

RL L<sup>re</sup> <sup>m</sup>Remittan<sup>m</sup> famalduten<sup>m</sup> Monij Legy prope Kanavien<sup>m</sup>





Pars Tertia

THEOLOGIAE

SPIRITUALIS

FUNDAMENTALIS

SEM

SCIENTIAE SALUTIS

C. VII 24 (F)

Tempore, ac Locum

DE

CASA-REALE

LIBRARIUS

ET

OPPOSITO

IN

LIBRARIIS

LIBRARIIS

LIBRARIIS

LIBRARIIS



33(3)35

PARS TERTIA  
THEOLOGICÆ SPIRI-  
TUALIS.

**A**rs tertia, & Finis Theologiæ Spiritualis, tra-  
ctans de Fine supernaturali, cui seipsam tan-  
quam hujus Operis coronidem æquus defer-  
ret, nisi ultimo omnium Fini, DEO Ter Opt.  
Maximo? Et quidem speciali proportionem qua-  
dam Spiritui Sancto? Ipse est enim tertia San-  
ctissimæ Triadis Persona, ejusque finis vel ter-  
minus. Quia verò respectu creaturæ, finis supernaturalis est  
amor, pax, gaudium, seu perfectio, sanctitas, ac beatitudo su-  
pernaturalis, quæ quidem etsi indivisim à tota Sanctissima Tri-  
nitate in creaturam derivantur, peculiari tamen titulo Spiritui  
sancto attribuantur. Licet enim Pater, & Filius ratione DEIta-  
tis sunt & ipsi amor, ratione tamen Personalitatis non sunt a-  
mor, sed principium per voluntatem inspirativum amoris, qui  
amor inspiratus seu passivus est propriè Spiritus S. ipse amor  
Patris & Filii relativus, prout & per identitatem cum DEItate  
Spiritus S. quæ DEUS est amor absolutus: DEUS quippe *Charitas est.* Deinde, quoniam amoris supernaturalis seu charitatis  
proprium munus est, hominem perficere, sanctificare, (sive sit  
idem charitas quod gratia sanctificans, sive ejus proprietas  
principalissima) beatificare: cum amoris, pax & gaudium actus  
vel effectus sint: Proprietates verò, actus & effectus creatu-  
rarum similes sibi in DEO Uno & Trino respiciunt perfectio-



nes & attributa: Hinc jure merito creatus amor, & ex illo consequens perfectio, sanctitas, beatitudo respectu operantis, ejusque proximi: Tum gloria DEI, & Caelitum, quæ etiam est finis supernaturalis hominis, potissimum ex amore intentus, suam relationem specialiter dicunt ad Spiritum S. tanquam ad Amorem Patris, & Filii, & finem Sanctissimæ Trinitatis: Ideoque & hæc pars ultima Theologiæ amorosæ, de iisdem tractans, Spiritui S. sese totam dedicat & consecrat.

§. Imus.

### De Fine Supernaturali.

**F**inis supernaturalis imo dividitur in finem *Cujus* seu *Qui*, seu propter *Quem*, & finem *Cui* & finem *Quo*. Finis supernaturalis *Cujus* est aliquid naturæ indebitum, & fide, vel alio lumine Divino naturam excedente cognitum, cujus gratiâ aliquid ab homine fit, v. g. Gloria DEI extrinseca supernaturaliter cognita, & supernaturaliter promovenda, est finis *Cujus* supernaturalis, propter quam seu ejus pro promovendæ gratiâ homo permotus aliquid eligit ad operandum. Finis supernaturalis *Cui* est aliquid fide, vel alio lumine supercælesti, naturæ indebito cognitum, ipsumque creaturæ quâ talis in suo naturali esse spectatæ improporcionatum, qualis est v. g. homo gratiâ DEI elevatus ad statum filiorum DEI & jus æternæ beatitudinis, *Cui* nempe homini eadem beatitudo exoptatur. Finis *Quo* supernaturalis est aliquid superna revelatione cognitum, per quod tanquam medium finis *Cujus* fini *Cui* applicatur; ut v. g. Possessio beatitudinis æternæ est finis *Quo*, Quo inquam Beatitudo æterna ab homine possidetur.

Adverte autem juxta Suarez ex utroque fine *Cujus* & *Cui* salvari posse propriam rationem Finis seu Causæ finalis; *ita Suarez*, „interdum verò itaque conjungi, ut ex utroque coalescat unus  
*Metaph. disp.* „integer finis. Quia uterque horum finium potest per se ex-  
*23. sect. 20* „citare voluntatem, & ab ea dirigi, seu intendi propter suam  
„bonitatem: sic enim quando homo inquit sanitatem, se di-  
„ligit, cui sanitatem vult propter suum commodum & perfe-  
„ctionem, quam per se appetit propter summam conjunctio-  
nem,



nem, vel potius identitatem, quam secum habet. Similiter  
 diligit & intendit sanitatem propter perfectionem ipsiusmet  
 sanitatis. Unde fit ut totum hoc *Homo sanus* sit integer & ad-  
 æquatus finis illius actionis, in quo prædicti duo fines inclu-  
 dantur quasi componentes unum integrum finem.)) Cate-  
 rùm Spirituales ordinariè operantur propter suprà dictos tres fi-  
 nes, tanquam propter unum ex ipsis compositum finem super-  
 naturalem: quia v. g. videretur sibi imperfectè operari, si ope-  
 raretur tantum propter Gloriam DEI præcisè, seu propter finem  
 Cujus, ita ut hic (humano modo concipiendi loquor) nulla ra-  
 tione quasi afficeret DEUM, seu finem Cui. Ratio est: quia finis  
 Cujus seu Qui amatur amore concupiscentiæ, quia amatur alteri.  
 Finis verò Cui amore benevolentiae seu amicitiae propter se  
 amatur.

Quoniam apud Philosophos de ratione finis Cui est, ut sit  
 bonum amabile amore amicitiae nempe propter se; jam verò  
 apud Spirituales etsi finis Cui nimirum Personæ, Cui aliquod  
 bonum supernaturale amatur, desideratur, intenditur sit ama-  
 bilis propter suam bonitatem supernaturalem, vel naturalem ali-  
 quam perfectionem supernaturaliter cognitam; tamen ut hæc  
 dilectio sit Charitatis, & intentio supernaturalis, illa persona  
 Cui cum suis bonitatibus supernaturalibus & naturalibus, debet  
 cogitari tanquam respectum habens seu pertinens ad DEUM,  
 quod sit aliquid DEI, id est juxta D. Thomam ut *participans* 2da 2de quest.  
*summi Boni.* Et ita erit aptum objectum materiale, circa quod 26. art. 4.  
 Caritas versari possit: quæ ex motivo formali Bonitatis Divi-  
 næ circa illud objectum, genuinum dilectionis proximi eliciet  
 actum. Alioquin si bonitas etiam supernaturalis creata in Per-  
 sona, eius amoris esset motivum, ille amor non foret procedens  
 ex Charitate, quæ habet pro motivo aliquid increatum, non  
 verò creatum. Porro agendo hac tertia parte de fine super-  
 naturali, illum ita volumus proponere, ut aptus sit pro objecto  
 materiali veræ Charitatis, atque pro motivo intentionis superna-  
 turalis. Denique in hac parte Theologiæ pro exigentia ma-  
 teriæ subinde eosdem tres fines supernaturales nos attingere,  
 subinde duos, subinde unum, de quo Lectorem volumus esse  
 præmonitum.



2<sup>do</sup>. Finis apud Spirituales dividi potest in finem operis, & finem operantis; *Finis operis est*, dum v. g. comestio dirigitur in suum proprium finem, nempe alimentum hominis. *Finis operantis est*, v. g. quando homo eandem cibi sumptionem & sui alimentum dirigit in gloriam DEI.

3<sup>to</sup>. Finis dividitur in finem proximum, & remotum; *Proximus est*, qui immediate propter se amatur: ut v. g. est beatitudo æterna. *Remotus est*, ad quem alter finis ordinatur, ut si ordinetur eadem beatitudo ad gloriam DEI.

4<sup>to</sup>. Finis dividitur in ultimum, & non ultimum. Apud Spirituales *non ultimus est*, quisquis ille est præter DEUM. *Ultimus finis Cui*, est DEUS; *Finis Ultimus Cujus*, est gloria DEI. Posse autem rectè subordinari finem proximum remoto, & non ultimum ultimo, unumquè propter alium intendi: Neque opus esse per proximos in remotum, & per non ultimum in ultimum progredi, sed sufficit immediate sistere in remoto, vel ultimo, manifestum est.

5<sup>to</sup>. Finis dividitur in intrinsecum, & extrinsecum. *Intrinsecus finis* ad actus morales est honestus, ipsius enim honestas etiam habet rationem objecti formalis motivi, de quo alibi vide.

1. 2. q. 1. 4. 3. Addo ex D. Thoma: Principium humanorum actuum in quantum sunt humani, est finis, & similiter est terminus eorundem. *Extrinsecus est*, qui ab opere, vel operante, realiter distinctus est, ut v. g. Gloria DEI est finis extrinsecus, quem intendere potest honestus actus moralis. Omisitis aliis animadversionibus, tum acceptionibus, & divisionibus finis apud Scholasticos, Finis supernaturalis includens supra explicatos fines apud Spirituales Theologos alius est respectu ipsius Operantis, tum ejus Proximi in Via, & Patria; alius respectu Cælitum, alius respectu JESU, MARIE, JOSEPH; alius respectu DEI Ter Opt. Maximi, ab Operante tamen ejusquè Proximo iidem fines intendendi. De quibus modò restat agendum.

TRA.



# TRACTATUS I.

## DE FINE SUPERNATURALI HOMINIS, RESPECTU IPSIUS PERSONÆ OPERANTIS; AC EJUS PROXIMI; IN VIA, ET PATRIA.

**A**gemus hīc Imò, de Fine Cui : zdò, de Fine Cujus, respectu ipsius Operantis, ejusquē Proximi.

### CAPUT I.

De Fine supernaturali *Cui* respectivè ad  
Operantem, & ejus Proximum, in Via,  
& Patria.

**E**jusmodi finis est ipse Homo operans, & suus Proximus, quatenus sunt amore supernaturali diligibiles, & digni, quibus intendatur finis supernaturalis *Cujus*, videlicet ipsis competens Gloria supernaturalis. Ratio est, quia sicut homo diligibilis est eatenus dilectione naturali, quatenus importat pro objecto dilectionis per lumen rationis proposita bona naturalia; ita idem homo diligibilis efficitur dilectione charitatis supernaturali, inquantum bonis naturalibus, donisquē supernaturalibus (lumine fidei cognitis & creditis) affectus, tanquam participans summum Bonum, pro objecto dilectionis proponitur, ut circa illud ex motivo charitatis amor eliciatur. Actus enim dilectionis pro ratione objecti boni efficitur ei proportionatus, cum universaliter actus ab objecto suam sumat speciem, nec ordinariè potest esse major vel minor, similior vel dissimilior, quàm ratio proposita exigit sui objecti, nisi aliquid aliud obstat. Porro de donis naturalibus hominis fide cognitis, & supernaturalibus *Viz*, & *Patriæ*, agemus *infra* con-  
venientiiori loco.

E

*Tra. ult. sec. 2.  
In subf. 1. & 2.*

*In Praxi*, ut homo Seipsum, suumquæ Proximum diligit amore charitatis supernaturali, per fidem proponere debet seipsum sibi, & suum proximum, tanquam creatum ad imaginem & similitudinem DEI, vel quatenus elevatum ad statum supernaturalem gratiæ & beatitudinis æternæ saltèm per decretum extrinsecum DEI, aut quatenus redemptum sanguine Christi, (si supponit se aut suum proximum esse extra statum gratiæ) sive ut Christianum fidelem prout membrum Christi, (si supponit se vel suum proximum esse in gratia) tanquam elevatum ab intrinseco per gratiam DEI ad visionem beatificam, adeoque tanquam Filium DEI adoptivum, amicum & heredem DEI, coheredem autem Christi; (tum si præter hæc communia, alia quoque specialia dona DEI supernaturalia adverteris in proximo tuo v. g. in aliqua persona sancta & perfecta; propterea) ut talem ex motivo infinitæ bonitatis Divinæ diligere, sibi quæ & suo proximo quæ tali intendere, optare finem gratiæ & gloriæ, agere pro incremento gratiæ, & felicitatis perpetuæ.

## CAPUT II.

De Fine supernaturali *Cujus*, respectu Operantis, & ejus Proximi, in Via, & Patria.

**H**ic specificatus finis est *Gloria* homini competens. Placuit verò eundem finem nomen daturâ *Gloriæ* insignire; tum quia finem *Cujus* respectu DEI, Christi, Deiparæ, Cælitum, appellatione quoque *Gloriæ* intitulus; tum quia pertinentia ad finem *Cujus* commodè referri queunt sub nomen *Gloriæ*; tum gratiâ facilioris & magis meritorix praxis formandi intentionem, dum sub hoc brevi dicto: *DEUS, facio hoc ad Tuorum, & Tuam Gloriam*; comprehensos intendit tot numero & omnes fines supernaturales *Cujus*, & ad eos penè innumera spectantia.

Gloria igitur supernaturalis homini conveniens, Alia est *Via*,



Vix, alia Patriæ. Ad Gloriam Vix refertur 1<sup>o</sup>. Puritas animi à peccatis actualibus contractis; Puritas à reatu pœnæ; Puritas ab habitibus vitiorum, & imperfectionibus. Quia sicut in Gloria æterna ad perfectam beatitudinem requiritur amoveri omne prohibens impeditivum perfectæ beatitudinis: ita & in statu præfenti spiritualis vitæ, repræsentativo illius perennis vitæ & gloriæ, tanquam dispositione referente aliqualem similitudinem suæ formæ, ad beatitudinem quanquam imperfectam, necessaria est præfata Puritas: quia & pœna peccati, & multò magis ipsum peccatum, hominem à vera felicitate potiunda non modò prohibent & impediunt, verùm & actualiter milerum ac infelicem efficiunt. 2<sup>do</sup>. Ad Gloriam vix pertinet Ornatus animi per gratiam, virtutesquè infusas & acquisitas, ac Dona Spiritus. Unde gratia, & ex ea promanans virtus à Theologis vocatur *Semen Gloriæ, Gloria inchoata*. 3<sup>io</sup>. Contemplatio DEI, & cum eo per Amorem Unio, ac Transformatio, eandem vix Gloriam respiciunt. Etenim per Contemplationem & Amorem DEI illa cælestis Gloria hic quoque in terris prægustanda Electis datur: Unde Dominus per Jeremiam inquit: *In hoc glorietur, qui gloriatur, scire & nosse me.* Ex quo infert D. Thomas: *D. Thom. 1.2. q. Ergo ultima hominis gloria vel beatitudo non consistit nisi in cognitione 3. art. 7.* DEI.

Porro hæc tria, nempe *Puritatem, Ornatum, Contemplationem, & Amorem* cum sua Unione & Transformatione continet in se *Perfectio Christiana*, & istam *Sanctitas*, & hanc *Beatitudo vix*. Unde si illa tria pertinent ad Gloriam, quod manifestum est, etiam de Beatitudine vix (quæ est similis etsi modo imperfecto Beatitudini seu Gloriæ Patriæ) meritoquè titulari possunt *erymo Gloriæ*; sequitur Perfectionem supernaturalem, & Sanctitatem ad Gloriam pertinere, Gloriamquè dici & esse.

Sciendum verò est Puritatem, Ornatum &c: differre inter se, unumquè præsupponere aliud, & superiora aliquid adjicere inferioribus. Et ita Puritas præsupponitur ad Ornatum, illa sita est in privativo peccatorum & vitiorum, hic in positiva qualitate gratiæ, virtutum, & donorum. Qui Ornatus licet quoque includat aliquem Amorem, non tamen perfectam Con-

templationem & Amorem, ad quem Ornatus ille prærequiritur. Porro Contemplatio & Amor perfectus cum Puritate & Ornatu, ipsa est Perfectio Christiana. Jam verò Perfectio differt à Sanctitate: quia illa principaliter respicit habitus acquisitos charitatis aliarumque virtutum, quibus sit homo promptus & facilis ad operandum ex virtute: Potestque contingere, ut sit quis perfectus (etsi non supernaturaliter) seu expeditus ad actus virtutum, non tamen esse in gratia sanctificante. Quam Sanctitas idque in summis gradibus auctam principaliter respicit: neque potest esse sine Perfectione, seu habitibus acquisitis virtutum &c. quod intelligimus de Sanctitate speciali, non illa communi, quæ etiam infantes baptizati non carent, vel quæ est ordinaria inter pios homines & justos. Denique Sanctitas ad Beatitudinem prærequiritur, quodue plus hæc dicat præ illa, ex infra dictis de iisdem patet.

Ad Gloriam Patriæ quid pertineat, seu quid & qualis sit, infra videbimus: modò de Gloria viatorum explicanda per suas partes sequentibus agendum.

## SECTIO I.

DE Supernaturali Puritate animi à peccatis actualibus contractis, & habitibus vitiorum, ac imperfectionibus; Et de oppositis Puritatis; Tum de Puritate à reatu poenæ.

### § I. mus.

Vide D. Thom.

lib. 2. quæst. maculæ moralis, posite in difformitate actûs à dictamine luminis rationis; tum est nitor infusæ gratiæ sanctificantis, excludens maculam peccati,

86.

V. Suarez de physice sitam in privatione demeritoria ejusdem gratiæ.

grat. lib. 7. c.

13. v. 28.

Puritas à peccatis venialibus contractis, est privatio labis moralis consentis in carentia levîs difformitatis actuum ad lumen rationis, legemque Divinam: tum in carentia amissæ per peccatum dispositionis ad majorem fervorem charitatis.

Puritas ab habitibus vitiorum, est privatio motuum & inclinationis ad defectus culpabiles. Ubi quoad habitus congenitos seu passio-



passiones animi, earum privatio (quatenus inclinant ad malum) intelligitur esse partialis, non totalis, nisi quibusdam ex speciali privilegio concessum fuerit. Quoad verò habitus acquisitos, hi plerumque in perfectis prorsus auferri possunt.

*Puritas ab imperfectionibus est triplex.* 1<sup>a</sup> est Privatio defectuum inculpabilium in actibus virtuosis. 2<sup>a</sup> est Depuratio intellectus à phantasmatibus, finè quorum utu aliquis contemplatur DEUM. 3<sup>a</sup> est Depuratio voluntatis ab omni Irretentibili etiam bono, quo, à meliori bono, mens irretita tenetur, nè illud efficaciter velit, id est actu ipso prosequatur.

*Gradus Puritatis.*

**G**radus Puritatis à peccatis mortalibus, actualibus, præteritis, est unicus, situs in totali privatione maculæ peccati, seu gravis difformitatis actuum præteritorum ad lumen rationis, legemquè æternam, facta per conformitatem voluntatis (rectificatæ retractatione peccati, siue pœnitentiâ iustificante) ad lumen rationis, legemquè Divinam: Tum simulis gradus situs est in positione nitoris gratiæ iustificantis, excludentis prorsus omnem labem peccati lethalis.

Gradus Puritatis à peccatis venialibus, itidem unicus est, positus in privatione labis peccati, seu levis difformitatis actuum ad lumen rationis, legemquè Divinam, per conformitatem pœnitentis voluntatis ad eadem: Tum in positione dispositionis ad maiorem fervorem charitatis.

Gradus Puritatis ab imminetibus peccatis lethaliibus in Via Purgativa seu Incipientium est, si hæc non perpetrentur ex malitia, seu ex certa scientia. Altior est idem gradus, si caveantur peccata ex fragilitate, committenda. Altissimus, si nec ex ignorantia fiant.

*Vide fufius de  
ejusmodi grad.  
suprà 1. 2. tra.  
I. cap. 2. sec.  
4. § 4. & 5.*

Gradus Puritatis à futuris venialibus peccatis, in Via Illuminativa seu Proficientium est, dum non committuntur ex certa scientia. Altior is gradus est, quatenus non fiant ex fragilitate. Altissimus, si neque ex ignorantia contingant.

Gradus Puritatis ab imperfectionibus contrahendis in Via Unitiva seu Perfectorum est, quatenus non incurruntur ex certa scientia. Altior, si non fiant ex fragilitate. Altissimus, si neque ex ignorantia accidunt.

*Gradus & Iudicia Profectus Spiritualis in Puritate à peccatis, collecti ex Asceticis Piusimi P. Lancicii.*

*Opusc. de grad. profect. in virtut. cap. I.*

**I.** Si homo nunquam cum plena deliberatione DEUM offendit.

2. Si nunquam etiam indeliberatè grave peccatum veniale voluntariè committit.

3. Si nec leviter venialiter peccat contra multas species venialium.

4. Si nec contra paucas species venialium sæpè delinquit, sed rarissimè.

5. Si etiam levia quæ periculosa sunt, nunquam committit.

6. Si nunquam in DEI cultu etiam venialiter peccat; scilicet in oratione, meditationibus, Divino officio, Sacro audiendo vel dicendo, administratione & susceptione Sacramentorum, & aliis functionibus sacris Ecclesiasticis.

7. Si etiam in rebus aliis & materiis nunquam talia venialia committit etiam levia, quæ valde dedecent maturum & gravem virum; uti sunt mendacia, contentiones &c.

8. Si exterius nullum veniale committit.

9. Si quotannis saltè unum aliquod peccatum veniale minuat.

10. Si quis minimum peccatum veniale maximi & pluris quàm antea facit, & eius emendationem non differt & quodvis tanquam gravissimum vitat, & desinet committere.

11. Si etiam peccata materialia cavet; ubi sunt ea, quæ culpæ non sunt, ob defectum solùm inculpabilem considerationis, seu ut Theologi loquuntur, ob defectum advertentiæ rationis: & ea quæ vocantur imperfectiones seu defectus; uti sunt distractiones involuntariæ, & indeliberatæ, & prorsus inculpabiles, agitatio digitorum inanis, seu ut aliqui appellant tympanizatio, masticatio festucæ, extremi cinguli aut rosarii vel benedicti numismatis rosario appensiroatio, digitorum singulorum ad strepitum edendum instituta tractio, capitis non necessarius motus, manuum in familiari colloquio gesticulatio,



culatio, ex primo motu verba iracundè prolata, & his similia : quæ tamen & Philosophi morales, & Sancti magni olim improbabant; uti est in sedendo genu supra genu ponere, quod in S. Arsenio, duorum antea filiorum Imperatoris Magistro improbabant Patres, teste Methaphraste in eius vita, & S. Basilii & S. Vincentius damnant, & his similia. Christus enim Ecclesiam vult esse sinè macula peccati, & sinè ruga imperfectio-  
num.

12. Si quoad ista quodammodo (moraliter loquendo) finis velut impeccabiles, id est ægrè, difficulterquè labamur in ea, in quæ nostra fragilitas, & vitæ huius conditio, post peccato naturam nostram vitiatam, pertrahit etiam quandoque perfectissimos, sed quasi nolentes.

13. Si quis etiam speciem peccati & signum fugiat, & deplorat.

14. Si in peccatum lapsus statim culpam aboleat dolore, amore DEI, actibus contrariis, & cessatione à similibus peccatis.

15. Si quis non tantum se à peccatis (modis suprãdictis) purgãrit, sed ardentè quoque optet, & conetur modis, quibus potest, alios quoque ab iis esse vacuos.

*Gradus & Indicia Profectus Spiritualis in Puritate à passionibus; desumpti iidem ex Asceticis P. Lancicii.*

*Opusc. de grad. profect. in virt.*

1. **SI** passiones naturales & si vehementer nos infestent, nunquam nos ad offendendum DEUM, vel proximum perducant. Cuius rei semper est periculum, dum passiones naturales commoventur. cap. 4.

2. Si non sint passiones vehementes, ut antea, sed mitiores; quæ etsi non ad peccatum, tamen in peccati periculum adducunt propter nostri perturbationem, aut incitationem: quæ si vehemens sit, etiam circa res exiguas & viles, valde obest profectui, nã comprimatur statim.

3. Si passiones etiam non vehementes raræ sint, & non frequenter involent, imò nè quidem inquietent, sed quasi speculativè exurgant, nullã in nobis relicta perturbatione.

4. Si

4. Si passionibus naturalibus, quæ aliàs nos ad mala disponebant, vel inclinabant, nunc temper ad bona tantum uramur, & iis veluti gladio Goliath, naturæ vitiatæ & diabolo reddamur terribiles.

5. Si rectæ rationis ductu, non passionis, hoc est mero affectus naturalis impullu ad res non malas, sed indifferenter feramur, uti sunt, conversationes cum hoc & non cum illo, mansio hoc in loco non in illo, occupatio circa hoc non illud.

*Opusc. de grad. Gradus & Indicia Profectus Spiritualis in Puritate à vitiis  
profectus in  
vir. cap. 7, seu pravus habitibus acquisitis, decerpi ex Asceticis  
prænominati P. Lancicii.*

I. SI nunc sentimus inclinationem minorem ad peccata, acquisitam olim per actus pravorum. Nam sicut habitus mali producuntur per actus malos & augentur, ita per actus bonos, præsertim intensos, minuuntur, acquisito vel aucto habitu contrario bono.

2. Si nunc positivam difficultatem sentimus ad eosdem habitus pravorum.

3. Si nunc sentimus maiorem facilitatem ad resistendum pravis tentationibus, negando consensum.

4. Si quasi quandam connaturalem sentiamus nauseam omnium actuum pravorum & imperfectionum, ad quas per habitum inclinabamur antea: & è contrario ardens desiderium & affectum efficacem ad executionem boni contrarii pravis habitibus, statim ac per primam & simplicem apprehensionem nobis repræsentatur cogitatio boni vel mali. Hoc enim certissimum est signum, habitus vitiosos esse dissipatos vel totaliter, vel magna ex parte, & brevi per contrarios tales actus totaliter evellendos.

5. Si quis sentiat quandam impossibilitatem ad omnes actus pravorum, talem qualis erat in S. Joseph sollicitato à Domina. Quomodo inquit possum hoc facere, & peccare in DEUM meum? Et in Apostolo: Certus sum quia neque mors, neque vita &c. neque creatura aliqua poterit nos separare à charitate Christi. De talibus

Gen. 39. 3.  
Rom. 8.



ralibus Christus ait: Non potest arbor bona malos fructus facere. Et Matth. 7. a. 8. Omnis qui natus est ex D E O, peccatum non facit (scilicet mortale 1. Io. 3. 9. vel veniale deliberatè) & non potest peccare. Hucusque Laniccius.

### Gradus Puritatis ex Angelico Doctore

**D.** Thomas supra illa verba S. Dionysii Areopagitæ: Sanctitas est, ab omni libe seu vitio libera perfectaque ac omni ex parte incontaminata Puritas: inquit. In his verbis tres gradus munditiæ designantur. qui ad Sanctitatem requiruntur. Quorum primus est libertas ab omni immunditiæ peccati actualis, & imperfectionis, quæ est immunditia legalis. S. Thom. in 1. d. 10. q. 4. ad 4. & in 3. d. 3. q. 1. S. Dionys. c. 12. de Divi.

nom.

Secundus gradus munditiæ, ut sit munditia perfecta Perfectum autem est, cui nihil deest Contrahit autem quandoque quod aliquis immunditiæ quidem non subiicit, deest tamen sibi aliquid ac munditiam in quantum passionibus immunditiæ inquietatur, quæ cum tolluntur, sit perfecta munditia.

Tertius gradus munditiæ est, ut sit omnino immaculata. Erit autem omnino immaculata munditia, cum non solum in seipso aliquis puritatem habet, sed etiam nihil est exterius, quod eum ad immunditiam trahere possit. Et in his tribus munditiæ gradibus ratio Sanctitatis perfecta consistit. Qualis sanctitas in Christo, & eius Bma Matre fuit. Alii Sancti plus vel minus de perfectione eiusmodi sanctitatis participarunt, ut patet.

**Illicia Puritatis.** **I**mm. Proverb. Qui mundus est, rectum opus ejus. **Item.** Qui diligit munditiam, propter gratiam laborum suorum habebit amicum regem. **Isaias.** Lavamini, mundi estote, auferte malum cogitationum vestrarum ab oculis meis, quiescite agere perversè. **Christus,** Beati mundo corde quoniam ipsi DEUM videbunt. **Unde S. Leo.** Merito hæc beatitudo cordis promittitur puritati, splendorem enim veri luminis sordens acies videre non poterit, & quod erit jucunditas mentibus nitidis, hoc poena maculosis. Declinentur igitur terrenarum caligines vanitatum, & ab omni squalore iniquitatis oculi tergantur interiores, ut serenus intuitus tantum DEI visione pascatur. **Apostolus.** Finis præcepti est charitas

Proverb. 21.

Item. 22.

Isai. 1.

Matth. 5.

S. Leo serm.

in Festo omni-

um Sanctorum

1. Tim. 1.

de

2. Tim. 2. de corde puro, & conscientia bona, & fide non ficta. *Idem*: Cognovit Dominus, qui sunt ejus; & discedat ab iniquitate omnis, qui nominat nomen Domini. In magna autem Domo non solum sunt vasa aurea & argentea, sed & lignea & fictilia; & quædam quidem in honorem, quædam autem in contumeliam. Si quis ergo emundaverit, se ab istis: erit vas in honorem sanctificatum & utile Domino ad omne opus bonum paratum. *Idem*: Omnia munda mundis: coinquinatis autem & infidelibus nihil est mundum, sed inquinata sunt corum & mens & conscientia.
- S. Antonius apud Athanas.* 2dum. *S. Antonius*: Si quis hoc assumat, ut futura cognoscat, habeat purum cor: quia credo animam DEO servientem, si in ea perseveraverit integritate, quâ renata est, plus scire posse, quàm dæmones. Talis erat anima Eliei, quæ aliis incognitas virtutes faciebat. *S. Augustinus*: Beati immaculati in via: tanquam diceret: Scio quid velis, quæris beatitudinem; *Idem lib. 83. quest. 11.* si ergo vis esse beatus, esto immaculatus. *Idem*: Agite ergo ô miseri mortales, hoc agite, nè unquam polluat hoc domicilium malignus spiritus, nè sensibus immixtus incestet animæ sanctitatem, lucemquè mentis obnubilet. Serpit hoc malum per omnes aditus sensuales, dat se figuris, accommodat coloribus, adhæret sonis, latet in ira, in fallacia sermonis, odoribus se subjicit, infundit saporibus, ac turbidi motus illuvie, tenebrosis affectionibus tenebrat sensus; quibusdam nebulis impiet omnes meatus intelligentiæ, per quos expandere lumen rationis radius mentis solet. Et quia radius æthereæ lucis est, in eoquè Speculum Divinæ præsentia; in hoc enim DEUS, in hoc voluntas innoxia, in hoc rectè meritum relucet, DEUS ubique præsens est. Tunc autem unicuique nostrum simile est, cum mentis nostræ illibata puritas in ejus præsentia patuerit. *S. Bernardus*. In anima si peccatum suggeritur memoriæ per cogitationem, nullum tamen præbuerit aut voluntas affectum, aut deliberatum ipsa consentium; fateor quidem, deformitas est, nec audire interim anima illa meretur: Tota pulchra es amica mea. Cæterum etsi natus est, sed non morbus. *S. Bonaventura*: In Collationibus sanctorum Patrum traditur, quòd totum exercitium Monachi debet esse



esse ad puritatem habendam. Hoc enim est per quod homo meretur videre DEUM dicente Domino in Evangelio: Beati mundo corde, quoniam ipsi DEUM videbunt. Et secundum Bernardum: Qui clarior est, ille DEO propinquior: Esse autem clarissimum, peruenisse est.

3<sup>ium</sup> DEUS, qui est ipsa summa Puritas, de quo *magnus Deuter. 32.*  
*Propheta*: DEUS fidelis & absque ulla iniquitate, justus & rectus.

4<sup>um</sup> Christus, qui propter suam Puritatem per antonomasiam dicitur *Agnus immaculatus*. Et de ipso quatenus est DEI Patris Sapientia hæc afferuntur: Omnibus mobilibus mobilior est sapientia: attingit autem ubique propter suam munditiam. Vapor est enim virtutis DEI: & emanatio quædam est claritatis omnipotentis DEI sincera: & ideo nihil inquinatum in eam incurrit. Candor est enim lucis æternæ, & speculum sine macula DEI Majestatis, & imago bonitatis illius.

*Sap. 7.*

5<sup>um</sup> Beatisima Virgo, de qua *Angelicus Doctor* inquit, *D. Thom. in 1.* Potest aliquid creatum inveniri, quo nihil purius esse potest in-*sent. d. 44. a-* rebus creatis, si nulla contagione peccati inquinatum sit: & ta-*nica art. 3. ci-* lis fuit puritas B. M. Virginis, quæ à peccato originali, & a-*tatur à Justi-* stuali immunis fuit. Et *B. Arnoldus*: Virgo Mater, quæ puri-*no Miechovi:* tate perfectò Cherubim & Seraphim antecellit. Et *S. Ansel-* in *Litan. Lea-* mus: Decebat ut B. Virgo ea puritate niteret, quæ sub D E O ret. *disc. 135.*  
*B. Arnold. ser.*

6<sup>um</sup> Exempli Sanctorum: 1. S. Ioseph Sponsus DEI-*de Laud. Virg.* paræ. De quo *Certon* ait: Cum MARIA plena gratiâ fo-*D. Anselmus* mitem reprimente mansit Ioseph repletus gratiâ peccatum de *Con. Virg.* mortale quodlibet superante.  
*c. 18.*

II. S. *Margdalena de Pazzis* in sua ultima infirmitate *Gerson. serm.* recognovit cum magna in DEUM gratitudine, quòd nunquam de *Nat. B. M.* recordaretur ut ejus purum cor gustum aliquem & solatium eti-*Virg.* am breve deberet habere in quocunque præterquam in unico so-*In vita ejus,* lo DEO. Addebatquè proxima morti: quòd nullam in se re-  
 periret rem, quæ ei majorem cum solatio affeiret pacem super  
 hoc: quòd nihil ad cor præter solum DEUM admitteret. Hinc  
 patet, quòd suâ totâ vitâ nec minimè unquam apposuerit  
 amorem ad aliquam in mundo rem creatam, nisi tantum in

DEO unico suum mergebat cor, propensiones, proposita ac desideria. Hinc etiam sequitur quod propter tantam conscientiae puritatem statim advertebat omnem minimam imperfectionem in sua innocenti anima. Quare illam non levi pendendo, humiliabat se, & saepe culpabilem faciebat ex adeo parvis imperfectionibus, quales, aliae & advertere propter parvitatem non possent. Unde non semel mirabantur sorores, quod cum esset illa in alto perfectionis gradu, in medio illarum sacrarum actionum, in quibus continuo exercebatur, inveniebat tamen, ex quo in confessione se culpae & accusare haberet. Idque faciebat in adeo claro lumine puritatis, ut etiam ipsas sanctas & perfectas actiones cum ejusmodi exerceret humiliatione, quod non semel viderentur esse delictum. Cumque ad pi-  
am sese communitatem sororum sisteret, & ibi sermo de puritate animi inciperetur, tota latabunda dicebat: In hoc loco libenter subsistam, quia hic est sermo de puritate. Sicut & ipsamet de illa magno cum gustu colloquebatur, & vivo affectu vivacibusque verbis satagebat sorores audientes accendere ad amorem & afflictionem puritatis animi. Quadam vice haec sancta in ecstasi posita ita de puritate animi loquebatur: Puritas est quaedam res adeo magna & incomparabilis, ut creatura commodè illam capere non possit, nec propriè intelligere. Et crebra exclamatione illam collaudando dicebat: O puritas ineffabilis! quam oportet esse purum & pulchrum, ut quis te possit suscipere. O Verbum! quomodo respicis affectus & proposita nostra, antequam conjungantur cum hoc spiritu puritatis; credunt fortasse hi mundani & carnales, quod cum impuris carnalitibus suis pariter & malis debeant venire ad hunc caelestem & purum spiritum? sed profectò in majore sunt errore, quam dæmon, - cum voluisset se facere parem DEO. Alio tempore in hunc modum dicebat: O puritas! quam magnum miraculū in altera retergeris vita totaliter rectum creaturae, sed tamen non his, qui te quaerunt. Ibi etenim videbuntur personae, quae fuerunt in mundo, in sublimi aestimatione, quae fient inferiores multis illis, quorum solum nomen in aliis risum olim movebat: Sed quia fuerunt divites hoc pretiosissi-



tiosimo thesauro, illa verò pauperes, magnifices & excellentes hos faciet Dominus, & illos humiliabit. Sæpius & id dicebat: O sorores meæ, juxta mensuram & pondus puritatis, vult nobis DEUS solvere in illa altera vita. Demum hæc sancta adeo avida fuit puritatis conscientia, ut sæpè dixerit: Quòd ex parte sua satis haberet, si etiam minimos gradus aliarum virtutum in se videret, sed puritatem spiritus & corporis cupiebat habere in tanta perfectione, quantam potest lucipere & acquirere in mundo humana creatura.

*Praxis comparandi animi & corporis Puritatem.*

I. **O**rare frequentius cum Regio Propheta: Cor mundum crea in me DEUS: & Spiritum rectum innova in visceribus meis. Hinc

S. Bonaventura inquit: Ad puritatem habendam, multum valet S. Bonaventura  
oratio fervens & assidua. ra vita Christi

II. Peccata præterita dignis poenitentia fructibus expiare. *psi c. 7.*

III. Mortificationis interioris & exterioris studio, motus & inclinationes ad defectus, mox, serio, & semper reprimere.

IV. Semper ab imperfectioribus ad perfectiora summo conatu proficere, tum per clariorem Cognitionem DEI & rerum salutarium, tum per eorundem ferventiorum Amorem affectivum & affectivum

V S. Magdalena Pazziana de medio adipiscendæ puritatis interrogata respondit: Si in quolibet re non quaras implere volueris In vita S. Magdalenæ  
tatem tuam; eligendo potiùs pati, quàm letari: reberies denique quòd dicitur de Pazziana  
omnia purè mente facturus sis. Illic enim profectò non introeunt pro-  
priae complacentia: quoniam via solius passionis est secunda, & multum  
amabilis Divinae Majestati.

§ 2dus.

Opponitur Puritati à peccatis, Falsa puritas. De qua Pro-  
verbiorum dicitur: Generatio, quæ sibi munda viderur, & ta-  
men non est lota à sordibus suis. *Proverb. 30.*

§ 3tius.

Puritas à Reatu poenæ est immunitas ab obligatione  
sustinendi poenas peccatis d. h. as. Ut enim inquit Lan-  
cicius: Obligatio poenæ est immunitas legalis, quæ etsi non erat pec-  
fec. in virt. c. *Opusc. de. pro-*

catum, tamen homines foedabat, ideoque variis ceremoniis homines expiabantur.

Porro poena pro delictis infligi solita, alia est temporalis, alia aeterna. *Temporalis*, alia est spiritualis, alia corporalis, *Spiritualis* qualis est v. g. Cæcitas & obduratio mentis, occasio ad peccatum &c. *Corporalis*, quo referuntur mala non modo corporis ( ut sunt v. g. morbi, mors, &c. ) verum & fortunæ, famæ, honoris &c. Deinde ad Temporalem poenam refertur poena purgatorii, sicut ad aeternam poena inferni. De quibus poenis commodius hic variis locis, infra agemus. Ex quarum consideratione seria, potentissima *Motiva* ad obtinendam Puritatem à reatu earundem poenarum quisque accipere poterit.

*Præxi* pro adipiscenda Puritate à reatu poenæ est.

I. Non tepida, non qualiscunque, sed excitata, seria, & severa Poenitentia.

II. Diligens usus Indulgentiarum.

III. Maximè pro Puritate à reatu poenarum spiritualium est extraordinaria vitæ correctio, profectus, perfectio, ut infra ex *Lessio* habes, ubi de spiritualibus poenis agitur.

## SECTIO II.

### De supernaturali Ornatu Animi.

Matth. 17.

**H**ic ornatus animi An, Quotuplex, Quid & qualis sit, videndum. Quod sit, insinuat Christus de domo mystica animæ mundata scilicet à peccatis, ornata quoque gratiâ Dei, sed vacante ab operibus bonis: unde etiam patuit spiritibus immundis

Quotuplex, quid sit & qualis? Respondetur: Ornatus animi supernaturalis duplex est; habitualis seu permanens, & actualis five transiens. *Permanens*, est lumen gratiæ sanctificantis cum habitibus virtutum & donorum tanquam suis splendidissimis radiis emicans: Nec non habitus acquisiti virtutum grande animi decus. *Transiens*, sunt illustrationes gratiarum actualium, tum fulgores actuum virtutis



tutis & donorum. Dicitur; *est lumen gratiæ sanctificantis &c.* Ubi primo supponitur Gratia esse nitor quidam & pulchritudo animæ, ut D. Thomas probans gratiam esse qualitatem hæc ait; *su-* D. Thom. 1. 2i per illud Psalm. 103. Ut exhilaret faciem in oleo, dicit glossa: q. 110. 4. 2. quod gratia est nitor animæ, sanctum concilians amorem: sed nitor animæ est quædam qualitas, sicut & pulchritudo corporis. Ergo &c. )) 2do. hic nitor, & pulchritudo, seu ornatus redundans in animam à gratia rectè concipitur sub ratione cuiusdam luminis admirabilis. Tum quia eandem gratiam Angelicus Doctor ita concipit dicens: Sicut lumen naturale rationis *ibidem art. 3.* est aliquid præter virtutes acquisitas, quæ dicuntur in ordine quoad ipsum lumen naturale: ita etiam ipsum lumen gratiæ quod est participatio Divinæ naturæ est aliquid præter virtutes infusas, quæ à lumine illo derivantur, & ad illud lumen ordinantur. Unde Apostolus dicit ad Epheseos 5. Eratis aliquando tenebræ, nunc autem lux in Domino; ut filii lucis ambulate. Sicut enim virtutes acquisitæ perficiunt hominem ad ambulandum secundum quod congruit lumini naturali rationis: ita virtutes infusæ perficiunt hominem ad ambulandum, secundum quod congruit lumini gratiæ. )) Dicitur: *cum habitibus virtutum & donorum &c.* qui habitus sunt proprietates gratiæ sanctificantis, ut radii rutilantissimi promittentes à sole; eosque appellat Apostolus: *Arms lucis:* Armis quippe virtutum & non aliis dissipamus, ær eas potestates tenebrarum harum, sicut Sol disjicit radiis suis caliginem & nebulas æris. Dicitur: *Transiōs,* sunt illustrationes &c. Gratia enim actuales propriè vocantur Illustrationes, quibus DEUS illuminat omnem hominem venientem in hunc mundum. Dicitur: *Tum fulgores actuum &c.* qui principiantur à lumine gratiæ Divinæ, & habitibus infusis, ob sui quæ eximium decorem mirè homines capiunt in sui stuporem, honorem, amorem.

*Gradus Ornatûs Animi ex actibus seu exercitiis Virtutum.*

**A**ltus gradus Ornatûs Animi in via Purgativa, exercens se in operibus virtutum, quæ sunt de necessitate, vel præcepto. Altior, in via Illuminativa, exercens se in actibus virtutum super-

Rom. 13.

Joan. 1.

supererogationis, seu de consilio. Altissimus, in via unitiva, exercens se in actibus virtutum heroicis.

*Gradus & Indicia Profectus Spiritualis in Ornatu Animi per Exercitia virtutum, collecti ex magno Asceta*

*P. Lancicio S. J.*

*Opusc. de grad. prof. in virt.* 1. **S**I opera bona fiant omnia, non ex consuetudine, sed ob finem supernaturalem praevisum.

*Cap. 8.*

2. Si fiant sine admixtione peccati, corruptentis meritum. Peccatum enim veniale opus foedans, immeritorium

*Lib. 6. Exam. 2.* facit. S. Ambrosius ait: *Innocentia & integritas, levi sorde aspersa violatur, & gratiae suae munus amittit.* Et S. Thomas: *Opus virtuosum amittit vim merendi vitam aeternam, si propter inanem gloriam fit, etiamsi illa inanis gloria non sit peccatum mortale.*

*4.* 2. 2. q. 123. 4. 3. ad 1. *fit, etiamsi illa inanis gloria non sit peccatum mortale.*

3. Si fiant sine admixtione peccati etiam non corruptentis meritum (ut corrupti voluntaria distractio orationem) sed adjunctis se operi meritorio quasi extrinsecè. Tale enim peccatum non læderet ipsam substantiam operis boni, & pulchri & meritorii, sed quodam modo rein nitentem obscuraret. *Displicet autem, ait S. Bernardus, in pulchro corpore, non solum morbus, sed & nevus.*

*Epist. 149.*

4. Si fiant tam accuratè, uti fierent, spectante eo, cui natura placere cuperet.

*Lib. in Exam. c. 7.* 5. Si omnia fiant diligentius, quàm antea, & perfectius. Unde S. Ambrosius: *Imitatores sui nos esse DEUS voluit, ut prius faciamus aliqua: postea venustemus, & semper venustemus magis & magis.*

*Od. 1. Olympi.* Simus ut Hieron, laudatus à Pindaro, quem ait solitum decerpere summitates virtutum à singulis, id est, in omnibus esse perfectissimum.

*Gradus & Indicia Profectus Spiritualis in Ornatu Animi per Habitus bonos, itidem desumpti ex Asceticis P. Lancicii.*

*Opusc. de grad. prof. in virt.* 1. **S**I promptius & facilius fiant opera bona, sive imperata, sive ea, quæ vocantur ex supererogatione, quàm antea.

*6. 9.*

2. Si



2. Si non tantum promptius fiant, sed etiam cum minore repugnantia amoris proprii, vel naturæ vitiatæ; & sine quadam violentia, & quasi coactione naturæ.

3. Si fiant cum quodam gustu ac delectatione maiore, quam antea.

4. Si fiant cum fervore, & actu intensiore maiore, quam antea.

5. Si fiant modis dictis, magis constanter, etiam tempore adversitatum, & contradictionum, & aliorum motivorum, suâ specie & gustu avocantium à bono.

6. Si facilius fiant modis suprâ dictis. Hoc est, celerimè, statim, ad primam simplicem apprehensionem & cogitationem, quasi connaturaliter, sine præviis motivis, aptis ad excitandam voluntatem, ad ea peragenda.

Hæc sunt certissima signa, profundè plantarum habituum bonorum.

7. Si quis sentiat se vehementer dispositum, ad faciendâ omnia, nullâ re exceptâ (præter solum peccatum) quæcunque ei imponentur, et si essent difficillima, & eum maxime confusura coram aliis, imò talia expetat. Et præterea, si veluti quandam impossibilitatem moralem in se experiatur ad contraria habitibus virtutum vitia; signum est habituum in gradu altissimo plantarum.

8. Eximia est profectus nota: si quis non tantum in se, ita ut dictum est, profecerit, sed etiam, tales alios effecerit studio, exemplis, monitisquè.

9. Certissimum est, & ferè omnium maximum, eximii in habitibus virtutum incrementi, & profectus signum, totalis avulsio affectus ab omnibus rebus mundanis, quæ sunt in amoribus mundi sectatorum. Hinc, inquit Apollonius Abbas (inter *Ruff. lib. 2. c. sanctos* relatus à Ruffino & Palladio) *Scietis vos proficere in virtutibus, si nulla vobis passio fuerit erga mundana desideria.* Hoc est *Pall. in hist. erga res, quas mundi Sectatores expetunt & quærunt: uti sunt Laus. c. 52.* impuræ voluptates, divitiæ, honores, amor commoditatum corporis, & oblectationes sensuum, ac fuga laborum, studiumquè otiositatis. A quibus avulsum affectum comitatur amor & de-

sidium rerum, iis contrariarum: quæ sunt, carnis materatio, exacta paupertas; sui, & omnis existimationis bonæ apud alios, ac famæ, & rerum honorificarum contemptus; fuga recreationum & otii, & assiduitas laboriosarum, etli vilium (mundi iudicio & non speciosarum occupationum, ac ardens amor Crucis.

*Coll. 12. c. 6. lib. 4. r. ult. coll. 1. c. 6. & 7.*  
**I**omum Signum profectus in habitibus virtutum, quos appellant, cordis Puritatem, assignat Abbas Cheræmon, apud Cassianum: *Quantum, inquit, quis in lenitate ac patientia cordis, tantum in cordis puritate proficiet. Beati mites, quoniam ipsi possidebunt terram.* Per cordis autem Puritatem apud Cassianum, vitæ perfectio, ex aggregatione omnium virtutum conflata intelligitur, pluribus in locis. Sed melius asserit S. Basiliius: *Sedata, inquit, animi, & requieta constitutio, virtutis est argumentum certissimum.* Quando in S. Bernardo, & S. Carolo, nondum erat tantus in virtutibus profectus, quantus ante mortem enituit, erant in delinquentes valde inimites, & severi, sed postquam sunt maturitatem sacrimonix assecuti, fuere mitissimi, & suavissimi. Sic & arborum bonarum immaturi fructus, duri sunt & acerbi, maturati vero à sole, molles & suaves.

**11.** Signum profectus est; si DEI servus, ita privatim & nullo spectante, res ad DEI obsequium spectantes, accuratè, & ferventer, & integrè expediat, quomodo eas expediret, superiore suo cuncta cernente.

**12.** Signum magni profectus est; si quis supradictis, omnes temporis partes expendat in actionibus meritorii vitæ æternæ. Qui tales sunt, non tantum serviunt DEO, ut multi, sed soli DEO vivunt, ut pauci. Ut quis D E O serviat, satis est, si per intervalla, accuratè & perfectè exequatur ea, quæ præscripsit DEUS. Hoc enim satis est, etiam famulis Regum, qui non tenentur die ac nocte, & quovis tempore Regi assistere. At qui DEO vivunt, die nocteque occupati esse debent ( quantum patitur mortalis vitæ conditio) in rebus DEO acceptis, & purè ad eius obsequium ordinatis. Vir Spiritualis, serio profectui suo attendens, & studens cooperari gratiæ DEI, perpetuò benè operatur DEI beneficio: Qui, (ut in Concilio Palæstino apud



apud Diospolim, contra Pelagium dixit Orosius Cordubensis) gratiæ suæ dona subministrat cunctis, & singulis, specificatum, quotidie, *Ethic. cap. 5.* per tempora, per dies, per momenta, per atomata. Sicut & è vita, per & 7. momenta omnia, vitales emanant actiones.

13<sup>mum</sup> Profectus signum, diu in virtutum studio exercitatis, hoc statuit S. Tereſia: Ut, inquit, ſciatis, utrum proſectum S. Tereſ. *Itin.* aliquem feceritis, hoc ſignum erit, ſ. nimirum, unaquæquè veſtràm, ſe perf. c. 18. omnium poſſimam eſſe credit: & ex ejus operibus, liquidò colligi queat, eam ſe, ut talem deceſſo. idque ad aliorum proſectum, & commodum. Hoc ipſum docuerat S. Macarius Abbas S. Antonii diſcipulus: *Hom. 15.* Quàto maiorem proficiendi, ac creſcendi diligentiam adhibent, eò magis ſe exiſtimant egenos, tanquàm egentes, ac nihil poſſidentes. Hoc enim dicunt: non ſum dignus, ut ſol iſte mihi illuſceſcat.

Rariora ſigna magni in Virtutibus Proſectus ex citato

P. Lancicio.

Signa & gradus proſectus in virtutibus communis omnibus, indicavi ex mea & aliorum ſententia. Adneſtam hic rariora indicia magni proſectus, quæ ferventioribus DEI ſervis, vel poſt longam multorum annorum vitæ integritatem, vel poſt brevem, ſed heroicis actibus commendatam, DEUS ſolet largiri. Talia ſigna ſunt. Rarus, in peccata venialia lapſus: maximus horror peccatorum, & conatus, minimas etiam imperfectiones vitandi, conjunctus cum eorum fuga: perpetuus fervor in ordinariis operibus diligentiffimè peragendis: exacta patientia in adverſitatibus, carens etiam primis motibus iræ vel indignationis, aut averſionis ab authoribus, & cooperatoribus adverſitatum magnarum, & toleratu difficilium: tantus amor crucis, & omnium humiliationum, ac adverſitatum, & injuriarum perſonalium, ut, dum vel re ipſa ingruunt, vel tanquam præteritæ aut futuræ, repræſentantur memoriæ, ſtatim ſinè repugnantia, exurgat (D E I beneficio) ardens deſiderium, & amor earum, & gaudium de iis ad eum modum, ſquo imperfectis ſolent exurgere primi motus erga objecta prava, ad primam eorum repræſentationem, vel ſoli menti, vel etiam ſenſibus factam: aſſiduum ſtudioſum proficiendi in virtutibus, & quædam inſatiabilis eſuries, ſiſque iuſtitie: repentinum,

Opus. de Proſ.  
in virt. c. II.

& notabile incrementum spei dum exurgunt magnæ adversitates & difficultates: oratio carens distractionibus, devotio, longè quàm antea ferventior, tempore adversitatum, & persecutionum personarum: gaudium in humiliationibus, conjunctum cum constanti & fervida perseverantia in benè coeptis: sensibilis tristitia, etiam in parte inferiore, dum audiuntur, videntur graves DEI offensæ: pax animi, tranquillitas tanta, imò maior, in tribulationibus persecutionibus quanta erat tempore consolationum: aversio ab oblectationibusq; etiam licitis sensuum, ex sancto sui odio, & contemptu plenario rerum mundanarum, & ex studio mortificationis profecta: major inclinatio ad tractandum cum perfectionibus, quàm cum minùs perfectis: major propensio ad spiritualia colloquia, quàm ad profana, etsi non mala: major gustus in legendis libris spiritualibus, quàm profanis historiis, etsi non foedis: animi parata dispositio ad quævis facienda, vel fugienda, iuxta superiorum arbitrium, sinè ulla exceptione: ardens desiderium humiliationum, præsertim calumniarum tolerandarum, & depressionum, ac degradationum: amor tener eorum, à quibus valde aliquid injuriosum pati contigit: fuga commoditatum corporis, conjuncta cum fervido desiderio incommodorum: tentationum carnis extinctio, vel notabilis in florida & vivida ætate diminutio, etiam in occasionibus non quæsitis: desiderium diu orandi insatiabile: in repentinis casibus adversis, mens etiam involuntariè imperturbata: extinctio totalis repiditatis, & negligentiarum, in operibus ad cultum DEI spectantibus: plena extirpatio omnium humanorum respectuum, conjuncta cum libertate spiritûs exercente se, tum ad facienda ea, quæ imperfectis displicent, & DEO placent, tum ad omittenda illa, quæ mali foci vel imperfecti nollent omitti: dominium passionum, præsertim, iræ, timoris, & amoris: aut nullus, aut longè minor quàm antea, pudoris & confusionis sensus, in publicis humiliationibus: mentis affectuosa unio cum DEO, immediatè exturgens, post quamvis actionem, naturâ suâ distractivam, uti & post somnum, quavis vice interruptum: actualis & fervens devotio, seu piorum affectuum intensorum affectuosus comitatus in laboribus



manuum : firmitas voluntatis in odio mali, & amore boni, durans in occasionibus gravium lapsuum, contra voluntatem oblati, & perseverans semper, etiam in locis ac occupationibus, nil humanum habentibus, quod à gravibus lapsibus posset retrahere, &c.

Hæc sunt certissima signa, magni in virtutibus profectus, non tantum omnia simul sumpta, sed singula per se. Nec enim dari solent, nisi post magnum progressum in multis virtutibus, quæ cum concatenatæ sint, uti docent SS. Patres, & eos secutus est S. Thomas: per signa suprà dicta, tanquam per pro-1. 2. q. 65. 4. 1. prietates quasdam, ex essentia virtutum, in alto & heroico gradu acquisitarum, enascuntur, & in imperfectis ac tepidis, teste experientiâ, non reperiuntur, sed potius illis contraria.

Porro Tyrones in DEI obsequio, præsertim Religiosum statum amplexi, inter certa signa sui profectus, reponant hæc Octo. 1. Si indies illis magis ac magis placet status religiosus, ad quem vocati sunt. 2. Si diminutus sit affectus erga consanguineos. 3. Si minus sentiant humiliationes. 4. Si magis afficiantur ad orationem, quàm antea. 5. Si optent pati adversa, præsertim bonam existimationem, & famam lædentiâ. 6. Si minuat in illis numerus peccatorum. 7. Si creverit affectus ad omnes res Ordinis: cum non omnibus, quibus placet Ordo, res ejus omnes placeant. 8. Si diligentius obeant opera ordinaria, quàm antea. Atque hæc sufficiant ad cognoscendum profectum communem omnibus. Hucusquè Lamius.

Motiva comparandi, conservandi, augendi Ornatum Animi. imum Psal. Audi filia & vide &c. Et concupiscet Rex decorem tuum: quoniam ipse est Dominus DEUS tuus.) Stupendus hic decor animæ per gratiâ, qui ipsum DEUM in sui amorem infinitum alliciat. Ibidem. Omnis gloria ejus filiæ Regis ab intus in fimbriis aureis circumamicta varietatibus.) Si filia Regis & Regis cælestis: Ergo ornatu Regali cælesti æthereo lucidissimo gloriosa, quæ tamen gloria insinuat esse ab intus per gratiam mira varietate virtutum refulgens. Isai. presius-ornatum justitiæ seu gratiæ exprimens inquit: Gaudens gaudebo in Domino, & exultabit anima mea in DEO meo: quia in-

Psal: 44.

Ibidem.

Isai. 61.

- dui me vestimento salutis, & indumento iustitiæ circumdedit me; quasi sponsum decoratum coronâ, & quasi sponfam ornatam monilibus suis. *Christus Dominus* sub parabola veltis nuptialis intelligit vestitum animæ, quo ornari debet ad æternas cæli nuptias, alioquin inde in tenebras exteriores excludenda.
- Matth. 22.* Unde *S. August.* Quomodo terrenis ornamentis caro luxuriola paruo tempore ornatur, ut carnalibus oculis, aut ad suam, aut aliorum malè concupiscentium ruinam placere possit; sic anima Divinis sermonibus tanquam spiritualibus, & æternis bonorum operum margaritis componitur, ut ad illius cælestis sponsi consortium, & nuptiale convivium feliciter ornata perveniat, ut non ei dicatur illud, quod scriptum est in Evangelio: Amice quomodo huc intrasti, non habens vestem nuptialem? nè bonorum ornamentis expoliatus, ac nudus audire mereatur: Ligatæ illi manus & pedes, & proicite in tenebras exteriores: ubi est fletus & stridor dentium. )) Sed magis pro ornamentis bonorum operum illa vox ad eum desiderabilis dirigatur. Euge serve bone & fidelis intra in gaudium Domini
- S. Ambros. l. 1. titi.* *S. Ambrosius:* Imitatores tui nos esse voluit DEUS, ut pri-
- Hexam. cap. 7.* us faciamus aliqua, postea venustemus, & semper venustemus
- S. Bernardus* magis ac magis. *S. Bernardus:* Est cælum sancta anima habens in serm. super solem intellectum, lunam fidem, alstra virtutes: vel certè sol
- Cant.* iustitiæ, zelus aut fervens charitas, & luna continentia. )) En
- S. Bernardus* quantus ornatus hujus intelligibilis cæli! *Idem:* o anima insignita DËI imagine, decorata similitudine, desponsata in fide, dotata in spiritu, redempta sanguine depurata cum Angelis, capax beatitudinis, hæres, bonitatis, rationis particeps, quid tibi cum carne, qua haud aliud vilius sterquilinum invenisti? ))
- Blosius spec. Ludovicus Blosius:* Tanta est elegantia & formositas animæ rationalis, quam peccatorum sordes non deturpant, ut si tu eam
- spir. c. 3.* claris cernere posses, vix scires præ admiratione & gaudio ubi-
- Idem men. spi.* nam esles. Et *Christus ad B. Brigittam:* Si videres pulchritudinem sanctarum animarum, vel sanctorum Angelorum sicut
- cap. 14.* *Nieremb. Doct.* est, cor tuum præ ingenti gaudio rumperetur. Refert *Nieremb.*
- Ascet. lib. 1. d. bergius:* Cum semel *S. Catharinæ Senensi* datum Divinitus esset
- 6. cap. 57.* animo intueri animæ nobilitatem seu splendorem sanguine Christi



### *Theologia Spiritualis*

Christi expiatæ, ita exarsit zelo animarum, ut dixerit: Tanta est animarum dignitas & pulchritudo, ut ad eas lucrandas, nullus par labor esse possit. )) Decor animæ in gratia DEI sitæ quandoque ab extra in corpus redundat. Ita S. Stephanus vultu Angelico in medio suorum hostium apparuit: Ita S. Ignatius radiantis facie conspectus est: Ita S. Magdalena Paz instar Angeli pulchra, radiantibus oculis ut aurores iubinde videbatur. Denique eximium animi ornatum & pulchritudinem intelliges ex encomiis Gratix Divinæ, virtutum ac donorum, suprà allatis.

*Drexel Trif-*

*zium. Isocrates, cum Discipulum horti studiosissimum, meg. lib. 3. c.*

sed in ornandis moribus languentem vidisset, nec in studiis quidquam proficere advertisset, his verbis eum allocutus est:

*Obsecro, ne hortum habeas cultiorem, quàm animum.*

In Praxi eò citius acquiritur, firmitus conservatur, amplius augetur Ornatus animi: quò diligentius, ferventius, perfectius, magisque in heroicis actibus virtutum quis profecerit, ut manifestum est.

### *SECTIO III.*

#### *De Unitione, ac Unione supernaturali cum DEO, & Transformatione in DEUM*

UNITIO ab Unione per hoc differt, quòd Unitio sit actio unitiva, seu Unio in fieri, seu actio, quæ Contemplator, DEO in fieri conjungitur, Unio autem est unitio in facto esse, terminus unitionis, estque illa actio, quæ Contemplans manet conjunctus DEO.

Quantum ad Unionem, ex Lessio sequentibus modis potest DEUS concipi menti nostræ uniri, seu conjungi. 1mo. Unionem dependentiæ, quæ assidue mens nostra, & non solum hæc, sed & omnes creaturæ à Deo dependent. Sicut enim lumen dependet à Sole, & ideo certo modo ei connecti debet: ita totus mundus & universa creatura pendet à DEO, eique miro quodam modo coheret, & connectitur: quia assidue ab ipso & esse, & speciem & pulchritudinem, & vim omnem accipit. Si inter Solem & Lunam aliquid interponeretur, quod illam connexionem luminis cum fonte interciperet, mox totum lu-

*Lessius lib. 2.  
de summo Bon.  
no cap. 1.*

32. non evanesceret, & essent tenebræ. Pari modo si inter creaturam & DEUM aliquid posset interponi, quod illius connexionem & coherentiam cum DEO impediret, statim creatura instar luminis extingueretur, & evanesceret in antiquum nihilum, essentque tenebræ per absentiam luminis substantialis.

*Secundus modus Unionis*, est per intimam penetrationem, quâ DEUS ratione suæ immensitatis & subtilitatis omnibus corporibus & spiritibus est intimè præsens, multoque penitus quàm lumen aeri, vel anima corpori.

*Tertius modus Unionis*, est per Fidem, Spem, & potissimum per Charitatem, seu per Gratiâ justificationis. Per Fidem DEUS mentibus nostris exhibetur, & quodammodo præsens sistitur. Per Spem illi initimur. Et per Charitatem intimè ac filialiter ei conjungimur: per hanc enim ita nobis communicatur & unitur Spiritus S. seu ipsa Divinitas, ut ex hac unionem efficiamur Filii DEI, tanquam participes effectû Divinæ naturæ. *Hæc Lessius.*

*Quartus modus Unionis*, per actualem DEI Contemplationem & Amorem fit; quando nimirum amans, amatum DEUM intimè exoptans sibi unitum, imprimit sibi formam seu speciem vicem gerentem amati DEI, exprimitque secundum intellectum imaginem ac similitudinem formalem (qualis pro hoc statu datur) amati. Unde per illam expressam speciem seu cognitionem aut Contemplationem supernaturalem amati unitur amato non in se sed in sua specie quatenus illa imago seu species expressa DEI est intimè præsens, & connexa cum intellectu, fitque intellectus totus similis suo amato intellecto. Porro secundum voluntatem amans homo unitur amato DEO, inquantum producit actum supernaturalem affectuosi amoris vicem gerentis ipsius amati, eumque terminat in amatum DEUM: ibique sit potius anima ubi amat, quàm ubi animat juxta Philosophum. Probatur bona esse explicatio talis unionis cum DEO: quia actibus cognitionis & amoris nihil magis est unitum intellectui & voluntati: Sed hi actus continent in se cognitum & amatum DEUM: Ergo cognito & amato DEO nihil est magis unitum menti humanæ seu ejus intellectui &



voluntati: Tum quia ordinariè non datur unio alia intentionalis ad DEUM, quàm talis. Et hæc quidem unio explanata dicitur, *Activa*, nempe actibus hominis & DEI auxilio supernaturali adeptæ. Alia unio quæ & Transformatio, est *Passiva* seu *Mystica Theologia* dicta, quam colligere potes ex dictis suprà de supremo Gradu Contemplationis, seu *Mystica Theologia*.

*Quintus modus Unionis specialissimæ* habetur per Transformationem. Est autem Transformatio duplex: nimirum Transformatio in Christum maximè Crucifixum, & Transformatio in DEUM nostrum principium. Estquè illa prima Transformatio ad hanc secundam tanquam gradus inferior ad altiorum gradum. De Transformatione hominis in Christum hæc accipe: *Apostolus* de seipso inquit: *Christo confixus sum Cruci. Galat. c. 2.* Vivo autem jam non ego, vivit verò in me *Christus*. Et *S Bernardus* quàm totus Christo passio & Crucifixo unicus fuerit, imò in eum transformatus, præferunt insignia passionis Dominicæ in sinu & pectore Bernardi arctissimè constricta: insinuant illius mellita verba dum ait: Quia verò (*sponsa seu anima sancta*) inter, *S. Bernard.* adversa & prospera versans, novit utrobiquè pericula non deesse, medium hujuscemodi uberum suorum vult habere dilectum; cujus adversus utraque continua protectione munitam, nec læta extollant, nec tristia dejiciant. Tu quoquè si tapis, imitaberis sponsæ prudenuam, atquè hunc myrrhæ tam charum fasciculum de principali tui pectoris nec ad horam patieris avelli; amara illa omnia, quæ pro te pertulit, semper in memoria retinens, & assidua meditatione revolvens, quo possis dicere & tu: Fasciculus myrrhæ dilectus meus mihi: inter ubera mea commorabitur. Et ego Fratres ab ineunte mea, conversione pro acervo meritorum, quæ mihi deesse sciebam, hunc mihi fasciculum colligare, & inter ubera mea collocare, curavi: collectum ex omnibus anxietatibus & amaritudinibus Domini mei. Primum videlicet infantilium illarum necessitatum; deinde laborum, quos pertulit in prædicando, fatigationum in discurrendo, vigiliarum in orando, tentationum in jejunando, lacrymarum in compatiendo: postremò periculorum in falsis fratribus, convitiarum, sputorum, colaphorum,

In vitæ ejus.

subfannationum, exprobrationum clavorum, horumquæ simi-  
 lium, quæ in salutem nostri generis sylva Evangelica copio-  
 sisimè noscitur protulisse. Et post pauca: Hæc meditari dixi  
 sapientiam: in his iustitiæ mihi perfectionem constitui, in his  
 plenitudinem scientiæ, in his divitias salutis, in his copias me-  
 ritorum. Ex his mihi interdum potus salutaris amaritudinis,  
 ex his rursum savis unctio consolationis. Hæc me erigunt  
 in adversis, in prosperis reprimunt, & inter læta tristiaquæ vitæ  
 præsentis viâ regiâ incedenti tutum præbent utrobique du-  
 catum: hinc inde mala imminencia propulsando. *S. Franciscus*  
*Seraphicus*, quidni & iste transformatus in Crucifixum, cujus  
 paupertatem, contemptum, & quod mirabilis est quinque  
 stigmata in corpore suo dignus fuit expressa gerere? *S. Ludgardis*  
 sub Contemplatione Passionis Christi sanguinea facie, crinibus,  
 corpore in sponsum sanguinum transformabatur, cujus quoquæ  
 in corde instrumenta passionis Dominicæ ad vivum expressa  
 fuere. *S. Magdalena de Pazzis* cupiens experiri dolores Christi,  
 & cum ipso simul pati: petiit ut illam faceret participem illo-  
 rum præcipuè dolorum, quos in cruce jam agonizando perpe-  
 sus est, in quo à Domino exaudita est. Nam confestim cir-  
 cumdederunt eam adeò molesti, graves, & nimii dolores, ut fa-  
 cies ejus quasi jam mortuæ palluerit, omnia membra, vires in  
 corpore fuerint debilitatæ, quod se haud movere potuerit.  
 Deinde sudor magnus & quasi lethalis in vultu ejus elicieba-  
 tur, rivus lachrymarum ex oculis profluebat ubertim, pectus  
 per atrocitatem accedentium dolorum sursum tumescebat. Ca-  
 tarrhus insuper accessit in tanta plenitudine ut jam videretur  
 quasi in ultimo agone. Unde sorores timebant, nè commota  
 viscera illam ultimâ suffocarent. Ipsa tamen in ejusmodi do-  
 loribus dicebat: O JESU mi ego non possum ita ad amussim  
 esse particeps passionis tuæ. Eadem sancta amplius & amplius  
 cupiens particeps fieri passionum Christi, petiit sæpè ab eodem  
 hanc gratiam sibi concedi, in quo exaudita, non tantum facta est  
 particeps Christi dolorum in suo agone, & stigmatum impres-  
 sione, verum etiam in extasim rapta viginti sex horis to-  
 tius passionis Christi, ab eo tempore quo valedixit suæ Virgini

Matri

Matri usque ad mortem, expressit externè in se ipsa historiam, ordinem, ita ut simul cum Christo v. g. esset in agonia in horto, flagellaretur, crucem bajularet, crucifigeretur, penderet in Cruce, agonizaret, per omnia sustinens amaræ passionis acerbiterem dolorumque atrocitatem ad similitudinem Christi patientis. Unde *B. Angela de Fulgino* rectissimè ita discurre dicens: *Vita B. Angela*  
 Ex notitia igitur DEI hominis crucifixi infinitas alias consequi- *cap. 13.*  
 mur utilitates, potissimè cum per passionem ejus salvati sumus ad summum amorem inflammiatur. Ad hoc autem est necessaria assidua consideratio & profunda cognitio DEI hominis Crucifixi. Sicut enim videmus, ita amamus; ergo quanto plus videmus de illo DEO & homine Crucifixo, tanto plus & perfectius & purius eum amamus, & per amorem in eum transformamur. Secundùm autem amorem & transformationem in suum amorem, similiter transformamur in dolorem quem videt anima in isto DEO homine passionato. Et sicut quantum quis videt & cognoscit, tantum amat; ita quantum anima videt de dolore amati, tantum dolet, & tantum transformatur in dolorem amati. Et similiter quantò plus quis videt de isto DEO homine passionato, tantò plus amat, & tantò magis de eo dolore dolet, & in eum per dolorem transformatur. Sicut enim transformatur anima in istum dulcissimum DEUM hominem per amorem, ita & transformatur per dolorem: hoc autem totum fit per visionem perfectam & cognitionem DEI & sui. Postquam enim anima videt superinfinitatem altitudinis Divinæ, quam nominando magis mihi videtur blasphemare quàm nominare, & videndo vilitatem & indignitatem peccatorum, cum quibus dignatus est amicitiam & consanguinitatem facere, & pro eis mortem turpissimam subire: tunc anima quantò plus ita cognoscit & quantò plus ista profundius considerat & videt, tantò viscerosius transformatur in ipso amore istius DEI & hominis JESU Christi. *Additque infra eadem Beata ejusmodi Transformationem esse totam perfectionem hominis, eique diebus & noctibus continuè immorandum, summum homini necessariam & utilem super omne. Et prosequitur: Igitur filii amanti simili lumen Divinæ gracie concupiscitis, si cor à sollicitudinibus*



vultis elongare, si tentationes noxias vultis frangere, si in via DEI vultis perfecti fieri & esse, ad Crucem JESU Christi fugere non pigritemini. Verè non est alia via DEI filiis reservata, quæ DEUM invenire valeat, ac inventum retinere, nisi via & vita & mors istius DEI hominis passionati, quam concevi dicere & asserere librum vitæ esse, cujus lectionem nisi per orationem continuam accedere nullus potest: nam ratio continuata animam illuminat, elevat, & transformat. Anima enim illuminata lumine in oratione percepto clarè videt viam Christi præparatam & calcaram pedibus Crucifixi, per quam dilatato corde currendo, non solum elongatur à mundi solitudine ponderosa, verum etiam supra semetipsam ad Divinam degustandam dulcedinem elevatur: elevata igitur Divino incendio, & ignita amore in ipsum DEUM transformatur, & hoc totum in Crucis aspectu per continuam orationem invenitur.

**Chrysost.** Do- De Transformatione hominis in DEUM juxta *Dobrosielsc.*  
*brosielsc. Sum-* scium adverte, nimirum: Transformatio & Unio, apud Ascetas &  
*mar: Ascet.* & Mysticos, aliquando idem significant, ac pro eodem accipiunt.  
*Mystic: Theo-* tur, aliquando plus valet transformatio quam unio. Tum  
*log. Testam.* quia amans anima amato unita, dicitur inhaerere & conformari  
*ani: Sect: 3.* amato, ac etiam comprehendere amatum, & comprehendere ab  
*part. 4.* amato: transformata verò dicitur cum eodem amato in profundo sui habitare conversari, deambulare, semocinari, & quiescere in oblectatione & lætitia ineffabili. Tum quia unio in ipsa introversione & elevatione spiritûs consummatur, & per extraversionem, seu ad exercitia vitæ activæ conversionem solvitur: transformatio autem stat & manet cum extroversione spirituali, quam nonnunquam requirit. Unde amans anima amato unita, dicitur in sui amati desinere similitudinem, nonnisi secundum spiritualium suarum potentiarum actiones, dum idem cum illo affirmat & negat, idem vult & non vult: transformata verò, desinit etiam secundum esse ipsarum virium organicarum, dum idem cum illo operatur & patitur; idem sentit & experitur. Tum quia unio amantis cum amato non celebratur nisi mediante ac præcedente annihilatione animæ per sum-

nam humilitatem: transformatio verò nisi mediâ experienciâ ac sufferentiâ magnarum persecutionum per summam patientiam. Unde amans anima, sicut amato cui unita est, in minimo summopere duplicere timet, ita & in omnibus placere studet, ac inde est quod amat multum suos inimicos: Transformatâ verò gaudet in adversis, benefaciens quantum potest suis adversariis. Ex his patet, Unionem esse effectum vitæ Contemplativæ, Transformationem verò vitæ Militæ. *Hactenus Doctores.*

Placet de ejusmodi Transformatione doctrina S. Bernardi. Sicut stilla aquæ modica multo infusa vino, deficere à se videtur, dum & saporem vini inducit, & colorem: Et quoniam ferro ignitum & candens, igni simillimum fit, pristinâ propriâque formâ (id est accidentali aliquâ V. G. nigredinis) exutum. Et quomodo Solis luce perfusus aer in eandem transformatur luminis claritatem, adeo ut non tam illuminatus quam ipsum lumen ipse videatur: Ita perfecti, dum DEO toti immerguntur, Deificantur quodammodo, & in DEUM penitus transformantur.

Lessius agens de Unione transformativa in DEUM inquit: Lib. 2. de Sum. Præter (alios modos) quibus DEUS mentibus iustorum omnium Bono cap. 1. in hac vita conjungitur, alius est multò sublimior per transformationem in nostrum principium, & transitum in ideam à qua profluximus. Docent enim quidam Contemplativi beatitudinem nostram in eo consistere, ut toti à nobis & ab esse nostro creato deficiamus, & transeamus in nostrum esse increatum & superelementale, quod in nostra idea habuimus ab æterno, ubi unum sumus cum DEO, una essentia, una vita, una lux, una beatitudo, unus spiritus. Quæ sententia dupliciter intelligi potest: Primo, ut secundum rem desinat nostrum esse creatum, & convertatur in esse increatum, quæ fuit hæresis quorundam. Secundò hæc sententia intelligi potest, ut ipsum esse creatum non desinat secundum rem, sed solum quoad sensum & affectum Contemplantis; qui ita ad DEUM rapitur, ut se ipsum amplius non sentiat, sed solum DEUM, in quem sibi videtur transformatus. Hunc modum vocant *Unionem Fructi-*

*nam*, in qua anima fruitur DEO, sui prorsus oblita, ipsius dulcedinem cum ineffabilis delectationis sensu percipiens, & degustans; perinde ac si ipsa esset in DEUM transformata. Et hoc sensu ista sententia intelligitur à Rusbrochio, Dionysio Carthusiano, & aliis Contemplativis; nequè quidquam incommodi continet. Verùm hic non requiritur alia unio, quàm ea quæ fit per Visionem & Amorem.

Porro modus Unionis de qua hic agimus, multùm distinguitur ab unione illa, quæ fit in gloria per visionem & amorem beatificum; & ab hac unione quæ fit in hac vita cum auxilio ordinario per actum fidei, spei, & charitatis, etiam in viris perfectis. Nam illa unio inter has duas unionum species medio modo se habet. Non enim fit per actus nostros cum auxilio ordinario, sed cum influxu DEI specialissimo, quo isti actus in anima devota excitantur & formantur, ipsa se passivè habente, id est, non liberè cooperante (etsi vitaliter concurrat) sicut in motibus gratiæ prævenientibus. Per tales actus potest DEUS animæ repræsentare, quidquid ipse voluerit, efficiendo, ut ipsa concipiat intellectu mirabilia, ineffabilia, lucem immentam, pulchritudinem incomprehensibilem, gloriam cælestem, & alia stupenda, quæ sanctis viris in eorum extaticis contemplationibus obijciuntur: & simul potest in eadem anima excitare ardentissimos actus amoris, gaudii, & delectationis, & sensum quendam tactûs ac gustûs suavitatis & dulcedinis Divinæ, atque adeo ipsius DEÏtatis. Item sensum cujusdam annihilationis sui, & transitûs in dilectum; vel in suum principium; demersionis in pelagus quoddam deliciarum: cessante interim sensuum inferiorum officio, & usu libero imaginationis, intellectus, & voluntatis. Talia plurimi DEI amicis sæpè experiuntur cum summo in cognitione & amore DEI, siquè despicientia profectu, qui ex huiusmodi visitationibus sequitur. Simili ferè modo peractæ omnes visiones Prophetiæ, DEO formante in phantasia vel intellectu Prophetarum varios actus vitaliter repræsentantes id, quod ipse volebat ab illis concipi, sive id fieret per modum visionis, sive per modum auditionis, sive per modum odoratus, odoris suavis vel tetri; sive per modum gustûs sive per modum tactûs.



actūs. Possunt enim omnibus his modis actus interni in anima, etiam in portione superiori excitari à DEO, Exempla habemus plurima tum in Prophetis, tum in Apocalypsi Joannis; unde dicunt se vidisse, se audivisse, gustasse, tetigisse &c.

Ex quibus patet: Non esse opus, ut DEUS formet aliqua objecta seu simulacra objectorum, quæ mentibus objiciantur, Tum, quia actus vitales abundè sufficiunt (cùm per se formaliter qualibet objecta menti objiciant) Tum, quia vix concipi potest, quomodo aliqua objecta in mente formari possint, ut lux immensa, caligo immensa, profunditas immensa, & similia: Tum quia unico actu simul innumera repræsentari possunt; ut cùm Joannes vidit *Turbam magnam, quam dinumerare nemo poterat.* Itaque perspicuum videtur omnes tales visiones fieri per solos actus, per quos fieri potest clara repræsentatio objectorum, perinde ac si existerent, quamvis nullo modo existant. *Hæc Lessius.*

Proprietates seu effectus unionis Amorosæ seu Transformationis in DEUM describit *Lessius* dicens: *Primò* quidem Amor DEI impellit hominem ad *Unionem per crebram cogitationem.* Cùm enim illum præsentem habere nequeat, assidue quantum fieri potest, cogitatione illi adest. Unde qui rarò de DEO cogitant, nequè eum ubique præsentem considerant, eo ipso ostendunt se in amore ejus parum esse ferventes: *fervens enim amor totam cogitationem in dilectum trahit; ut etiam in iis, qui carnaliter amant manifestum est: his enim species personæ dilectæ semper illis adstunt, ut rectè dictum sit: Animam magis esse ubi amat, quàm ubi animat: magis, inquam, quia nobiliori modo, nimirum per unionem intellectualem, & majori sensu, ac gustu.*

*Secundò*, impellit ad *Unionem per obsequium.* Qui enim alteri servit, est ejus veluti instrumentum, ac proinde ei conjungitur ut motori, ac fini, ob quem agit. Hinc ardentes DEI amatores semper in negotiis DEI verstantur: & suis commodis ac honoribus neglectis, solum quærunt honorem DEI, suasquè omnes functiones ad illum dirigunt, & sic per ea se illi connectunt.

*Tertio*

Tertio, impellit ad Unionem quæ fit per vitæ similitudinem, & morum imitationem. Similitudo enim, est quædam unio rerum, quæ similes dicuntur, cum sit una forma in duobus. Hinc DEI amatores charitatis impulsu, Divinos amores imitari student: DEI, inquam, charitatem, & patientiam, beneficentiam in inimicos, misericordiam, clementiam juxta monitum Domini Matth. 5. quo priorem partem suæ exhortationis concludit. *Estate ergo perfecti, sicut & Pater vester celestis perfectus est.* Deinde totam Christi vitam (in qua omnis perfectio continetur) in sua vita exprimere conantur, ut in hac tanquam in imagine, ipsa resplendeat: Ad quod passim nos hortatur Apostolus, cum hortatur ut Christum induamus, ut portemus imaginem hominis celestis: nempe Christi: *Ut Christi Passiones imitemur: ut carnem cum vitiis & concupiscentiis crucifigamus &c.*

Ibid. v. 93. &  
94.

Quarto Amor DEI impellit ad Unionem per sublimem Contemplationem, per quam, quantum fas est vitæ mortali, DEO maxime conjungimur. Ad hanc hortatur S. Dionysius Timotheum cap. 1. Mysticæ Theologiæ his verbis. *Tu verò o chare Timothee, circa mystica spectacula contenta exercitatione, & sensus relinque, & intellectuales operationes, & omnia sensilia & intellectiva, & omnia quæ sunt, & quæ non sunt: & ad unionem ejus qui super omnem essentiam & notionem est, quantum fas est, ignoto modo attollere.* Dicit hanc unionem fieri ignoto modo: quia non fit contemplando aliquam formam, vel rationem à nobis conceptibilem, ut vitam, sapientiam, potentiam, bonitatem, & æternitatem, &c. Sed fit ablatione omnis formæ, considerando DEUM omni formâ, quæ à nobis animo concipi queat, esse eminentiorem illam eminentiam, quia nullo modo à nobis sub aliqua forma concipi potest. Vocat ipsam Divinam caliginem, & lucem superessentialiorem. Nobis enim caligo est, quia per negationem omnis formæ intelligibilis concipitur, sed in te est lux omni luce eminentior.

Quinto denique impellit Amor DEI ad Unionem per quandam liquefactionem, & demersionem in abyssum Divinitatis. Ferventes enim DEI amatores, ita subinde in DEI contemplatione per amorem in DEUM effervescent, ut sibi toti liquefcere, & à suo Esse creato deficere videantur, & in abyssum Divini-

Divinitatis demergi ac absorberi, ibiquè se amittere, ita ut se amplius non sentiant, tanquam suum esse, suamquè naturam exuerint; Sed solum sentiunt DEUM, tanquam in illum transformati; & illius essentiam, vitam, lucem, & sensum induri; imò tanquam eadem essentia, vita, & lux cum illo effecti. Hunc modum interdum experiuntur viri Sancti contemplationi dediti, qui etiam ut sensum exprimant, utuntur subinde quibusdam loquendi formulis, quæ benignè sunt intelligendæ. Ut, quòd amatorii Spiritus in DEUM altissime sublevati liquecant, & defluant in incognitam caliginem; amittant se ipsos, & perdant in abyssu Divinitatis; transeant in esse increatum ac ideale, in quo fuerunt ab æterno; fiant uni simplex beatitudo, unum æternum amoris incendium cum DEO. Non enim hæc ita accipienda sunt, quasi per amorem re ipsa amittant suum esse creatum, & mutantur in Divinitatem, sed alio modo; idquè dupliciter. Primò, quòd ista fiant quantum est ex vi affectus: Summus enim amor ad summam nititur unionem; etsi fieri posset, ipsum amantem converteret in amatum, ut ipsi se totum perfectissimè impendat & uniat. Simili modo considerando infinitam DEI perfectionem, desideraret ipsum infinitè contemplari, infinitè amare, & laudare, si fieri posset. Nequè mirum videri debet, si inefficacibus votis amantes impossibilia affectant: quia amor cæcus est; nec mensuram novit, præsertim ubi bonum quod amatur, mensuram non habet. Secundò, quòd ipsa fiant secundum sensum & perceptionem Contemplantium, præsertim in hac vita. Ita enim amore accenduntur, ut sibi quasi deficere, & liquefcere videantur; & ita potenter trahuntur in abyssum Divinitatis, ut in illam veluti demergi & absorberi videantur; & se ipsos in illa perdant, aded ut suum esse creatum ibi non sentiant, sed solam DEI essentiam.

Hæc liquefactio seu defectio per amorem, dupliciter fieri potest. Primò ratione consumptionis spirituum per intensissimam & assiduam cogitationem, vel cogitationem rei dilectæ, & vehemens desiderium, quo assiduè ad ejus præsentiam adspirat; contemplatio enim exhaurit spiritus animales; vehemens amor & desiderium cordis spiritus vitales. Hinc sequitur

*Ibidem n. 95.*



tur maxima corporis debilitas, & virium defectus: & sæpè amor potest esse tam vehemens, ut sequatur mors, omni spiritu vitali, præ nimia cordis dilatatione, disfluente. Sic multi putant B. Virginem vi amoris mortuam. Hinc Sponsa Cant. 2. *Falcite me floribus, stipate me malis* ( quibus spiritus exhausti & lassati recreentur ) *quia amore langueo.* Et cap. 4. *Anima mea liquefacta est, ut (dilectus meus) locutus est.* Et psalm. 118, *Defecit in salutare tuum anima mea:* nempe exhaustis viribus assidue cogitando, & suspirando ad salutem, vel Salvatorem, quem promissisti. Nequè hoc mirum videri debet, cum etiam amor carnalis vires exhauriat, & tabescere interdum faciat, cum hic qui vehementer amat, re optatâ frui nequeat.

*Secundò*, ratione immensitatis Boni, quod amandum & contemplandum proponitur, quod cum vident se amando exæquare non posse, quodammodo deficiunt. Illud enim Bonum, infinitum amorem postulat; sed illi tantum præstare non possunt; allicit introrsum infinitè, sed illi nec contemplatione nec amore infinitè sequi possunt. Et quia vellent si possent, quodammodo inconatu sine defectu deficiunt. Hoc tamen ipsum, quod videant Bonum suum esse tantum, ut illud suo amore suâquè contemplatione non possint exæquare, non eos affligit, sed miro gaudio perfundit. Sicut, quod mysteria Divina vincant omne humanum eloquium, & omnem intelligendi subtilitatem, nobis gaudendum, & gratulandum DEO nostro potius, quàm dolendum, ut S. Leo monet.

*Dicuntur intrare Abyssum Divinitatis;* quia per contemplationem & amorem illam intrant. Qui DEUM non videt; foris stat, imò procul ab illo distat; quia DEUS se habet ad illum, instar procul absentis. Qui illum clarè videt, præfens illi est, nequè hæret quasi exterius in superficie, sed intrò ingreditur, & in illam abyssum se immergit, quantum potest. Amor enim intra dilectum commorari vult, quia hic ipsi est locus, & domus, & requies, & securitas, & omnia. Eò autem plus vel minus quisquis abyssum illam penetrat, eò profundius vel minus profundè in eam se immergit, quò plus vel minus luminis & claritatis habuerit.

Dicun.

Dicuntur se perdere in illa Abyſſo ſecundum ſuum Eſſe creatum; & rurſum ſe invenire ſecundum ſuum Eſſe increatum & ſuper-eſſentiale (ita enim paſſim loquuntur Contemplativi) ob duas cauſas. *Primò*, quia ibi primum vident ſe eſſe inſtar nihili ad illud immanſum pelagus eſſentiae (ut Gregorius Nazianzenus loquitur) neque in illius comparatione ſe habere quidquam amore dignum. *Secundò*, quia in eſſentia Divina (cùm ſupra omnia ſit inſinitè elevata) ceſſat omne Eſſe creatum, & omnis formarum diſtinctio; ac proinde in eſſentia Divina nulla cernitur creatura: quia tamen omnis natura creata ibi eſt ſecundum ſuum Eſſe increatum, Cauſale, & Exemplare, omnia ibi inveniuntur præſtantiore modo, quàm ſint in ſeipſis: & hoc modo dicitur quis redire ad ſuum Exemplar, ſuumquè Eſſe ideale, & in illud transformari vi amoris & contemplationis. Haſtenus Leſſius.

*Gradus Unionis cum DEO per Contemplationem, & Amorem: illicia, Diſpoſitiones ac Praxes, & alia ad Unionem cum DEO & Transformationem ſpectantia, vide ſuprà de vita Contemplativa, de Contemplatione, de Charitate ſeu Amore DEI.*

## SECTIO IV.

### De ſupernaturali Perfectione Chriſtiana.

Perfectio, de qua loquimur triplex eſt: Communis, Specialis, & Specialiſſima. *Communis*, ad quam omnes tendere & perſtingere debent, ſub amiſſione vitæ æternæ: eſtque *Habitualis infuſa*, nempe perfectio animi per gratiam, habitusquè infuſos virtutum, & donorum. Alia eſt *Habitualis ſupernaturaliter acquiſita*: nimirum *Promptitudo & facilitas in diligendo DEUM ex toto corde, ex tota anima, & ex omnibus viribus ſuis*; id eſt, in diligendo DEUM appetitivè ſuper omnia, ut nihil ei unquam præponatur in ratione boni æſtimabilis & diligibilis, propter quod deberet aliquis averti ab ipſo ſummo Bono, & transgredi vel omittere executionem mandatorum ejus, convertendo ſe ad aliud quod commutabile ſeu creatum bonum.

*Specialis perfectio, ad quam in ſtatu Perfectionis aſſequendæ*

existentes tendere, etsi non pertingere graviter obligantur; quamvis in statu Perfectionis exercenda manentes, attigisse supponuntur, Est autem *habilitas & dispositio Charitatis supernaturaliter acquisita*, talis, quâ aliquis sit promptus, facilis, & expeditus ad frequentem & exactum exercitium actuum Charitatis, elictorum, & imperatorum omnis Virtutis, in gradu supererogationis. Dicitur: *Habilitas & dispositio Charitatus*: quia primò, Charitas est de essentia Perfectionis, id affirmante Suarezio, ac citante communem Theologorum Sententiam cum D. Thoma 2. 2. quæst. 184. art. 1. & 3.

*Suarez lib. 1. de statu perfect. cap. 3.* Porro Apostolus, Charitatem vocat *Vinculum Perfectionis*. Et ali-  
*Epist. ad Coloss. c. 2.* bi ait: *Plenitudo legis est dilectio*. S. Augustinus verò ipsam Charitatem vocat esse verissimam, plenissimam, perfectissimamque iustitiam. Ratio est; quia uniuscujusque rei perfectio in hoc statu est, quòd uniatur suo ultimo fini; jam verò per Charitatem maxime unimur ultimo Fini nostro DEO, ut Joannes in-  
*Ad Rom. cap. 13.* grat. cap. 42. finuat: *Qui manet in Charitate, in DEO manet, & DEUS in eo*. Et sicut ad Beatitudinem etsi multis opus sit actionibus, illæ tamen quæ immediatè uniunt DEO essentielles censentur, reliquæ accidentales. Ita & in via illud est de essentia perfectionis, quod nos potissimum unit DEO, eiquè magis similem reddit, quod præstat Charitas, in qua quò magis homo proficit, eò fit DEO similior docente Augustino: Igitur Charitas est de essentia Christianæ perfectionis.

*Suarez lib. 1. de statu perfect. cap. 3.* Deinde 2dò: Quia perfectio vitæ Christianæ principaliter est posita in Charitate, adeoque ad hanc perfectionem, status perfectionis principaliter ordinatur, ut docet Suarez. Et  
*Coloss. cap. 3.* tenim Paulus monet: *Super omnia autem Charitatem habete*. Et D. Thomas ait: *Perfectionem Charitatis esse principalissimam respectu perfectionis, quæ attenditur secundum alias virtutes*. Vicitur: *Habilitas & dispositio Charitatis, talis, quâ aliquis sit promptus, facilis, & expeditus &c.* Ubi explicatur tantitas & determinatus gradus Charitatis, requisitus ad constituendam perfectionem eam, quam intendit Status perfectionis. Quia per hunc statum (ut Suarez tenet & probat dictam assertionem) tenditur ad Virtutes acquirendas, & frænandos affectus, ac tollenda omnia impedimenta: ita ut homo ad eam dispositionem permanentem & stabili-



stabilem perveniat, in qua veluti connaturaliter quibusdam temporibus *LEUM* amet, & aliis alia opera Virtutis exerceat, & semper quantum fragilitas hujus vitæ patitur minima etiam peccata evitet. Dicitur: *ad frequens & exactum exercitium &c.* Quia sicut præfataabilitas & dispositio permanens Charitatis ad operandum nequit acquiriti, nisi eam de lege ordinaria præcedat actualis perfectio per frequentiam actuum, non enim aliter habitus live dispositiones dantes facile posse actui, comparantur: ita illa proximaabilitas & promptitudo ad benè operandum moraliter, non conservabitur sine frequentia similium actuum. Dicitur: *ad frequens, & exactum exercitium &c.* id est, *V. Suarez de ut opera Charitatis aliarumque Virtutum, & frequenter, & non statu perfect. ordinario modo, nempe tepide, negliger &c. Verum fest. lib. I. cap. 4.* uener, ad amussim exquisita fiant ad imitationem DEI, cujus *Perfecti sunt opera: Exquisita in omnes voluntates ejus.* Cavenda *Deut. cap. 37.* autem nimia intensio & actuositas, nè debilitetur valetudo; Et *psalm. 110.* scriptum est: *Noli esse justus multum.* Et: *Nimium diligentes odi.* *Eccle. 7.* Cùm juxta *Suarez*, ille pervenire poterit ad statum perfectorum, *Suarez de statu perfect. lib. I. cap. 4.* qui etiam si in singulis actibus non sit multum fervens, cum mediocritate tamen & æqualitate semper operetur perfectionis.

Secundum est, quod de ratione perfectionis est, ut sit *quæ facili & exeditus ad exercendum omne genus virtutis, scilicet suo statui proportionatum.* Quia ut *Suarez* docet: Et si ratione *ibidem cap. 3.* finis & principalis moventis perfectio in una Charitate consistat: tamen formaliter & in ratione causæ proximæ elicientis, seu ministrantis, perfectio vitæ Christianæ non tantum perfectionem Charitatis, sed etiam cæterarum Virtutum includit. Ratio uni est: quia juxta Apostolum: *Finis præcepti Caritas de corde puro.* *Epist. ad Tim.* Quod etiam D. Augustinus extendit non modò ad præsentia, *cap. 1.* verum & consilia. Tum quia Caritas respicit immediatè *Enchirid. cap. 121.* DEUM, in quem rendit tanquam in ultimum finem: Ergo omnia opera aliarum Virtutum in hunc finem refert. Quia omnia in ultimum finem referenda sunt. Quod verò contingit rationem principalis moventis, Charitatem talem describit Apostolus: *Caritas patiens est, benigna est, omnia credit, omnia suffert, &c.* In quo loquendi modo omnia Virtutum opera uni

Charitati tanquam moventi & operanti tribuit, quod ea in DEUM dirigit imperando propter ipsum, & quasi DEUM imitando, omnia enim ad se convertit. Nam propter suam conservationem, augmentum, fervorem, puritatem, aliasque similes perfectiones omnibus virtutibus imperat. Ratio 2<sup>a</sup> est: quia ille est perfectus, cui nihil deest: prout axioma loquitur. Ergo ad perfectionem Christianam illa omnia adesse debent, quæ ad illam desiderantur, talia verò sunt præter Charitatem etiam perfectio aliarum Virtutum, monente ad id Jacobo Apostolo, & dicente: *Probatio fidei vestrae patientiam operatur: patientia autem opus perfectum habet; ut sitis perfecti & integri, in nullo deficientes.* Et Paulus: *Malitia parvuli estote, sensibus autem perfecti:* Ubi nomine sensuum intelliguntur Virtutes moderatrices appetitus sensitivi. Porro aliæ Virtutes requiruntur ad acquirendam perfectionem tanquam ejus instrumenta. Unde Moyses Abbas: *sejuncta, vigilia, meditatio scripturarum, nuditas ac privatio omnium facultatum, non perfectio, sed perfectionis instrumenta sunt: quia non illis consistit disciplina illius finis, sed per illa pervenitur ad finem.* Post acquisitionem verò perfectionis cæteræ virtutes sunt, quibus Charitas tanquam instrumentis seu proximis facultatibus ad perfectos illarum actus exercendos utitur, quibus & ipsa augetur, magis perficitur, conservatur, magisque facilitatur ut expeditior fiat ad suorum quoque actuum exercitium, ob impedimentorum majorem diminutionem. Unde Joannes Apost. *Qui servat verbum ejus (præcepti & consilii, quibus varix virtutes præcipiuntur & consiluntur) verè in hoc Charitas DEI perfecta est.* Porro exercitium virtutum hic intelligitur tum ratione actuum fugæ à peccatis etiam venialibus, & ab affectu ac occasionibus eorundem; tum ratione actuum prosecutionis cujusque virtutis. Quia peccata venialia diminuunt fervorem charitatis, suntque impedimenta ad ejus expeditum exercitium: affectus quoque ad eadem peccata, & incuria eorum occasiones vitandi sunt proxima dispositio prolabendi in illa, necnon magna imperfectio seu defectus perfectionis. Dicitur in definitione: *in gradu supererogationis.* Quia cum status perfectionis sit status supererogatoriorum operum, hæc tam ante acquisitam, quam post acqui-

Jacob cap. 1.

1. Cor. cap. 14.

Collat. 1. cap. 7.

Ep. Canon.  
cap. 2.

acquisitam perfectionem frequentari debent : quippe opera Charitatis aliarumque virtutum in gradu necessitatis Communionem tantum Christianorum designant perfectionem, non verò Specialem, de qua hic agimus, & quæ propriè est status perfectionis.

Hactenus egimus de Perfectione Communi, & Speciali, quæ est Spiritualium Theologorum Activorum, quod nimirum ad eam propria activitate cum supernaturali auxilio DEI pervenire possint. Nunc videndum, quid sit *specialissima Perfectionis*, propria Mysticorum seu Passivorum Theologorum. Est itaque summus amor DEI, experimentativâ notitiâ DEI aliisque supernaturalibus modis acquisitus, vitans promptè quasvis imperfectiones, & heroicis virtutum & gratiarum gratis datarum exercens actus. Quales v. g. sunt Abstinentiæ, Vigiliæ, aliæque Mortificationes inutilitæ & extraordinariæ, Desolationes Spiritus pares poenis inferni, Contemplationes extaticæ &c. Miracula, Prædicationes Verbi DEI humanum modum excedentes &c. quæ potius in Sanctis mirari quàm imitari expedit, nisi sicut & illi singulari Spiritus S. impulle ad similia patrandâ quis excitetur.

Ad clariorem de Perfectionis essentia, aliisque ad eam spectantibus notitiâ, Nota 1<sup>mo</sup>. Perfectionem esse aliam secundum quid, aliam talem simpliciter. *Perfectio secundum quid*, dum aliquis tantum est perfectus in uno Virtutis genere v. g. in moderatione linguæ v. g. juxta Iacobum: *Si quis in verbo non offendit, hic perfectus est vir.* *Perfectio verò simpliciter*, quâ aliquis est perfectus in Charitate, & in omni virtutum genere suo statui conveniente, prout suprâ descripsimus juxta triplicem divisionem Communis, Specialis, & Specialissimæ Perfectionis.

Nota 2<sup>do</sup>. Perfectionem unam esse Viæ, alteram Patriæ. *Perfectio viæ* respectivè ad perfectionem Patriæ dicitur inchoata, secundum quod Paulus dicit se esse perfectum, & nondum perfectum. Non quòd jam perfectus sim &c. Et paulò post: *Quicumque perfecti sumus.* Suprà quod S. Augustinus inquit Aposto-  
*Epist. ad Phil. cap. 3.*  
 lum v. 12. Negasse se esse perfectum perfectione Patriæ: Porro versu 15. affirmasse se esse perfectum perfectione Viæ; de qua suprâ actum. Patriæ autem perfectio est, omni prorsus perfectione



ctione physicâ, morali, intentionali, creaturæ pro illo statu convenienti beatum ac felicem esse.

*Nota 3<sup>ta</sup>.* Perfectio Viæ dicitur *Perfectio Proficientium*, non quod proficere debeat in extinctione vitiorum, & acquisitione Virtutum, quæ jam supponuntur esse in Viro quâ perfectio, sed quod durante præfenti vita semper proficere & crescere habet in intensiori charitate, quousque ad consummatam Patriæ, & indissolubilem perveniat cum DEO unionem. Unde Mellissius Doctor: Nemo, inquit, perfectus est, qui perfectior esse non appetit, & eo quisque se perfectiorem probat, quo ad maiorem tendit perfectionem. Hinc etiam Specialis perfectio suprà descripta, & usque ad supremam Hierarchiæ gradum seu Ordinem suprà delineata communiter apud Spirituales pro ea perfectione sumitur, ad quam ordinariè tendit status perfectionis: quia tamen adhuc altior in hac vita datur Perfectio nempe Specialissima, ideo illam in Supremæ Hierarchiæ secundo & tertio gradu suprà distinximus, nempe in Via unitiva & perfectorum. Atque ita perfectio specialis & ordinaria Perfectorum in primo ordine Hierarchiæ, respectu secundi & tertii gradus perfectionis supremæ Hierarchiæ, erit perfectio Proficientium; respectu verò modis & infimæ Hierarchiæ erit perfectio illa, quæ vocatur propriè Perfectorum, & Viæ unitivæ: ad eum modum: sicut medii gradus Metaphysici respectu superiorum graduum sunt Species, respectu inferiorum sunt Genus.

*Ita Suarez lib.*

*I. de statu perfecti, cap. 4.*

*Nota 4<sup>ta</sup>* ex Suarezio: Potest DEUS hominem subito constitue-  
re perfectum sine actibus illius, solâ suâ efficiaciâ mortificando passiones  
ejus, infundendo habitus etiam acquisibiles per actus, & constituendo  
eum in ea dispositione quasi habituali & permanente, ad quam homines  
perfecti per magnam exercitationem pervenire solent. Quod fecit in  
Beatissima Virgine à primo instanti Conceptionis, auferendo fomitem, &  
virtutes infundendo. Et hoc ex parte DEI prævenientis Electos  
suos in benedictionibus dulcedinis: Ex parte autem hominis  
acceleratur ejus Perfectio ratione fervoris, desiderii, conatus  
in proficiendo, &c. De quo Mellissius Doctor ita discurret:  
Sed dicit aliquis: quod si morte præventus fuerit homo,  
necdum videlicet spirituali ædificio consummato, perfectus  
quippe

*S. Bernardus in Epist. 253.*

quippe non habet, quo proficiat, & qui proficit eo ipso quod „  
 proficit perfectus non esse convincitur. Est quod securi de „  
 illo plena fide respondeamus. Dicimus nempe: *Consummatus* „ *Sap. cap. 4.*  
*in brevi explevit tempora multa.* Benè multa, quia & universa „  
 complectitur, quomodo enim non explevit omnia tempora, „  
 qui transit ad æternitatem? quanta sane tempora non lon- „  
 gævitate, sed longanimitate, hoc est non annorum serie vel die „  
 rum numero, sed mentis devotione, & inextinguibili sem- „  
 per proficiendi desiderio percurrere potuit, tanta sibi in meri- „  
 tis, non immeritò vindicavit. Retinet quippe virtute, quod „  
 amisit in tempore. Porro vera virtus finem nescit, tempore „  
 non clauditur. Unde est illud: *Charitas nunquam excidit*: & „ *I. Cor. 13.*  
 item illud: *Patientia pauperum non peribit in finem.* Et Timor Do- „ *Psal. 9. Psal.*  
*mini Sanctus permanet in seculum seculi.* Nunquam iustus arbi- „ *I 8.*  
 tratur se comprehendisse, nunquam dicit satis est, sed semper „  
 esurit, sititquè iustitiam, ita ut si semper viveret, semper quan- „  
 tum in se est iustior esse contenderet, semper de bona in me- „  
 lius proficere totis viribus conaretur. Non enim ad annum „  
 vel tempus instar mercenarii, sed in æternum divino se man- „  
 cipat famulatur. Audi deniquè vocem Iusti. *In æternum non* „ *Psal. 118.*  
*obliviscar justificationes tuas, quia in ipsis vivificasti me.* Et rursus: „ *Ibidem.*  
*Inclinavi cor meum ad faciendas justificationes tuas in æternum.* Non „  
 igitur ad tempus. Proinde *iustitia ejus* manet non aliquanto „ *Psal. 118.*  
 tempore, sed *in seculum seculi.* Sempiterna itaque iusti esu- „  
 ries sempiternam meretur refectionem. Et licet in brevi con- „  
 summetur pro tempore, judicatur tamen explèsse tempora „  
 multa pro virtutis perpetuitate. Quo deniquè pacto tempo- „  
 ris brevitatis bonorum præjudicet perpetuæ devotioni, quæ per- „  
 tinacem reproborum malitiam excusare non sufficit? Ob „  
 hoc enim procul dubio inflexibilis & obstinata mentis puni- „  
 tur æternaliter malum, licet temporaliter perpetratum, quia „  
 quod breve fuit tempore & opere, longum esse constat in „  
 pertinaci voluntate: ita ut si nunquam moreretur, nunquam „  
 velle peccare desineret: imò semper vivere vellet, ut semper „  
 peccare posset. Proinde potest & de isto per contrarium iti- „  
 dem dici: *Consummatus in brevi explevit tempora multa, quod merito,* „  
 quippe

„multorum, imò omnium temporum receperit vicem, qui nullo  
 „tempore voluerit mutare intentionem. Itaque indefessum  
 „proficiendi studium, & jugis conatus ad perfectionem perfe-  
 „ctio reputatur. Quod si studere perfectioni esse perfectum  
 „est, profectio nolle proficere, deficere est. *Hæc S. Bernardus.*  
 Unde nemini despondendus animus, quin perveniat ad culmen  
 perfectionis, etsi frequentius deficiat, modò tamen pro virili  
 conetur proficere quantum in se est. *Cum non sit abbreviata ma-*  
*nus Domini, quæ illum uno instanti possit ex imperfecto ad al-*  
*tissimum evchere fastigium perfectionis.*

*Isa. cap. 50.*

*Suarez de sta-*

*tu perfect. lib. qui ad gradum perfectorum pervenerat ab illo cadat, & imperfectus sim-*  
*l. cap. 4. n. 12. pliciter fiat, etiamsi mortaliter non peccet, & consequenter eandem gra-*  
*tiam sine diminutione, aut remissione retineat. Quia sine peccato mor-*  
*tali Charitas perdi non potest, nec per venialia peccata aut imperfecta opera*  
*remittitur, ut nunc supponimus. At verò ad cadendum à statu perfe-*  
*ctionis sufficere potest frequentia peccatorum venialium voluntaria, cum*  
*nimia indulgentia in propriorum affectuum vel voluptatum prosecutione*  
*citra culpam gravem, & nimiam remissionem, vel omissionem perfectio-*  
*rum actuum virtutis.*

*Ibidem.*

*Nota 6to.* Posse aliquem apud DEUM esse sanctiorem,  
 „& nihilominus esse imperfectiorem, id est in gradu inferiori  
 „quoad modum perfectionis existere. Et consequenter posse  
 „aliquem minus perfectum in hac vita, ad perfectiorem bea-  
 „titudinem in altera pervenire. Nec hoc est inconveniens, quia  
 „vera sanctitas apud DEUM, & jus ad æternam beatitudinem  
 „attenditur secundum gradus charitatis, & gratiæ: perfectio  
 „autem hujus vitæ attenditur secundum affectum, & disposi-  
 „tionem hominis ad operandum in hac vita cum promptitudi-  
 „ne, facilitate, ac vitæ puritate. *Dices:* Etiam Sanctitas & Bea-  
 „tudo futura, datur unicuiquè secundum opera sua. *Respon-*  
 „*deo.* Esto ita sit, nihilominus possunt interdum opera conferre  
 „ad majus meritum propter multitudinem, & temporis diu-  
 „rurnitatem, & non esse apta ad aliam perfectionem conse-  
 „quendam. Et præterea illud augmentum sanctitatis, & bea-  
 „titudinis provenire potest ex applicatione meritorum Christi.

per



per Sacramenta, (nempè poenitentiae & Eucharistiae, quae aliquis „  
diuturniore vitâ durante frequentaret) quæ tunc quoad illam „  
partem, tanquam nostra reputantur: & nihilominus ad esse „  
ctum acquirendi aliam perfectionem in hac vita non accom- „  
modantur, nec applicantur. ))

Nota 7<sup>timò</sup>. Quamquam aliquis ad summum apicem per-  
fectionis deveniat, non tamen ibi istendum, sed altius & altius  
progrediendum. Quia dicitur: (Cum consummaverit homo tunc Eccl. 18.  
incipiet. Et S. Hieronymus. Hæc est in omnibus sola perfectio, suæ S. Hieron. in  
imperfectiois cognitio. Et S. Laurentius Justinianus: Verus amor Epist. ad The-  
gradu uno contentus non est: ad altiora semper nititur, & ad perfectiora od-  
indisenter concupiscit attingere, Qui habet, non magnificat virtu- S. Laurentius  
tes, proficiendi accensus desiderio. Deniquè viatores sumus in via, Just. c. 2. de  
non in termino comprehensores. Cast. Commu.

Stimuli ad Perfectionem Christianam comparandam, & augen-  
dam ejusmodi præstò sunt. Imus. Genesis: DEUS ad Abraham ait: Gen. 17.  
Ambula coram me, & esto perfectus. Deut. Perfectus eris, & Deut. 18.  
absque macula cum Domino DEO tuo. Osee. Ego (ait Do- Osee. 14.  
minus) cum viro perfecto loquens, exaudiam & dirigam eum. Coloss. 1.  
Apostolus. Corripientes omnem hominem, perfectum in Christo  
JESU. Idem. Omnis scriptura divinitus inspirata utilis est ad 2. Timoth. 3.  
docendum, ad arguendum, ad corripiendum, ad erudiendum  
in iustitia: ut perfectus sit homo DEI, ad omne opus bonum  
instructus. Joan. Apost. In hoc perfecta est charitas DEI no-  
biscum, ut fiduciam habeamus in die judicii, quia sicut ille est,  
& nos sumus in hoc mundo.

2<sup>us</sup>, Perfectio est vera sapientia. Unde Apostolus: Sapien- 1. Cor. 2.  
tiam DEI loquimur inter perfectos. Et S. Hieronymus. Sapien- S. Hieron. in  
tes bifariam nuncupantur tam hi, qui sunt plenæ perfectæque Epist. ad Gal. 1.  
virtutis, quam illi qui incipiunt, & in profectu positi sunt. De  
perfectis dicitur: Mittam ad vos sapientes. De incipientibus: Mtth. 23.  
Auge sapientem, & diliget te. Qui enim plenæ consumma- Proverb. 9.  
tæque virtutis est, correptione non indiget.)) Quare omnia Luc. 17.  
quæ serviunt sapientiæ huc applica. Perfectio est Regnum DEI: S. Bonaven-  
de quo Christus: Regnum DEI intra vos est. Et S. Bonaventura tura in Myst.  
Tunc Regnum DEI in animam venit perpetuo folio stabilitum, Theol. part. 2.  
quando petit, 2.

quandò in tantum virtus ardentis amoris pravelet in spiritu, ut non solam inordinationes interiorum sensuum velocissima insurrectione viriliter comprimens, domina totius regni spiritualis appareat, sed cum virtute ipsius amoris omnia acta iudicio rationis presentantur, ut illud quod plus dilectio placere decreverit, semper in omni actu exerceat &c. *Abbas Jo. Mile-*

*Abbas Jo. in  
Coll. suis.*

*Lucius Anpu-  
lejus de DEO*

*Socratis.*

*Deut. 32.*

*Matth. 5.*

rum est cujuslibet artis & studii disciplinam quampiam profiteri, & ad perfectionem ejus minimè pervenire. *Lucius*: Nihil est similius & gratiosius DEO, quam vir animo perfectus homo. *3<sup>tius</sup> ab Exemplis.* I. DEUS Forma omnis perfectionis. Unde dicitur *Deut.* DEI perfecta sunt opera. *Christus monet*: Estote perfecti sicut Pater vester celestis perfectus est.)) In quo non ad æqualitatem, sed ad similitudinem perfectionis Divinæ aspirare debemus.

*Matth. 10.*

*Rom. 13.*

*Anselm. ibid.*

II. *Christus idea perfectionis.* Ideo dixit ad quendam: Si vis perfectus esse, vade & vende omnia quæ habes, & veni sequere me. Porro *s. Anselmus* supra illa verba *Apustoli.* Induimini Dominum nostrum JESUM Christum, ait, Christus sapientia est, & iustitia, & sanctificatio, & veritas, & omnes simul virtutes: quas qui assumpserit, Christum dicitur indutus esse. Christum induimini, id est, formam Christi sumite; vestis, & habitus, & forma illius undiquè fulgeat, & representetur in vobis

III. *Beatissima Virgo summa perfectionis*: de qua placuit ex *Jac. Alvarez* hæc afferre. Sicut in cælis est aliqua minima lux, ea, scilicet, quâ minima stella resplendet, quæ licet minima aliis astris comparata, est tamen longè major omnibus luminibus corruptioni subjectis, quæ noster ignis accendit: & est etiam aliqua maxima lux, nempe lux solis, quæ omnium stellarum lucem, splendore & pulchritudine miram in modum antecellit: inter has autem duas luces, minimam & maximam, est penè infinita quædam lucis latitudo, quæ tantum ad nobilissima illa corpora pertineat, & tota illa vocatur, & est lux superior atque celestis, cujus stella particeps lucida est, & minus particeps, minus lucida, magis verò particeps, magis pulchra est, ac splendida: Ita in omni numero Sanctorum & Perfectorum, quos DEUS ad perfectionem evehit, & nos tanquam quosdam cælos suspi-

suspiciamus, est aliqua minima charitas, illa scilicet quam habet, aut habebit minima stella, minimus videlicet omnium perfectorum, quæ quidem charitas major & prastantior est omni charitate communium iustorum, qui nunquam seiplos plenè vinct, nec ad perfectionem ascendunt: & est aliqua maxima charitas, nempe DEIPARÆ Virginis, quam Bernardus cum sole meritò confert. His autem duabus charitatibus, minimæ, & maximæ, quasi immensitas quædam, aut mare quoddam interminabile charitatis interjacet, quod ad perfectos tantum spectat, & nomen ac naturam perfectionis habet.

IV. Noë, ipsius S. Scripturæ testimonio, vir iustus atque *Gen. 6. v. 9.* perfectus fuit in generationibus suis, cum DEO ambulavit. Hinc & gratiam invenit coram Domino. *Aliud. De Davide Aff. 13. v. 22.* Rege ipse DEUS etiam testatus est: Inveni David filium Jesse, virum secundum cor meum, qui faciet omnes voluntates meas. Hinc addit: Oleo Sancto meo unxi eum: Manus enim mea auxiliabitur ei, & brachium meum confortabit eum. Etiam de *Psal. 88. v. 1.* Jobo dixit DEUS ad sathan: Nunquid considerasti servum *Job. 1. v. 8.* meum Job, quod non ei sit similis in terra, homo simplex & rectus, ac timens DEUM, & recedens à malo? Hinc & mortuus est senex, & plenus dierum. S. Paulus de seipso scripsit *Philipp. 3. v. 8.* Philippenfisibus; Veruntamen existimo omnia detrimentum esse, propter eminentem scientiam JESU Christi Domini mei, propter quem omnia detrimentum feci, & arbitror ut stercorea, ut Christum lucrifaciam. Non quod acceperim aut perfectus sim: sequor autem, si quomodo comprehendam, in quo & comprehensus sum à Christo JESU. Fratres, ego me non arbitror comprehendisse; unum autem, quæ quidem retrò sunt, obliviscens, ad ea verò, quæ sunt priora, extendens me ipsum, ad destinatum persequor, ad bravium supernæ vocationis. Quicunque ergo perfecti sumus, hoc sentiamus. S. Theresia adeo fuit avida perfectionis, ut voto se DEO obstringeret ad ea eligenda, quæ perfectiora iudicavit.

In Praxi pertingendi ad Culmen Christianæ Perfectionis hæc ex P. Lohner conferunt. I. *Vebemens desiderium.* Nam, ut *V. Lohner in Bibl. manual. Cornel. in c. 4.* Sanctus quidem Doctor ait: quidquid toto corde, tota inten-

cione, Genes.



*S. August. tract. 4. in epist. 1. Joan.* rione, toto desiderio vis, id es certissime. Et S. Augustino teste, tota vita boni Christiani Sanctum est desiderium proficiendi. Hic finis noster est, hic sacculus, & quia angustus est, extendendo facit capaciorem.

*Sap. 7. v. 7.* II. *Oratio assidua.* Sic enim Salomon exemplo suo suavit, dum dixit: Opravi, & datus est mihi sentus, & invocavi, & venit in me Spiritus Sapientiæ, & præposui illam regnis, & sedibus, & divitias nihil duxi in comparatione illius. Quæ omnia æquè, imò potiori iure perfectioni applicari possunt.

*2. Tim. 3. v. 16.* III. *Lectio frequens librorum Spiritualium.* Nam huic convenit illud S. Pauli, Omnis scriptura divinitus inspirata utilis est ad docendum, ad arguendum, ad corripiendum, ad erudiendum in iustitia, ut perfectus sit homo DEI, ad omne opus bonum instructus! Cujus mediæ efficaciam S. Augustinus, S. Ignatius Lojola, atque plures sunt experti.

*S. Gregor. Nyss. lib. de vita Moys.* IV. *Vita & exempla Sanctorum frequenter ob oculos proposita.* Nam ut S. Gregorius Nyssenus ait: Credendum est, idcirco vitas præstantissimorum virorum exquisitissime perscripras esse, ut vita nostra imitatione ad virtutem & bonum rectius deducatur. Ipsum confirmans, S. Bassilius: Vitæ beatorum hominum, inquit, literis traditæ sunt velut imagines quædam vivæ, Divinæ Reipublicæ ad bonorum operum imitationem propositæ. Unde quemadmodum pictores quando imaginem pingunt, idem ad exemplar respicientes, characterem ad suum opificium inde transferre conantur: ita oportet eum, qui studet seipsum omnibus virtutum partibus perfectum reddere Sanctorum vitas velut simulachra quædam viva & efficacia illorumquæ bona opera per imitationem sua facere. *Hæc Pr. Lohner.*

V. *Studium actuale ferum ac indefessum proficiendi ad Perfectionem actibus virtutum tanquam passibus per vias vitæ, per viam purgativam, actibus poenitentiae & mortificationis ad Puritatem; per viam illuminativam actibus diversarum virtutum suo statui proportionatarum ad Ornatum animi; per viam unitivam actibus Contemplationis & Amoris ad Unionem cum DEO & in eum Transformationem, ad Perfectionem ipsam, Sanctitatem, Beatitudinem Vitæ & Patriæ.* Quod verò tali ordine

ordine & gradatim ad Perfectionem currendum, audi S. Bernardum qui ait: Nemo repente fit summus, & ascendendo, non volando apprehenditur summitas scilicet. Quod confirmans S. Laurentius Iustin. Quisquis, ait, in spirituali exercitio coepit perfectionis Culmen attingere, juxta Prophetam admonitionem ascensionis sibi in corde spirituales componat gradus, per quos de virute in virtutem proficiens, ipsum DEUM ex parte comprehendere valeat, à quo plenissime comprehensus est.

V I: Frequens & dignus usus Sacramentorum Pœnitentia, & Eucharistia, indicibiliter promovet ad omnem vitam Perfectionem, & Sanctitatem, ut aliunde colligere potes.

Perfectio est perfecta virtus, & perfecta Claritas. Ergo quid de his suprà dicitur, de Perfectissime dicendum intellige.

## S.

Oppositum Perfectionis est Neglectus proficiendi ad Perfectionem, & Pseudo-perfectio, quâ aliquis putans se attingisse certum gradum vel culmem perfectionis, amplius non conatur proficere. Ratio est: quia ejusmodi non est verè perfectus, etiamsi putet se esse talem. Charitas enim DEI semper vult ad altiora. Unde dicitur: Amor operatur magna, ubi est. Ergo ibi uon est, ubi desinit operari. Et dato per impossibile etiam verè perfectum nolle amplius proficere, tamen eo ipso ob malam voluntatem desinit esse supernaturaliter perfectus, quia desunt in ipso Gratia DEI & supernaturalis habitus Charitatis, qui requiritur necessariò ad supernaturalem perfectionem Christianam. Sed audi S. Augustinum qui ait: Semper tibi displiceat, S. August. serm. quod es; si vis pervenire ad id, quod non es. Nam ubi tibi 15. de verb. placuisti, ibi remansisti: Si autem dixeris sufficit, & peristi. Hinc ait, Apostolum prius suam imperfectionem confessum esse, & postea se perfectum dixisse, quia est perfectio hominis, invenisse se non esse perfectum. Et S. Bernardus: Ubi sunt S. Bern. Epist. qui dicere solent, sufficit nobis, nolumus esse meliores, quàm 253. Patres? O Monache non vis proficere? Non. Vis ergo deficere? Nequaquam. Quid ergo? Sic mihi, inquis, vivere volo, & manere in quo perveni, nec pejor fieri patior, nec melior cupio. Hoc ergo vis, quod esse non potest. Quid enim

enim stat in hoc seculo? Et certè de homine specialiter dictum est: *Fugit velut umbra, & nunquam in eodem statu permanet.*

**Joh. 14.** Ipse denique hominis seculique Author quamdiu in terris vilus est, & cum hominibus convertatus est, numquam stetit. Et quidem teste scriptura, *pertransit benefaciendo, & sanando omnes.* Pertinuit ergo sicut non infructuosè, ita non remisè, non pigrè, non lento gressu, sed quemadmodum item de eo scriptum est: *Exultavit ut gigas ad currendam viam.* Porro currentem non apprehendit, qui & ipse pariter non currit. Et quid prodest Christum sequi, si non contingat consequi? Ideo Paulus ajebat: *sic currite, ut comprehendatis.* Ibi tu Christiane, fuge tui cursus profectusque metam, ubi Christus posuit suam. *Factus inquit obediens usque ad mortem.* Quantumlibet ergo cucurreris: si usque ad mortem non perveneris, braviu non apprehendis; braviu Christi est. Quodsi illo currente tu gradum sistis, non Christo appropias, sed te magis elongas: tinendumque tibi est quod ait David: *Ecce qui elongant se à te Domine, peribunt.* Itaque si proficere currere est: ubi proficere, ibi & currere desinis. Ubi verò non currere, ibi & deficere incipis. Hinc planè colligitur, quia nolle proficere, non nisi deficere est. Vidit scalam Jacob, & in scala Angelos, ubi nullus residens, nullus subsistens apparuit, sed vel ascendere, vel descendere videbantur universi: quatenus palàm daretur intelligi; inter profectum in hoc statu mortalis vitæ nihil medium inveniri: sed quomodo ipsum corpus nostrum continuè constet, aut crescere aut decrescere, sic necesse sit & spiritum aut proficere aut deficere semper. ))

**Theol. spir. c. 5.**

**sec. 2. subs. 1.** *fectus spiritualis seu tendentiæ ad perfectionem.*

*& sub pec.*

*mort.*

*Vide supra plura terribilia maxime contra Religiosos incurios profectum.*

## SECTIO V.

### De supernaturali Sanctitate Christiana.

**S**ANCTITAS hujusmodi triplex assignatur Communis, Specialis, & Specialissima. Communis est alia habitualis infusa, quæ etiam per pauciores imò & per unum gradum gratiæ sanctificantis confertur. Cujus mentio frequens apud Apostolum in suis



suis Epistolis. v. g. Omnibus qui sunt Romæ dilectis DEI vocatis sanctis, gratia vobis &c. Specialis Sanctitas bitariam sumitur imò habitualiter secundum summos gratiæ sanctificantis gradus intus. 2dò itidem habitualiter, sed secundum specialem perfectionem Puritatis, omniumque Virtutum, maxime Charitatis, cum auxilio gratiæ supernaturali acquiram, de qua supradictum. Hinc B. Dionysius Areopagita inquit: Sanctitas est ab omni scelere libera, perfecta qui & penitus incoquinata munditia. Et Angelicus Doctor ait: Munditia necessaria est ad hoc, quod mens DEO applicetur, quia mens humana inquinatur ex hoc, quod inferioribus rebus conjungitur, sicut quælibet res ex immixtione pejoris sordet: ut argentum ex immixtione plumbi. Oportet autem quod mens ab inferioribus rebus abstrahatur, ad hoc, quod supremæ rei possit conjungi. Et ideo mens sine munditia DEO applicari non potest. Unde ad Heb. 12. dicitur: Pacem sequimini cum omnibus, & sanctimoniam: sine qua nemo videbit DEUM. Firmitas etiam exigitur ad hoc, quod mens DEO applicetur. Applicatur enim ei sicut ultimo fini, & primo principio. Hujusmodi autem oportet maxime immobilia esse. Unde dicebat Apost. Rom. 8. Certus sum, quod neque mors, neque vita, &c. separabit nos à charitate DEI. Sic ergo Sanctitas dicitur, per quam mens hominis seipsam, & suos actus applicat DEO. Et paulò post. Sanctitas autem dicitur secundum quod homo non solum hæc (id est religionis) sed etiam aliarum virtutum opera refert in DEUM.)) Specialissima seu Privilegiata Sanctitas est, quæ cum altissimis gratiæ sanctificantis gradibus infusa specialissimam possidet supernaturalem perfectionem, de qua supra.

*Incitamenta Sanctificationis.* imum Levit. Sancti eritis, quia ego Sanctus sum. Sapient. Gratia DEI & misericordia in Sanctos ejus, & respectus in electos illius. Ibidem: Iusti in perpetuum vivent, & apud Dominum est merces eorum, & cogitatio illorum apud Altissimum. Ideo accipient regnum decoris & diadema speciei de manu Domini. Apostolus. Hæc est voluntas DEI Sanctificatio vestra. Idem: Pacem sequimini cum omnibus & Sanctimoniam: sine qua nemo videbit DEUM. Apoc. Qui

Rom. I.

Dionys. 12. de

Divin. nom.

S. Thom. 2. 2.

quaest. 2. art. 2.

Sap. c. 4.

Sap. c. 5.

I. Tess. 4.

Heb. 12.

Apoc. 22.

Prov. c. 4.

Cant. 6.

S. Dionys. lib.

4. de Divin.

nom.

S. Gregor. in

illum. loc. Cant.

6. Quæ est ista

c. 6.

justus est justificetur adhuc, & sanctus sanctificetur adhuc. Proverb. dicitur: Justorum semita quali lux splendens procedit, & crescit usque ad perfectam diem. Et illud: Quæ est ista quæ progreditur quasi aurora consurgens, pulchra ut luna, electa ut Sol? Unde S. Dionysius asserit: Sanctos indes copiosiori gratiæ lumine à DEO perfundi, ut tandem fiant toti lucidi & Deiformes Et S. Gregorius. Anima quæ prius erat in tenebris, nunc quasi aurora splendens apparet. Eadem dum peccantibus bona exempla præbet, quasi luna in nocte lucet. Dum verò magis ac magis crescit, & de die in diem per consuetudinem operis lumen justitiæ tam perfectè accipit, ut etiam bonis exempla imitationis præbeat; perfectò jam luna sol efficitur, quia quæ in nocte errantibus lucebat, modo in die ambulantibus lumen veritatis manifestat.

S. Bernardus

serm. 1. in De-

dicat. Eccles. 2.

Psal. 85.

Hebr. 11.

zdm. S. Bernardus. An verò corpora vestra sancta esse quis dubitet, quæ templum S. Spiritus sunt, ut fiat unusquisque possidere vas suum in sanctificatione? itaque sanctæ sunt animæ propter inhabitantem Spiritum DEI in vobis, sancta sunt corpora propter animas, sancta est etiam propter corpora domus. Adhuc certè corruptibili tenebatur in carne, & in corpore peccati, in quo & grave adulteri crimen admisit, illius anima, qui dicebat: Custodi animam meam, quoniam sanctus sum. Mirabilis planè DEUS in sanctis suis, non modò in cælestibus, sed etiam in terrenis. Utrobiquè sanctos habet, & in utrisquè mirabilis est: illos quidem beatificans, istos sanctificans. An experientium queritis ejus, de qua loquimur sanctitatis, & sanctorum vobis istorum miracula desideratis ostendi? multi certè ex vobis à peccatis & vitiis, in quibus compertuerunt, tanquam jumenta in stercore suo exièrè viriliter, & quotidie impugnantibus eis, potenter resistunt, juxta Apostolum qui de sanctis loquens utriusque Convenerunt, inquit, de infirmitate. Fortes facti sunt in bello. Quid mirabilius, quando is, qui prius, vix per biduum poterat à luxuria, crapula, & commestationibus, & ebrietatibus, à cubilibus & impudiciis, cæterisque similibus & dissimilibus vitiis continere, nunc ab eis continet multis annis, tota utriusque vitâ suâ? Quod majus miraculum, quod tot juvenes,

nes, tot adolescentes, tot nobiles, universi denique quos hic video, velut in carcere aperto tenentur sine vinculis, solo DEI timore confixi, quod in tanta perseverant afflictione penitentiae ultra virtutem humanam, supra naturam, contra consuetudinem? Ipsi credo videris, quanta jam possemus invenire miracula, si perferuari sigillatim liceret singulorum exitum de Aegypto, & deserti viam, id est abrenuntiationem seculi, introitum Monasterii, in Monasterio conversationem. Quid verò sunt hæc, nisi manifesta inhabitantis in vobis Spiritus Sancti argumenta? Nam habitare in corpore animam probant vitales motus corporis; habitare in anima Spiritum probat vita spiritualis. Illud ex visu & auditu cognoscitur: illud ex charitate & humilitate, cæterisque virtutibus.

3<sup>ia</sup> Exemplum. I. DEUS ipsa infinita sanctitas, de qua fusiè alibi. II. Christus qui vocatur Sanctus Sanctorum. Supra *Comment. in Daniel. cap. 9.* quod Cornelius à lapide ait: Christus quia DEUS est ipsa increata, incommutabilis & essentialis sanctitas: qua verò homo; est sanctissimus non tantum per gratiam animæ ejus infusam, quâ longè omnes Angelos & homines sanctos superat & transcendit; sed etiam per gratiam unionis hypostatice, per quam in humanitate Christi inhabitat plenitudo utriusque Divinitatis, ita & sanctitatis corporaliter: quæ admirabilis & incomprehensibilis est sanctificatio, utpote quæ expiationis & sanctificationis humano generi à DEO constitutus est fons. Ab hujus plenitudine omnes accepimus, & quod superest, adhuc mille mundorum peccatis ablucendis, & infinitis animabus sanctificandis sufficit. Hinc ab æterno prædestinati sumus in Christo, ut simus sancti & immaculati in conspectu DEI. Ephes. I. Christi ergo sanctitas, est omnis hominum sanctitatis causa efficiens, meritoria, exemplaris, & finalis. Omnis enim sanctitas nostra sanctitati Christi quasi exemplari suo conformari debet, ad ejusquæ gloriam quasi ad finem suum dirigi, ut scilicet ipse in omnibus à se redemptis & sanctificatis honoretur, laudetur, & glorificetur in æternum.

III. Virgo Deipara, de qua S. Chrysostomus: Quid illi majus, Chrysost. in aut illustrius ullo unquam tempore inventum est, seu aliquando in-



do inveniri potuit? Hæc sola cælum & terram amplitudine superavit. Quidnam illa sanctius? non Prophetæ, non Apostoli, non Martyres, non Patriarchæ, non Angeli, non Throni, non Dominationes, non Seraphim, non Cherubim, non deniq; aliud quidpiam inter creatas res visibiles, aut invisibiles, majus aut excellentius inveniri potest. Imò illa est cujus fundamenta in montibus sanctis; id est abinde cœpit suam sanctitatem, ubi maximi sanctorum illam consummârunt.

*In Praxi ad comparandam vitæ Sanctimoniam ea sunt media, quæ habes suprâ ad proficiendum & perveniendam ad culmen Perfectionis.*

## SECTIO VI

### De Supernaturali Beatitudine Viæ.

**B**eatitudo, seu summum bonum humanæ naturæ, in quo naturaliter situm sit, adeò torsit ingenia Ethnicorum sapientum, ut post multas concertationes, pars eorum divisa sit in duodecim Sectas principales, quod refert *D. Augustinus*. Et *Lactantius* decem ex nomine narrat: Epicurus, inquit, summum bonum in voluptate animi esse censet. Aristippus in voluptate corporis. Calliphon & Dynomachus, Cyrenaici, honestatem cum voluptate junxerunt. Diodorus in privatione doloris summum bonum posuit. Hieronymus in non dolendo. Peripatetici autem in bonis animi, & corporis, & fortunæ. Herilli summum bonum est scientia. Zenonis, cum natura congruenter vivere. Quorundam Stoicorum, virtutem sequi. Aristoteles in honestate, ac virtute summum bonum collocavit. Hæ sunt ferè, inquit, omnium sententiæ. Quin etiam, ut *Aristot.* lib. 1. *Stoteles* inquit: Sæpè sit, ut idem de felicitate opinetur diversa. *Ethico. cap. 4.* Cum enim ægrotat, sanitatem, cum pauper est, divitias summum bonum putat &c. Idcirco *Suarez* dicit talem beatitudinem in infinitum multiplicari posse pro libitu humanæ voluntatis. Alia pars Philosophorum, qui Academici novi intitulantur, de beatitudine nil certi asseruerunt, utpote, quibus *inde Civit. 19.* certa erant omnia, ut loquitur *S. Augustinus*. Quæ causa tantæ

*Lactantius lib. 3. divin. institut. cap. 7.* *Lactantius* decem ex nomine narrat: Epicurus, inquit, summum bonum in voluptate animi esse censet. Aristippus in voluptate corporis. Calliphon & Dynomachus, Cyrenaici, honestatem cum voluptate junxerunt. Diodorus in privatione doloris summum bonum posuit. Hieronymus in non dolendo. Peripatetici autem in bonis animi, & corporis, & fortunæ. Herilli summum bonum est scientia. Zenonis, cum natura congruenter vivere. Quorundam Stoicorum, virtutem sequi. Aristoteles in honestate, ac virtute summum bonum collocavit. Hæ sunt ferè, inquit, omnium sententiæ. Quin etiam, ut *Aristot.* lib. 1. *Stoteles* inquit: Sæpè sit, ut idem de felicitate opinetur diversa. *Ethico. cap. 4.* Cum enim ægrotat, sanitatem, cum pauper est, divitias summum bonum putat &c. Idcirco *Suarez* dicit talem beatitudinem in infinitum multiplicari posse pro libitu humanæ voluntatis. Alia pars Philosophorum, qui Academici novi intitulantur, de beatitudine nil certi asseruerunt, utpote, quibus *inde Civit. 19.* certa erant omnia, ut loquitur *S. Augustinus*. Quæ causa tantæ

*6. I.*

fluctu-

fluctuationis nobilissimorum ingeniorum? Unica est, obscuratio insipientis cordis eorum, sive hæc provenerit in poenam peccati in aliquibus, qui juxta Apostolum, cum cognovissent DEUM, non sicut DEUM glorificaverunt; sive ex errore gentilismi. Hinc verantes in opaca caligine veri luminis, dum appetitu naturali post fatuos ignes bonorum temporalium feruntur, quasi eorum quieta iucunditate perfruituri, vel eis disparentibus, vel non prout æstimabantur, apparentibus, eluduntur. Cæterum tamen Peripatheticorum laus hoc in puncto omni antiquorum naturali sapientia emittit, qui Felicitatem posuerunt in operatione secundum virtutem perfectam. Ubi tum aliarum virtutum perfectionem grandia mala animi nempe vitia eliminantem, tantumquam necessarium prærequisitum beatitudinis, & eandem perfectionem utpote omni bono majus, quia proprium mentis rationalis ad integritatem beatitudinis spectans, tum præcipue operationem seu Contemplationem potentia Intellectus (quæ etiam virtus perfecta ingenita dici potest) necnon virtutis sapientia, quæ per altissimam causam iudicat de aliis, supposuisse videntur. Quibus præmissis de Beatitudine naturali lumine cognita, ad supernaturalem accedamus. Itaque Christianorum supernaturalis Beatitudo est duplex, Una via seu vita præsentis imperfecta, seu inchoata: Altera Patria perfecta. De quibus saurez citans D. Thomam. Porro Beatitudo viæ est & essentialis, & accidentalis. De utraque igitur in sequentibus.

Rom. 1.

Ita Philosophus lib. 7. Ethic. c. 7. Tom. 5.

Suarez de Beatit. disp. 4. Sect. 3.

## § unus.

## De Essentiali Beatitudine Viæ.

Essentialis Beatitudo Viæ alia est Ordinaria, alia Supereminens. Ordinaria, est specialis DEI cognitio, natura indebita, activè abstracta, & ejusdem amor fructivus, importans securitatem de reciproco amore DEI erga hominem in tempore, & aternitate. Dicitur: Ordinaria: non quod Beatitudo hæc vulgari sensu spiritualium accepta, communis sit omnibus vel saltém plerisque Christianorum, sed quia ordinarie accidit eis, qui ad eam sese speciali perfectione & sanctitate disposuerunt: Nam sicut speculum

exiguus quoque halitus & navi inficiunt, nè clare repræsentet objectum; vel oculus aliquo humore noxio, modico licet infectus, minimè producit claram & firmam visionem lucidorum; ita & cornu munditiæ habuerit à maculis quoque venialium, non erit susceptivum Divinorum radiorum, nec productivum cognitionis, nisi fortè cujusdam confusæ & caliginosæ, insufficientis ad constitutivum beatitudinis, de qua agimus. Unde

*Matth. 5.* Christus Mundicordibus Beatitudinem promittit, siam in *vi-*  
*D Thom. I 2.* siones DEI. Et D. Thomas requirit ad Beatitudinem *Rectitudi-*  
*quest. 4. art.* nem voluntatis, siam in hoc, ut sit debito modo disposita seu or-  
 4. dinata ad ultimum finem: adeoque quicquid diligit, diligat sub

ordine ad DEUM, finè qua rectitudine, nec quisquam ad Beatitudinem pervenire poterit, nec in ea permanere. Dicitur: *Specialis DEI cognitio naturæ, indebita, activè abstracta.* Unde aperte inò requiri talem cognitionem eam quæ in primo gradu supremæ Hierarchiæ Contemplativorum supra descripta habetur, ubi DEUS purius cognoscitur sinè velamine phantasmatum. Ad Requiritur cognitio DEI tanquam essentialiter constitutivum beatitudinis, tum ex parte objecti, tum ex parte sub-

*D. Thomas 1.* jecti. Ex parte quidem objecti: quia juxta D. Thomam  
 2. *quest. 2.* cum impossibile sit beatitudinem hominis esse in aliquo bono creato, *beat-*  
*art. 8.* titudo enim est bonum perfectum, quod totaliter quietat appetitum: alioquin non esset ultimus, finis si adhuc resisteret aliquid appetendum. Ob-

jectum autem voluntatis quæ est appetitus humanus, est universale bonum, sicut objectum intellectus est universale verum. Ex quo patet, quod nihil potest quietare voluntatem hominis nisi bonum universale, quod non invenitur in aliquo creato, sed solum in DEO: qui omnis creatura habet bonitatem participatam. Unde solus DEUS, voluntatem hominis implere potest: secundum quod dicitur in Psalmo. 102. Qui replet in bonis desiderium &c. In solo igitur DEO beatitudo hominis

*Psal. 72.* consistit. )) Unde Psalmista: Quid mihi est in Cælo, & à te quid  
*D. Thom. 1. 2.* volui super terram. ? quasi dicat (ex sensu D. Thomæ, nihil volo, nisi  
*quest. 4. art.* hoc quod sequitur: Mihi adherere DEO bonum est. Ex parte verò

7 subjecti cognitio DEI ad formalem beatitudinem essentialiter  
*Joan. 17.* necessaria: Quia ut Christus dicit. Hæc est vita æterna, ut cognoscant te solum DEUM verum, & quem misisti JESUM Christum.

Vita



Vita autem æterna est ultimus finis, adeoque beatitudo hominis: Ratio est: Quia ut Saurez docet: Cognitio seu visio est perfectissima operatio naturæ intellectualis, & immediatè attingit ipsum ultimum finem. & maximè illi facit similem tum intentionaliter, tum etiam secundum participationem perfectissimi actus Divini, quo DEUS se videt. Et præterea facit præsens Objectum & conjunctum Cognoscenti, & quodammodo constituit illud in potestate videntis, ut illo possit frui, & satiari. Porro hæc Cognitio DEI in via cum non possit esse intuitiva juxta illud: Non videbit me homo & vivet: Sequitur eam esse abstractivam, non quidem sub speciebus rerum corporalium, sed sub purioribus similitudinibus rerum spiritualium, idque sive negativè sive affirmativè acceptis: quanquam species essentielles rerum spiritualium viâ affirmationis spectatæ, activitate humana comparari nequeant nisi Divinitus infundantur, sicut activitate humana cum auxilio fidei, & donorum sapientiæ, & intellectus, species negative ( id est negantes rebus spiritualibus eas debere concipi sub talibus imaginibus, sub quibus concipiuntur res corporales ) formantur. Hæc autem Cognitio etsi activitate humana fiat, tamen non sine speciali auxilio DEI vires naturæ excedente. Adeoque est indebita naturæ, seu supernaturalis ejusmodi Cognitio, & per consequens eam. Amor fructivus.

Exod. 33.

Dicitur in descriptione: Et ejusdem Amor fructivus. Ubi modo. Supponitur Amor amicitiae seu benevolentiae, quem cum aliis ponunt de essentia beatitudinis non modo vitæ futuræ, verùm & præsentis. Hinc D. Augustinus dicit: Beatus quantum existimo nec ille dici potest, qui non habet quod amat quaecumque sit, nec qui habet quod amat, si noxium sit, nec qui non habet quod amat, etsi optimum sit; quantum restat ut video, ubi beata vita inveniri queat, cum id quod est homini optimum, & amatur, & habetur: quid enim est aliud quod dicimus frui, nisi præteritò habere quod diligis? Ratio est: quia perfectior est Amor quocumque actu intellectus dicente Paulo: Horum autem major est Charitas. Tum quia Ordo Seraphinorum supremus præcellit Ordinem Cherubinorum, utpote eos superans amore, etsi Cherubini plenitudinem habent scientiæ.

L. Cor. Cap. 13.

Tum

Tum quia amor habet consecutionem ultimi finis sitam in unionem perfectam ad finem, juxta illud Dionysii: *Amor transformat amantem in amantem.* Et illud vulgare Mysticorum: *Amor intrat, ubi cognitio foris stat.* 2dò. In eodem amore fructivo supponitur delectatio & gaudium: Quæ si sint (ut citatus Suarez loquitur) tantum complacentia quedam de bonis & perfectionibus quas DEUS in se habet, ita ut totum objectum hujus gaudii sit DEUS & bonum increatum quod in ipso est, hoc modo gaudium non distinguitur ab illo amore amicitiae, quo diligitur DEUS propter se: quia juxta Aristotelem amare aliquem, est velle illi bonum: complacere autem de bono Divino, nihil aliud est, quam velle, ut illud habeat & possideat, unde sub hac ratione gaudium pertinet ad essentiam beatitudinis, sicut ipse amor amicitiae. Sin autem ejusmodi gaudium accipiat, quatenus resultat de conjunctione cum ipso DEO, quæ fit per operationem, tunc juxta communem sententiam gaudium tale non est de essentia beatitudinis, etsi sit ejus proprietas necessario consequens ipsam.

Suarez citatus.

10. Ethic. c. 7.  
1. 2. quest. 3.

Tum quia Aristoteles docet: Arbitramur voluptatem felicitati admixtam esse oportere. De qua voluptate D. Thomas asseruit quod supponat jam finem perfectè adeptum & inde ipsa resultat, & consequitur. Tum quis hujusmodi gaudium non versatur immediate, circa solum DEUM in se, sed circa operationem per quam conjungitur beatus DEO. Tum quia maxime sitiant animum, bonum ipsum nempe DEUS, & consecutio ejus, ex quo sequitur illa delectatio & gaudium, seu vitalis animæ quies seu satietas, & ideo non est illa beatitudo, sed est perfectio concomitans beatitudinem. Solet autem gaudium illud beatificum vocari beatitudo, vel e contrario beatitudo ipsa vocari gaudium, quia est inseparabile illud gaudium à beatitudine))

Dicitur: importans securitatem de reciproco amore DEI erga hominem, in tempore & eternitate. Hæc securitas viatorum fundatur in spe, quâ aliquis nitens promissioni DEI, de ejusdem reciproco amore erga se juxta illud: *Ego diligentes me diligo; ita est certus & securus* (quanquam non absque humili diffidentia sui, & timore filiali) quod sicut ipse ex toto corde, tota anima, tota virtute sua diligit DEUM amore summo, purissimo, ferventissimo, ex eo quæ facit quæ sunt coram DEO placita semper: ita & DEUS pro exigentia mutui amoris amicitiae, maxime accedente suâ permissione, diligit diligentem se (ut

ita loquar) & affectu & effectu, faciendo voluntatem diligentis  
 le; nempe ampliando ejus beatitudinem in vita præfenti in-  
 tensivè, & extensivè, scilicet in liberatione vitæ præfentis à pœnis  
 temporalibus, quæ tamen obfunt majori profectui fpiritali, &  
 maxime à pœnis fpiritalibus, & morte peffima peccatorum; &  
 donando eum ampliori perfectione, fanctitate, beatitudine,  
 gaudio & pace Spiritus S. morte pretiofa Sanctorum, ad ipfius  
 Dei majorem Gloriam. Tum in futura vita donando eum fpe-  
 ciali æterna felicitate, fira in evitacione infelicis judicii particu-  
 laris & generalis, tum pœnarum purgatorii & interni: Et afle-  
 ctione felicitis particularis & generalis judicii, ac ipfa tandem  
 effentiali & alia accidentalī æternitatis beatitudine. Hinc  
 Apoftolus monet debere nos effe gaudentes. Et Suarez: Poteft  
 homo, inquit, confiderari ut viator tendens ad perfectam beatitudinem fibi  
 promiffam confequendam: & hoc modo fpes dici poteft effentialis huic  
 homini viatori, ut poffit effe aliquomodo beatus: quia per fper aliquo mo-  
 do confequitur fi non in re, faltem in fpe. Et quia fine fpe nullum progres-  
 fum facere poffet ad illum terminum. Denique perfectio viatoris ut fic,  
 in motu confiftit, & ita loquitur Auguftinus. ))

Rom. I 2.  
 Suar. diff. 7.  
 feft. 2.

Supereminens beatitudo, effe fpecialiffima cognitio DEI paffiva;  
 media inter abstractam & intuitivam: tum amor DEI fruitivus, im-  
 portans fecuritatem de reciproco amore DEI erga hominem in tempore &  
 æternitate. Dicitur: fpecialiffima, ob fummam raritatem eorum,  
 quibus talis beatitudo conceditur, utpote cum fint rariffimi,  
 qui ad fublimitatem extraordinariam perfectionis & fanctitatis  
 in fecundum & tertium gradum supremæ Hierarchiæ Contem-  
 plativorum afcendant, ubi hæc felicitas deguftatur.

Dicitur: Cognitio DEI paffiva. Tum illa fcilicet, quæ per  
 experimentalem notitiam DEI in voluntatem illapfi habetur:  
 Tum illa, quæ per fupernaturale lumen actualiter infufum, &  
 fpecies intelligibiles novo modo coordinatas, & potiffimum  
 novas infufas, Deiformes, id effe multò clariùs & meliùs DEI  
 repræfentativas, quàm ullæ fpecies & fimilitudines intellectu-  
 ales creaturarum, & quidem proximè etfi non perfectè ad lu-  
 men gloriæ in Patria accedentes. Unde quoquæ cognitio ex  
 talibus principiis cofurgens, medium tenet abstractam inter &  
 intuiti-



intuitivam DEI visionem. Dicitur : *Amor DEI fructivus*, nempe talis, ac tantus, qualem, & quantum decet sublimissimam illam sequi notitiam DEI, quam subinde supereminet. Verum de dicta *Cognitione*, & *Amore DEI*, fuse supra actum in *suprema Hierarchia Contemplationis*, seu *Mystica Theologia*. Dicitur : *importans securita-*

*Ad Rom. c. 8. tem &c.* Et quidem eam, quâ fuit præditus Apostolus dicens : *Certus sum, quia neque mors, neque vita, neque Angeli, neque Principatus, neque Virtutes, neque instantia, neque futura, neque fortitudo, neque altitudo, neque profundum, neque creatura alia poterit nos separare à Charitate DEI, quæ est in Christo JESU Domino nostro.* Et alibi : *Scio cui credidi, & certus sum, quia potens est depositum meum servare in illum diem.*

### § 2dus.

#### De Accidentali Beatitudine Viæ.

IN hac Beatitudine duo possunt considerari spectantia ad essentialem Beatitudinem. *1<sup>um</sup>*, eam præcedens, & comitans, tanquam dispositio ad ipsam, sicut accidentia disponunt ad formam, tum privativè removendo prohibens formam : Et talis dispositio ad Beatitudinem est Puritas animi, tollens impedimentum Beatitudinis, nempe peccatum : Cum positivè inducendo similes qualitates formæ, eamquæ conservantes : Et hujusmodi est Ornatus virtutum, quæ sunt similes Charitati, Perfectioni, Sanctitati, ut pedissequæ lux Domine, quamvè præcedunt aliquæ introeuntem, aliquæ comitantur ipsam & contu-  
entur à suis contrariis ac conservant, ut colligere potes ex dictis supra. *2<sup>dum</sup>* est Beatitudinem essentialem subsequens, & eam conservans, tanquam accidentia subsequencia suam formam ipsamquæ conservantia : *subsequens* dico, quia Contemplationem & Charitatem, seu Perfectionem, ac Sanctitatem subsequuntur specialiores gratiæ DEI actuales, mors pretiosa, quæ sunt simul conservativa & continuativa Beatitudinis : sicut opposita iisdem gratis, nimirum poenæ corporales (quæ scilicet non ordinantur ad majorem salutem patientis, & gloriam DEI) & spirituales, mors pessima, tollunt continuationem beatitudinis veræ in  
Via

Via. Urde S. Isidorus: *Beatus dictus quasi bene habitus, scilicet ab habentis quod vult, & nihil patiendo quod nollit.* De hac igitur *S. Isidorus in Etymol.*  
 Accidentali Beatitudine quoad Puritatem, & Ornatum animi, actum suprà. quantum ad specialiores gratias DEI actuales, & meritum pretiosam Sanctorum, agetur infra sequentibus subsecutionibus, nunc verò de Illiciis ad utramque Beatitudinem essentialem & accidentalem trahentibus videndum.

S. 3<sup>tius</sup>.

Illicia aspirandi ad supernaturalem Beatitudinem Vitæ præsentis.

Primum. Psalm. Beatus populus, cujus Dominus DEUS ejus. Psalm. 143.

Reg. Regina Saba ad Salomonem inquit: *Beati viri tui, & beati servi tui, hi, qui stant coram te semper, & audiunt sapientiam tuam.* 3. Reg. 10.  
 Quanto magis beati & felices Contemplatores magnificæ gloriæ DEI, simul audientes æternam Sapientiam abscondita à seculis revelare Mytheria? Isaias. Dicite Justo, quoniam bene: quoniam fructum adinventionum suarum comedet. Isaias 3.

2<sup>dum</sup>. S. Ambrosius: Quid hoc bono melius? quid hac felicitate felicius vivere DEO, vivere de DEO? Item: Dico beatam vitam consistere in altitudine Sapientiæ, suavitate conscientie, virtutis sublimitate, non sine passione esse, sed victorem passionum esse beatum est. Prosper: Quid enim potest eo esse felicius, cui efficitur suus Conditor census, & hereditas dignatur esse ipsa Divinitas: si modò eum sanctis operibus colat, omnes fructus ex illo percipiat: in illo & de illo jugiter vivat, & nihil terrenum cum illo possideat? Quia omnium Conditor, cui nihil eorum quæ fecit, valet æquari, non dignatur cum his, quæ condidit, possideri. Denique quid ultra quærit, cui omnia suus Conditor fit? aut quid ei sufficit, cui ipse non sufficit? S. Ambrosius lib. de Offic. Ibidem. Prosper lib. 2. de vita cont. c. 16.

In Praxi esto Purus, Virtuosus, DEO unitus, Perfectus, Sanctus, & eris verè Beatus.

Vide quoq; suprà de Contemplativa vita, de Contemplatione, Charitate, Gaudio Spiritus S. Pace.





eum loquetur inimicis suis in porta, nempe eternitatis, ad quam per mortem ingreditur: Imò triumphans occidit: *Lætatus sum in his, quæ dicta sunt mihi: in Domum Domini ibimus.* Sapient. *Justus si morte præoccupatus fuerit, in refrigerio erit.* Ibidem: *Justorum animæ in manu DEI sunt, & non tanget illos tormentum mortis.* Eccli: *Corpora illorum in pace sepulta sunt; & nomen eorum vivit in generationem, & generationem.* 2dum. S. Gregorius: *Justorum animæ levibus quibusque contagiis ipsa sepe mortis pavore purgantur, & æternæ retributionis gaudiis jam ab ipsa carnis solatione percipiunt. Plerumquæ verò Contemplatione internâ, etiam prius quàm carne spolièntur, hilarescunt: & dum vetustatis debitum solvunt, novam iam muneris lætitiâ perfruuntur.* S. Chrysostomus: *Pius mors ultra non est mors, sed nomen tantum habet mortis: imò & ipsum nomen sublatum est.* S. Bernardus: *Bona mors justis præter requiem, melior propter novitatem, optima propter securitatem.* Idem: *Pretiosa mors Sanctorum, pretiosa planè tanquam finis laborum, tanquam victoriam consummatio, tanquam vite ianua, & perfectæ securitatis ingressus.* Non nocet bonis, si occidantur, vel subitâ morte rapiantur: non enim subito moriuntur, qui semper se cogitaverunt morituros. Sive ergo ferro immolentur, sive à bestiis lacerentur, aut flammis vel undis immergantur, aut suspendantur, vel crura frangantur, vel quolibet alio infortunio moriantur, semper est pretiosa in conspectu Domini mors Sanctorum ejus, ut dicitur: *Quicumquæ hora justus meriatur, justitia ejus non auferetur ab eo: & ita mors non obest, imò multum prodest eis: quia si quid peccati contraxerunt per humanam fragilitatem, relaxatur per mortis acribitatem.*

3tium. Exempla. I. Mors Christi in conspectu impiorum pessima, in oculis DEI Patris & suorum fidelium pretiosissima, quia ad punctum voluntatis Paternæ conformis: quippe Christus obediens fuit usque ad mortem, mortem autem crucis. Esse autem punctualiter conformem voluntati DEI, & pro DEO pati ac mori, est ipsa cæli beatitudine pretiosius, prout habes suprà sub Reliquatione sui, & Martyrio.

II. Mors DEiparæ, quin potius somnus Amoris Divini fuit. De quo Dionysius Carthusianus: *Ad intuitum, inquit, Dionys. lib. 4. dilecti Filii cum incomparabili expiravit ardore, Divinarum quoque re-*

rum contemplationi erat profundissime tunc intenti: ergo præ spiritus-  
 alis suavitatis affluentissima experientia, ferventissimi afflictionis separa-  
 batur sine poena à corpore. Et ipsa Virgo Beatissima terrem ac  
 modum suæ obdormitionis narrat B. Brigittæ dicens: Paravi  
 inquit Virgo me ad exitum, circumiens omnia loca more meo, in qui-  
 bus Filius meus passus fuerat: cumquæ quadam die animus meus sus-  
 pensus esset, in admiratione Divinæ Charitatis, tunc anima mea in ipsa Con-  
 templatione, repleta fuit tanta exultatione, quod vix capere poterat:  
 & in ipsa consideratione, anima mea à corpore fuit soluta

S. Brigitt. Re-  
 velat.  
 Possidon. in vi-  
 ta S. Aug. cap.  
 27.

Ibidem 31.

Sur. 8. Jan.

III. Exempla Sanctorum ex Bibl. man. Lohner. S. Am-  
 brosius in ultimo vitæ agone constitutus, cum alios ob discessum  
 suum moerentes vidisset, dixit ad illos: Non sic vixi, ut me pu-  
 deat inter vos vivere; sed nec mori timeo, quia bonum Do-  
 minum habemus. Aliud. S. Augustinus in postrema ægri-  
 tudine psalmos poenitentiales describi, & in lecto affigi iussit,  
 quos assidue recitabat. Nè verò ab hac devotione impedire-  
 tur, decem diebus ante mortem præcepit, nè ullus ad eum in-  
 grederetur, nisi iis tantum hominibus, quibus Medici ad eum inspi-  
 ciendum intrarent, & cum ei refectio afferretur. Aliud. S. Lau-  
 rentius Justinianus in agone circumstantibus dixit: Abite hinc  
 cum veltris lacrymis tempus lætitiæ est, non lacrymarum. Pu-  
 deat vos mortem timere, cum Dominus noster IESUS Chri-  
 stus, in cuius conspectu decumbo, propter nos in cruce mori  
 voluerit. Hunc diem temper ob oculis habui, tu scis mi Do-  
 mine IESU.

Drex. in prodr.  
 cap. 3. § 46.

Vita PP. lib. 31.  
 cap. 159.

Ibid. tit. infir-  
 mit. ex 19.

Aliud. S. Dionysius Areopagita capitis jam damnatus, feralem  
 sententiam Christiana generositate exceperit, & adstantium pro-  
 bra contemnens dixit: Ultimum verbum Domini mei in Cru-  
 ce, sit mihi ultimum in hac luce: Pater in manus tuas com-  
 mendo spiritum meum. Aliud. Quidam Senex cum in ago-  
 ne risisset, causam quæsitus respondit. Primò risi, quia om-  
 nes timetis mortem. Secundò risi, quia non estis parati. Ter-  
 tiò risi, quia de labore vado ad requiem. Aliud. Morituri cu-  
 jusdam hominis patientissimi anima post triginta annos in in-  
 firmitate exactos gratias egit omnibus membris & sensibus,  
 quod delicias nullas concupierint, sed fideliter ei in omnibus  
 acqui-

acquieverint. *Aliud.* Quidam Frater, cum à S. Bernardo ad *ibid tit. mors*  
mortem fortiter obeundam animatus, dixisset, se certò confi- *ex 12.*  
dere, quòd ad cælum esset transportandus, prædictus sanctus  
eum ad poenitentiam potius, & humilitatem animavit. Verùm  
quia is respondit, se propterea tantopere lætari ac confidere  
quòd à S. Patre Regnum Cælorum obedientia virtute potissi-  
mum obtineri iussisset, huic autem ipse singulariter semper  
studuisset, dixit S. Bernardus ad illum: Verè beatus es fili  
charissime, quia caro & sanguis non revelavit tibi sapientiam  
hanc, sed Pater cælestis ipse te docuit. Jam ergo securus egre-  
dere, quoniam patefacta est tibi janua vitæ. Defuncto ita-  
què Fratre venerabilis Pater sermonem ad Fratres habuit, di-  
xitquè magis se super ejus obedientia lætatum fuisse, quàm si  
miracula fecisset.

*Aliud.* S. Franciscus Xaverius moribundis obversis in Cælum  
oculis identidem repetebat: Fili David miserere mei: O Ma-  
ter DEI memento mei. *Aliud* P. Franciscus Suarez in agone *Vitato. de An-*  
plenus gaudio cælesti, non putabam, inquiebat, tam suave es- *gel: præfixa.*  
se, & tam dulce mori.

I V. Mortis bonæ exempla profana in ruborem & con-  
fusionem Christianorum non benè morientium. 1. Seneca de *Sen. lib. de*  
se ipso dixit: Non me vixisse poenitet, ut non frustra natum exi- *senect.*  
stimem, & ex vita sic discedo, tamquam ex hospitio, non tan-  
quam domo; commorandi enim natura diversorium nobis,  
non habitandi dedit. 2. Socrates Critoni suadenti, ut si vitam *Erasmus lib. 3.*  
ipse suam negligeret, saltèm liberis parceret & amicis ab ejus *apoph.*  
incolumitate pendentibus, respondit: Liberi, DEO, qui mihi  
eos dedit, curæ erunt: amicos hinc discedens vobis similes  
aut meliores inveniam, nè vestra quidem consuetudine diu  
cariturus, quandoquidem vos brevi eodem estis migraturi.  
Idem advertens amicos ipsi in carcerem sequentes, lugere, dixit *Xenophon. in*  
ad illos: quid hoc est? nonne me jam ex quo genitus sum, mor- *Apol.*  
ti adjudicatum scitis? si bona mihi, advenit, ut vitæquè præripe-  
retur, enimverò mihi benevolisque meis lugere sum foret: at ma-  
lis impendentibus cum diem obeam, annon potius lætari mecum,  
gratulari què mihi convenit? Idem Platoni quærenti, an libenter *Inchin. p. 1. c.*  
more- *2 I.*



moreretur? respondit: in juventute bene vivere, in senectute bene mori laboravi, atque ita interiore dolore seu cruciatu non afficior, nec mori reculo: nam vita honesta fuit: mortem cum hilaritate exspecto.

*In Praxi ad obtinendam felicem mortem hæc media*  
*S. Greg. in Hom. ex Bibl. man. P. Lohner tit: mors sunt observanda. I. Fre-*  
*sint lumbi. quens memoria mortis. Nam ut S. Gregorius inter advertit: sic*  
*Greg. Nyss. in timeatur. Habet se enim, ut Gregorius Nyssenus ait, sicut basi-*  
*Dom. 15. post. liscus, qui perimitur, si prius videatur; secus ipse perimit.*  
*Pentec. 6. 2. Hinc Monachus quidam, teste S. Maximo, scilicet, quid ma-*  
*S. Max. f. 36. ximum ad beatè moriendum haberet momenti? respondit,*  
*cogitare, ultimum sibi hunc diem fore.*

*Seneca Epist.*  
*II.*

*II. Preparatio quotidiana. Sic enim suasit Seneca dicens:*  
*Nemo scit nostrum, quam propè versetur DEUS. Sic itaque*  
*formemus animum, tanquam ad extrema ventum sit. Veni-*  
*entem nemo hilaris mortem excipit, nisi qui ad illam diu sese*  
*composuerit.*

*S. August. in*  
*lib. dis. Chrst.*  
*cap. 2.*

*III. Vita bona. Nam, teste S. Augustino, non potest malè*  
*mori, qui benè vixerit. Hinc non immeritò Mors Echo Vitæ*  
*vocatur. Unde & Poëta.*

*Ut tibi mors felix contingat, vivere disc.*

*Ut felix possis vivere, discere mori.*

*IV. Misericordie exercitium. Uti S. Hieronymus suasit di-*  
*cens: Non memini, me legisse, mala morte fuisse defunctum,*  
*qui libenter opera Charitatis exercuit.*

*V. Amor B. Virginis. Maximè si per salutationem Angeli-*  
*cam sæpè rogetur, ut in hora mortis non deserat; Sic enim ipsa*  
*non semel promissit se fideliter adfuturam: nec minus fideli-*  
*ter præstitit, quam promissit.*

*VI. Desiderium moriendi. Nam ut S. Augustinus ait:*  
*qui cupit dissolvi, & esse cum Christo, non patienter*  
*moritur, sed patienter vivit, & delectabiliter moritur. Itaque*  
*ardens dissolutionis suæ, DEique videndi desiderium in se, aliis-*  
*que excitare studeat: hoc enim vel maximè DEUM ab amicis*  
*suis requirere, ex variis historiis patet, ex quibus habetur, ali-*  
*quos idcirco duntaxat à Cæli ingressu fuisse suspensos, quòd*  
*eiusmodi in se excitare desiderium neglexerint.*

VI. *Oratio pro finali perseverantia, seu felici morte. De qua vide alibi sub Perseverantia.*

VII. *Preceatur suum Patrem Spiritualem, ut se morti vicinum disponat; vel ille cui ex iustitia seu charitate aliorum cura incumbit, eos ad felicem exitum præparet in eum modum, quem Concilium Nannetense porrigit dicens: Cùm sacerdos audierit aliquem infirmari in sua plebe, quamcitiùs ad eum pergat, & ingressus cubiculum, aquam benedictam super eum, & per omne cubiculum aspergat cum Antiphona: Asperges me Dommine: &c. Et versu. Exurgat DEUS: Deinde dicat orationem: DEUS qui sacerdotibus tuis tantam præ cæteris gratiam contulisti &c. Deinde canter septem psalmos poenitentiales cum precibus pro infirmis. Post hæc omnes jubeat extra cubiculum secedere, & appropinquans lecto, quo infirmus decumbit, eum blandè leniterquè alloquatur, ut omnem spem suam in DEO ponat: ut flagellum DEI patienter toleret; ut hoc ad purificationem & castigationem suam provenire credat: ut peccata sua confiteatur: ut emendationem promittat, si Dominus vitam concesserit, poenitentiam pro culpis promissis spondeat; ut substantiam suam dum adhuc sensus & ratio in eo vigent, disponat: ut peccata sua eleemosynis redimat; ut his qui in se peccaverunt, indulgeat: ut rectam fidem & credulitatem teneat: ut de DEI misericordia nunquam desperet. Cum his & ejusmodi allocutionibus fuerit mens infirmi relevata, datâ benedictione recedat sacerdos, non post multum reversus, detquè locum, ut ægrotus de peccatis suis possit cogitare. Circa quam quidem Concilii instructionem duo specialiter adhuc sunt notanda & observanda. imò. Ut si quidem disponere de substantia sua in salutem animæ suæ voluerit, id per seipsum potiùs, quàm per alios faciat; nam ut sapienter S. Gregorius advertit, S. Gregorius rutilior est via, ut bonum, quod quisque post mortem suam sperat agi per alios, agat ipse dum vivit, per se beatius quippe est, 58. liberum exire, quàm post vincula libertatem querere. 2. Ut quandoquidem teste S. Joanne Climaco, diabolus homini sano persuadet, DEUM esse infinitè piùm ac pronum ad indulgendum, quatenus homo parvipendat peccata, atque audentiùs peccet*

*Idem lib. 22.  
moral.*

*Paläst. pieta-  
tis c. 19.*

peccet; agonizanti autem perluadet interdum, DEUM esse rigorosissimum, & peccata sua esse plurima & gravissima, ut hac ratione diffidat, ac desperet, idcirco arripiendum tunc S. Gregorii sciatur esse consilium, in hac ferè verba datum: Sicut dum vivimus, debemus bona nostra à memoria repellere, nè extollant; ita appropinquante exitu ea plenè què iustè ad memoriam revocamus, ut fiduciam præbeant, & desperatum timorem preinant.

Morte jam instante hæc ex P. Joanne Morawski S. J. observata. I. Intellecto mortis periculo, quàmprimùm pete sacramenta Pœnitentiæ, Eucharistiæ, ac etiam, si tantum est periculum Extremæ unctionis, nec non applicationem Indulgentiarum. Cum majorem enim fructum sumuntur sacramenta ab homine, rationis vi, & integris viribus adhuc pollente. Juvat verò cum Sacerdote pactum facere, ut te sensibus destitutum, in supremo articulo vitæ absolvat.

II. Curet sibi infirmus prælegi passionem Domini nostri, item historiam mortis B. Virginis, & aliquorum Sanctorum, ut exemplo prenosæ in conspectu Domini mortis Sanctorum, discat mori. Plurimum autem ad hoc conducet Liber, cuius titulus Preuosæ morientium occupationes, à P. Joanne Nizasi Soc. JESU editus.

III. Suadet ibidem hic auctor cap. 8. ut moribundus faciat has intentiones, pro sua morte. Volo mori, quia amo DEUM, & ideo volo illi ita statuenti obedire. Volo mori, ut nunquam DEUM deinceps offendam. Volo mori, ut DEUM coram videam & perfectius amem, cum B. Virgine, & SS. Patronis, ad quos aspiro. Volo mori, ut imiter JESUM & MARIAM morientes. Volo mori, ut mortem stipendium peccati accipiam, poenasque dum pro peccatis meis. Volo mori, ut immoler DEO, cui me tot modis debeo. Volo mori, ut vivam in Cælo in æternum.

IV. Armetur ager in hoc supremo conspectu instrumentis pietatis, imagine Crucifixi, sacris Reliquiis, & imaginibus Sanctorum, quas identidem adoret & osculetur. Item cereo benedicto, quem manibus tenens, agat DeO gratias, quòd se vocaverit in admirabile lumen suum, dicatquè: Tu illumina lucernam meam Domine, illumina tenebras meas. Illumina oculos meos,  
uè an-



ne unquam obdormiam in morte, ne quando dicat inimicus meus, pre-  
valui adversus eum. Dum aqua lustrali aspergitur, dicitur: Exur-  
gat DEUS & dissipentur inimici ejus, & fugiant qui oderunt eum à fa-  
cie ejus. Ita Joannes Berchanianus moribundus, Crucifixum, Co-  
ronam, & Regulam, manu tenens dicebat; Hæ sunt arma mea, &  
his armatus obiit Romæ 13. Augusti, 1621. ætatis læ 22. cum  
magna opinione Sanctitatis.

V. Faciat moribundus has & similes protestationes. Prote-  
stor, quod morior verus Catholicus, in Fide, Spe, & Charitate in DEUM,  
Protestor, quod volo mori mancipium JESU, & MARIE. Protestor,  
quod ex nunc & pro reliquo vitæ tempore nolo consentire ulli tentationi  
demonis. Coniungo fidem datam DEO in Spiritibus, & abrenuncio mun-  
do, carni, sathana, meque tibi coniungo Christo in tempore, & aternitate.  
Protestor, quod libenter accepto omnem Divinam dispositionem, tam circa  
animam meam, quam circa corpus, post mortem.

VI. Breviter eliciat actus virtutum, præsertim Fidei, Spei,  
Charitatis, Contritionis, Desiderii videndi DEUM.

*Credo Domine, Spero Domine, Amo Domine.*

*Credo & spero videre bona Domini in terra viventium.*

*DEUS meus misericordia mea,*

*In medio umbræ mortis non timebo mala, quoniam tu mecum es.*

*Cupio dissolvi, & esse cum Christo.*

*Mibi vivere Christus est, & mori lucrum.*

*Educ de custodia animam meam, ad consistendum tibi, me expectant  
iusti, donec retribuas mihi. Ita dicebat moribundus sanctus Iram-  
ciscus.*

*Quando veniam, & apparebo ante faciem Domini?*

Huc spectant, quæ sequuntur ex colloquio S. Augusti-  
ni. Ostende te mihi consolator meas. Videam te, lumen oculorum meo-  
rum. Veni gaudium spiritus mei. Videam te letitiam cordis mei. Am-  
plectar te Bonum, sine quo nihil bonum. Fruar te optime, sine quo ni-  
hil optimum. c. 1.

O vita! cui omnia vivunt, vita quæ es mea vita, per quam vi-  
vo, sine qua morior, vita vitalis, dulcis & amabilis, ubi quæso es? ubi  
te inveniam, ut in me deficiam & in te subsistam.

*Eja Domine, moriar ut te videam, videam & hic moriar.*

Mori desidero, ut videam Christum, vivere renuo; ut, vivam cum Christo. Ibidem:

O Lux! sine qua tenebrae, illuminare huic caeco, qui in tenebris, & in umbra mortis sedet, & dirige pedes ejus in viam pacis, per quam ingrediar in domum. cap. 4.

O clavis David! aperi mihi ostium luminis tui, ut ingrediar & videam te. cap. 7.

Adjux Domine creaturam tuam. Non pereat in malitia, quod operata est bonitas tua. cap. 11.

Scio Domine & confiteor me indignum, ut intrem sub testum tuum, sed fac propter honorem tuum, & ne confundas in te sperantem servum tuum. cap. 23.

O Fons vitae! vena aquarum viventium, quando veniam ad aquas dulcedinis tuae de terra deserta, in via & in aquosa. cap. 30.

O Dies praecara & pulchra! nesciens vespertum, non habens occasum, in qua audiam: Intra in gaudium Domini tui, ubi erit omne bonum, & non erit aliquod malum; ubi erit, quidquid voles, & non erit quidquid noles.

Veni Domine & noli tardare, veni Domine JESU, & visita me in pace. Veni & educ vincitum e carcere &c. Vide plura cap. 35 & 36.

Ultimò colloquatur identidem moribundus, cum JESU & MARIA, per breves orationes jaculatorias.

JESU, MARIA amores mei, patiar, moriar, amore vestri.

O JESU esto mihi JESUS & Salvator. JESU agonizans, morti tuae mortem meam unio. JESU pro me mortue, mors tua sit vita mea. O bone JESU exaudi me, intra vulnera tua absconde me, & ne permittas me separari à te. Domine JESU suscipe spiritum meum. Tu es Christus Filius DEI vivi, Dominus meus & DEUS meus.

MARIA Mater gratiae, Mater misericordiae: Tu nos ab hoste protege: & hora mortis suscipe. Monstra te esse MATREM.

Eja Advocata nostra illos tuos misericordes oculos, ad nos converte, & JESUM benedictum fructum ventris tui, nobis post hoc exilium ostende.

MATER DEI memento mei.

O MARIA sis mihi propitia.

## SECTIO VII.

## De Oppositis Beatitudinis Viatorum.

Opposita hæc sunt 1<sup>mo</sup>. Falsa seu apparens Beatitudo. 2<sup>do</sup> Pcenæ temporales hujus vitæ. Porro hujus vitæ aliæ sunt corporales, aliæ spirituales. Spirituales quædam essentiali beatitudini, quædam accidentali opponuntur : de quibus in sequentibus.

## SUBSECTIO I.

§ I<sup>us</sup>.

## De Falsa &amp; Apparenti Beatitudine.

Apparentia dupliciter sumitur. Aut enim apparet seu representatur aliquid esse tale prout est in rei veritate. Aut representatur aliter, quàm sit in se, fallens potentiam. Beatitudo igitur relucens in possessione creaturarum vocatur secundo modo apparens Beatitudo : quia ad intellectum stultorum præfert veram rationem beatitudinis, cum tamen ea defecto careat. Et ita juxta Angelicum Doctorem. 1<sup>mo</sup>. Apparens est V. D. Thomam beatitudo, sita in possessione divitiarum. Quia cum de ratione beatitudinis sit, ut sit finis ultimus, & status omnium bonorum aggregatione perfectus : Pecuniæ verò obediunt omnia : hinc insipiens decipitur intellectus, adscribens veram rationem beatitudinis divitiis : cum tamen aliter se res habeat : ac pecuniam non esse ultimum finem ; ordinatur enim earum usus ad necessaria vitæ sustentandæ. Neque omnium bonorum pecuniâ fit assecutus : qualia bona sunt spiritualia. Unde Proverbiorum 17. dicitur : Quid prodest stulto divitias habere, cum sapientiam emere non possit.

2<sup>do</sup>. Apparens est beatitudo, sita in adepto honore. Etenim licet honor detur ab hominibus in præmium virtutis debeaturquè DEO, & personis excellentissimis, maximequè desideretur ab hominibus, quæ sunt quædam proprietates beatitudinis : non tamen ipsa est beatitudo : quia hæc debet esse



in beato, honor verò non est in honorato, sed magis in honorante. Deinde beatitudo inter se debet à virtute in suum præmium, non honor, alioquin erit amotio. Ideo verò datur ab hominibus honor: quia cum virtuti debitum præmium dare nequeant nempe beatitudinem, dant id quod excellentissimum habent. Cùm vero honor sit testificatio alienæ excellentiæ, sequitur non ipsum, sed illam excellentiam facere excellentes. Desideratur autem suaque honor non propter se, cùm & indignis exhibeatur, sed propter aliquam sui contestandam excellentiam. Quæ omnia sunt contra rationem beatitudinis

3<sup>ti</sup>o. *Apparens est beatitudo sita in fama, seu humana gloria.*

Quamquam enim gloria (quæ est clara notitia cum laude) & fama (quæ est eadem clara notitia cum laude sed pervulgata inter plures; cùm gloria possit esse etiam apud unum: & quandoquæ etiam pro fama accipitur) participare viderur qualdam conditiones veræ beatitudinis: nempe quòd beatitudo est bonum perfectum, adeoque sit diffusivum sui, gloria verò velsama est in eo ut diffundatur per notitiam, oraque plurium. Item beatitudo dicit perpetuitatem: immortale verò nomen, unde nisi per famam & gloriam habetur? Veruntamen fallax est ejusmodi beatitudo: quia notitia illa & laus debet esse alicujus boni præexistentis, adeoque non ratione sui, sed ratione illius boni bona. Deinde fama facile vulgi contrariâ opinione & rumore labefactatur, & si stabilis persistit, id fit per accidens, beatitudo verò per se & semper est immutabilis. Hinc quantum in falsa gloria, si in vera non est vera beatitudo?

4<sup>to</sup>. *Apparens est beatitudo posita in potestate.* Licet namque potestas sit quoddam bonum (in quo convenit cum beatitudine) utpote assimilativum hominis DEO, tanquam suo primo principio, & ultimo fini, regitivum aliorum, expulsum servitutis: Attamen est valde imperfectum ejusmodi bonum; quia eo male uti homo potest, in quo DEO non assimilabitur; quodue sit contra rationem potestatis à natura intentam. Insuper ut Boëthius 2<sup>di</sup> Cons. dicit: Potestas humana solitudinum mortuus expellere, formidinum aculeos vitare nequit: Et

postea

postea: Potentem censes, cui satellites latus ambiunt? qui quos terret, ipse plus metuit. Quæ omnia procul à vera beatitudine absunt.

5<sup>to</sup>. *Apparens est beatitudo in bonis corporis.* Qualia sunt sanitas bona, diuturnitas vitæ, eximium robur, agilitas, pulchritudo &c. Nam tametsi Esse humanum, adeoque & bona ad illud Esse pertinentia maxime ab omnibus hominibus appetantur, quia natura omne refugit malum, finis verò ultimusest, quod ab omnibus appetatur, quæ conditio est beatitudinis: Tamen ejusmodi universalis appetitus in humana creatura (ut sic conditio dicta beatitudinis aliquomodo participetur) existeret debet non solum sui Esse, vivere, & intelligere, sed etiam beati sui Esse. Quia beatum Esse, est distinctum à bono Esse corporeo, cum vera beatitudo sit in anima. Ad quam etiam tanquam ad suum finem bona corporis referuntur: in quibus bestię quoque superant homines, ut Leo fortitudine, Elephas vitæ diuturnitate, ceruus cursus velocitate: quæ omnia sunt contra rationem beatitudinis, ut ex suprâ dictis patet.

6<sup>to</sup>. *Apparens est beatitudo in voluptate corporea.* Quia licet hæc maxime moveat appetitum, motus autem talis sit ultimi finis, qui est beatitudo: hoc tamen provenit non ideo quasi voluptas sit perfectum bonum, seu beatitudo potens maxime movere; sed quia obiecta bonorum sensibilia vivacius à sensibus apprehenduntur, & hæc per phantasmata ad notitiam perspicacioris intellectus deferuntur: quo verò perspicacius cognoscitur bonum, eò intensius movet appetitum. Deinde bonum cujusque sensus corporei est singulare, bonum verò animæ est universale, continens in se infinita singularia: Unde illius ad istius bonum vix aliqua erit comparatio? Insuper *Bolæbins* 3. de *Consol. est.* Tristes exitus esse voluptatum. Quæ etiam peccatis sunt communes. Et *Sapiens*: Non saturatur oculus visu, nec auris auditu impletur, adeoque & alii corporei sensus. Quæ omnia contrariantur essentiæ beatitudinis.

7<sup>imò</sup>. *Apparens est beatitudo, posita in bonis Animæ, qualia sunt felicitas memoriæ, perspicacia intellectus, scientiæ, artes.*

Quia

Quia etsi in his aliqui suum posuerint finem, qui est de ratione beatitudinis v. g. illi sapientes Græciæ in allectione sapientiæ & notitiæ veritatis rerum; tamen ista, cum sint bona particularia, vel aliqua horum referibilia ad ulteriorem finem, non attingunt ipsam Esse beatitudinis.

Apparens denique beatitudo est in omnibus bonis fortune, corporis, Animi, simul sumptu seu in omni & quovis bono creato. Etenim licet bonum creatum non sit minus, quam bonum, cuius est homo capax ut rei intrinsecæ & inhærentis; adeoque ut videtur, hac ex parte expletivum capacitatis appetitus humani, quod est proprium beatitudini: Est tamen totum bonum creatum minus, quam bonum, cuius est homo capax ut objecti, quod est infinitum: quia bonum creatum est participatum adeoque particulatum: Objectum autem intellectus in ratione veri, & voluntatis in ratione boni est universale. Hinc quietari animus particularibus bonis nequit: cum semper restat appetitus ad alia & alia, quod contrariatur beatitudini. Unde inferitur solum DEUM esse, qui voluntatem hominis expleat, secundum quod dicitur in Psalmo 102. Qui replet in bonis desiderium tuum: renovabitur ut aquilæ juvenus tua. Cùm DEUS sit universale seu Omne bonum, ut de seipso ad Moysen Exod. 33. loquitur. *Hactenus ex D. Thoma.*

### § 2dus.

Contra inanem & infelicem felicitatem Vitæ præsentis, militant fusè dicta de Contemptu mundi, honorum, divitiarum, deliciarum, & alibi. Modò verò audi breviter mellissimum Doctorem, S. Bern. serm. 10 super psalm. qui ait: Contritio & infelicitas in viis eorum: ut sit contritio in necessitate, infelicitas in cupiditate. Quomodo in cupiditate infelicitas? id est non felicitas, ut putatur. Quid enim si cui videtur in terrenarum affluentia rerum felicitas aridere cupita? eò ipse infelicior est, quò vehementius ipsam pro felicitate amplectitur infelicitatem, aut magis immergitur ei, & abforbetur ab ea. Væ filiis hominum ab hac felicitate falsa atque fallaci! væ qui dicit: quia dives sum & nullius egeo, cum pauper sit & nudus, & miser & miserabilis. Prævis evitandi infelicem Felicitatem mundi, ibidem locis citatis traditur.

SUB-



## SUBSECTIO II.

De pœnis corporalibus, quatenus opponuntur  
Beatitudini Supernaturali vitæ præsentis.

**I**tem. Ad Pœnas Corporales referuntur etiam pœnæ in honore, fama, substantia, &c. inflictæ.

**ad.** Corporales pœnæ, quatenus merè desinunt in punitione hominis, neque ipsi sunt occasio ad aliquod peccatum, vel impedimento majoris salutis æternæ, opponuntur alicui felicitati naturali, seu Gratia: DEI naturali sitæ in Providentia DEI rerum ad conservationem & melius Esse hominis naturale spectantium: quatenus autem vel inducunt ad peccatum, vel impediunt à majore profectu salutis, præter oppositionem gratiæ naturalium, etiam opponuntur parti cuiuspiam beatitudinis supernaturalis, seu Gratia: DEI supernaturali, quæ vocatur Externæ protectionis. Si quæ verò pœna est majoris meriti & gratiæ causa, hæc non tam pœna, quàm specialis gratia dici debet. Ejusmodi pœnarum corporalium alia sunt publicæ, quæ Regnis, Provinciis, Communitatibus inferuntur: alia sunt privatæ alicujus in particulari personæ, uti morbi, paupertas, persecutiones &c. De quibus in sequentibus agendum.

## § Imus.

De pœnis corporalibus publicis.

**E**jusmodi pœnarum rationem & modum ex *Lessio* accipe, qui *Leonar. Lessius* ait: Divinæ justitiæ specimen elucet in ordinariis & quotidianis castigationibus, quæ secundum communem rerum cursum à Divina Providentia directum inferuntur; nimirum peste, *de Peste. Divin. de justitia cap. 9.* fame, bello, latrocinis, ferarum & noxiarum bestiarum populationibus, ventorum procellis, aquarum eluvionibus, terræ motibus, imbribus, siccitatibus, incendiis, naufragiis, aliisque modis plurimis. Plenus est mundus calamitatibus per istas causas irrogatis, quas à manu Divinæ justitiæ provenire putandum est. *Ita. 45. Ego Dominus, & non est alter, formans lucem, & cre-*

*Philo in Flac-  
cum, & in le-  
gatione ad Ca-  
jum.*

ans tenebras, faciens pacem, & creans malum. Ubi malum vocat omnem calamitatem & afflictionem. Amos 3. Si erit malum in Civitate, quod Dominus non fecerit? quasi dicat, Minimè: unde scitote, omnem afflictionem quæ vobis obvenit, esse à DEO, qui vestra peccata castigat. Et quidem quòd bellorum clades Divinæ sint imputandæ justitiæ, docet passim scriptura: Hoc enim flagello DEUS Judæorum peccata plerumquæ vindicavit, usus ad hoc opéra Regum vel populorum vicinorum, vel Chaldæorum, vel Egyptiorum, vel Romanorum, per quos extremis cladibus sapè affecti fuere. Sic decem tribus postquam à Regibus Syriæ multis calamitatibus attritæ fuissent, & nihilominus in sua pravitate persisterent, tandem justo DEI judicio ab Assyriis penitus sunt excisæ, omnibus vel interfectis, vel in perpetuam servitutem abductis. Sic tribus Juda & Benjamin, quæ solæ ex duodecim supererant, à Chaldæis postea vastatæ sunt, & in Chaldæam translatae, ubi septuaginta annis duram servitutem pertulere. Quæ poenâ pro præteritis peccatis depensa, DEI beneficio liberi in Patriam sunt remissi, & rursus in magnum populum & regnum crevere, opibus & deliciis affluentes. Verùm cum rursus se peccatis dedissent, nihil nisi terrena sapientes, & cælestem Meschiæ doctrinam aspernati, ipsum discipulosquæ ejus interemissent: tandem traditi sunt Romanis excindendi. Quantis autem calamitatibus per multos annos ab illis fuerint affecti, vix animo comprehendi potest. Cum enim extra Judæam plurimis locis habitarent, ubiquæ expositi fuere furori populari, ubiquæ cædebantur impune, spoliabantur bonis, impetebantur sordibus & saxis, omnibus exosi, omnibus ludibrio; nec quemquam capiebat eorum miseria. In ipsa vero Judæa affligebantur à Præfectis & milite Romano, qui maximas illis clades inferebant. Cumque hujusmodi miseras longo tempore variis locis essent perpesi, tandem obsessa est Jerosolyma: quo tempore vastati agri, abacta pecora, exultæ villæ, inveccta fames gravissima dirâ peste comitata, adeo ut & domus & plateæ cadaveribus replerentur, deficientibus vivis ad officium sepulturæ. Flos juventutis variis dimicationibus concisus, Virgines & matronæ militari licentia expositæ; deniquæ ferro & flammâ vastata omnia, tot palatiis

palatiis & augustissimo templo, solo æquatis, & civibus qui supererant cum uxoribus & liberis vel interfectis vario mortis genere, vel in servitutem morte acerbiorum abreptis, vel sub hasta venditis, vel ad triumphum & spectacula reservatis. In sola urbe Jerosolyma per tempus obsidionis mortui aut cæsi deciescentena millia, capti nonaginta septem millia. Omitto numerum eorum qui antea variis locis vel per tumultum popularem, vel per Romanorum Præfectos interempti. Porro, sicut Judæos propter sua peccata bellorum calamitatibus afflixit: ita *Isaias* 4. c. 13. etiam Ægyptios, Tyrios, Idumæos, Moabitas, Syros, Assyrios, usque *I 5. item* Chaldæos, ut clarissime scriptura docet: ut hinc intelligamus, *cap. 45. & 46.* omnia bella, omnesque seditiones nihil esse aliud, quam iræ Dei flagella: opibus enim & deliciis, quas longa pax & prosperitas adducit, mens humana corrumpitur, & Divini Numinis oblita, in omnem vitiorum turpitudinem diffluit. Itaque *Amos.*

DEUS bellum immittit, cujus acerbitate & præterita peccata castigantur, & futuris fomenta subtrahantur, & DEI notitia ac timor mortalibus inferatur, ut ad ipsum confugere, vitamque emendare compellantur. Denique hac ratione quoque impeditur, nè numerus impiorum invaleseat: nam cum longa prosperitate genus humanum excreseat ultra modum, & veluti arbor in opimo solo, inutilium & impiorum hominum multitudine tanquam frondibus & stolonibus luxuriet, DEUS hac falce bellorum, ut peritus frondator, noxiam fruticum silvam refecit, frondemque inutilem distringit, luxurie castigata; ut quod superest, non opprimatur, sed iniquo liberatum onere, idoneum fructum proferat. In hunc finem excitavit subinde magna quædam imperia & Monarchias, quæ sine maximis bellis & gentium cladibus nec constitui poterant, nec conservari: ut Assyriorum, Persarum, Græcorum, & Romanorum. Quæ tamen ipsa rursus propter peccata tum Principum qui ea tenebant, tum populorum quibus ea constabant, deleta sunt. Assyriorum enim eversum est à Persis, Persarum à Græcis, Græcorum à Romanis, Romanorum (excepta partim quæ superest) partim à barbaris, partim à subditis sese in libertatem vindicantibus. Cum enim aliqua Monarchia diu continuatur, qui præsent, nimium attollunt animos,

Nathan.

Dan. 7.

Zachar. 6.



intolerandâ superbâ suum statum & potentiam non Divinæ providentiæ sed suæ & majorum suorum prudentiæ & virtuti assignantes. Unde in omnem licentiam effusi, pro sua libidine, tanquam nemini rationem reddituri, gerunt omnia. Populi quoque subjecti, longa pace corrupti, peccata peccatis accumulunt. Itaque DEUS vult Monarchiam in una natione non esse perpetuam, sed subinde mutari, & ex una in aliam transferri. Quo fit, ut quædam gentes olim bellicosissimæ, & quæ bonam orbis partem subegerunt, iam sint imbelles, & aliorum prædæ expolitæ, ut intelligant, non sua virtute, sed Divina ordinatione se aliquando magnum imperium tenuisse.

Porro sicut bellorum cladibus DEUS humanum genus castigat, & effusam ejus luxuriam compescit; ita etiam, fame, incendiis, naufragiis, & aliis modis his vel similibus, sed maximè peste, quæ brevi tempore interdum Oppida & Regna ita exhaurit, ut vix quarta pars hominum superlit, punit Salutaris omninò falx, ad superfluam & noxiam frondem ac fruticem refecundum. Manifestius autem, ista plaga à Divina providentia inferuntur, quàm bellorum clades: DEUS enim ista flagella directè potest velle, & per se immittere, quia per causas naturales absque culpæ interventu inferri possunt. Bella autem plerumque, nimirum quæ injustè suscipiuntur, etsi absque peculiari Divinæ providentiæ permisso non gerantur, non tamen directè à DEO sunt volita aut decreta, sed permissa tantum in vindictam peccatorum. Omnes enim dæmones & impii Reges sunt veluti feri quidam Leones, parati genus humanum perdere, vel suæ tyrannidi subicere. Verum ita virtute Divina continentur, ut nihil nocuenti cuiquam inferre possint, nisi DEO annuente, & veluti habenas quibus coercerentur, rennente. Cum ergo DEUS aliquod Regnum propter peccata vult punire, vim illorum compressam relaxat, quantum & quamdiu ipsi videtur, sinitque illos veluti turbines quosdam Regnum illud invadere, eique bellum interre, & simul illud Regnum pristina protectione destituit, ut se tueri non valeat. Cum autem satis poenarum dederit, rursus habenas tensim contrahit, & vim adversariam magis magisque coercet, & simul protectionis

tionis suæ dexteram ad illud Regnum extendit, res omnes ita disponens, ut calamitas finem capiat, & pax desiderata subsequatur. Hujus rei apertissima exempla habemus in scripturis, præsertim in libris Judicum, Regum, Paralipomenon, deniquè pleni sunt libri Prophetarum, hunc esse Divinæ justitiæ morem. *Hæc Lessius.*

## § 2dus.

De Praxi vitandi poenas publicas corporales.

Hujusmodi Praxis melior dari nequit, quàm vitare omnibus modis peccata. Etenim posita certâ mensurâ peccatorum, DEUS infligit dictas poenas. De quo pulchra dissonantem audi Lessium: Nunc considerandum est, quando DEUS vindictam inferre soleat: non enim commissio peccato statim punire consuevit; alioquin iam pridem exhaustum esset humanum genus, & paucissimi salutem consequerentur. Differt itaque sæpè in longum tempus, ut poenitentiam agant, & supplicium impendens auertat. Imò multis in hac vita gravem aliquam afflictionem non immittit, etsi sceleribus innumis ipsum offenderint, sed totum reservat in futurum, sinens illos interea thesaurizare sibi iram in diem iræ. Brevis enim admodum est vita humana, ac proinde ultio non potest multum differri. Verùm Regna, Provinciæ, Urbes, & magni hominum Conventus (ob assiduam eorum qui gignuntur, & morientibus substituuntur, accessionem) non intercidunt, sed plurimis sæculis perseverant. Itaque consentaneum est Divinæ justitiæ, ut subinde peccatis eorum valde exercecentibus, in hac vita communi aliquo calamitatum flagello castigentur, tum nè nimis diuturna impunitate, peccandi licentia in immensum augeatur, & ad alias quoque nationes horum exemplo serpat; tum ut omnibus timor Divini Numinis, ac cura vitæ emendandæ injiciatur.

Constituit itaque Divina justitia singulis Regnis & Provinciis certam quandam mensuram certo peccatorum numero & gravitate definitam, quam ubi peccando impleverint, gravem aliquam vindictam generatim infert, sive bello, sive peste, sive fame, sive aliis modis, uno vel pluribus, prout ipsi placuerit, & pec-

*De Perfect. Di-*  
*vin. de justitia*  
*cap. 11.*

*Rom. 2.*

catorum magnitudo postulaverit. Colligimus hoc ex scripturis: Gen. 15. *Generatione quarta revertentur huc, necdum enim complete sunt iniquitates Amorrhæorum*; nimirum ut excidantur, & semen tuum eorum regionem obtineat. Hoc enim factum est post quadringentos annos, tunc enim & illorum & cæterarum gentium Chanaan completa est mensura iniquitatis, & Israëlitis traditi sunt vastandi. Matth. 23. *Et vos implete mensuram Patrum vestrorum.* Quasi dicat, Illi occiderunt Prophetas, quos DEUS ad eos mittebat, & sic magnum impietatis cumulum sibi struxerunt: vos occidite (per concessionem dictum intellige) Dominum Prophetarum, ut mensuram eorum impleatis, quæ impletâ sequetur vindicta, per quam & illorum & vestra impietas puniatur, quod insinuant illa verba sequentia. *Ut veniat super vos omnis sanguis iustus, qui effusus est super terram, à sanguine Abel iusti usque ad sanguinem Zachariæ Filii Barachiz, quem occidistis inter templum & altare.* Sanguis iustus, hoc est; poena & supplicium, pro effusione sanguinis iustorum, nempe Prophetarum quos ipsi vel Patres eorum occiderant. Sic cum esset impleta mensura, quæ decreto Divinæ iustitiæ primævo mundo erat constituta, inductum est diluvium, quod significat scriptura cum ait. Gen. 6. *Cumque vidisset DEUS terram esse corruptam (omnis quippe caro corruerat viam suam super terram) dixit ad Noë: Finis univæse carnis venit coram me: repleta est terra iniquitate à facie eorum, & ego disperdam eos cum terra.* Ideo nimirum venit finis & excidium primi Orbis, quia mensura ejus impleta erat: quæ mensura sita erat in universali omnium (exceptis paucissimis) corruptione per omnia vitiorum genera, maximè per libidines, crudelitatem, superbiam, & (ut valde credibile est) per idololatriam. Similiter finis & excidium generale secundi Orbis erit, quando mensura impietatis ejus erit impleta; quæ consistet in universali corruptione (si pusillum fidelium gregem, qui tunc reperietur, excipias) per eadem vitia, sed maxime per hæreses, atheismum & Numinis contemptum. Sic impleta mensura Sodomorum & Gomorrhæorum, Dominus eos delevit, quod significatur illis verbis. Gen. 18. *Clamor Sodomorum & Gomorrhæ multiplicatus est, & peccatum eorum aggravatum est nimis: descendam &*

videlo



*videbo* utrum clamorem, qui venit ad me, opere compleverint, an non est ita, ut sciam. Gravia peccata vindictam clamant, quæ dum multiplicantur crescit clamor, tandemquæ fit intolerabilis auribus Divinæ justitiæ, nempe quando ad eam mensuram pervenerunt, ultra quam DEUS non amplius sibi tolerandum ab æterno statuit. Sæpè tamen etiam completa mensurâ non statim ad vindictam prorumpit, sed lentè procedit, tanquam invitus poenam irroget, præsertim quando de extremo exitio agitur. Quod insinuant ea verba: *descendam & videbo* &c. quibus etiam instruit Iudices, gravia crimina quæ fama defert, non esse statim credenda, nec vindicanda, nisi rei veritate bene explorata: ut pulchrè docet S. Gregorius lib. 19. moral. c. 23. Deniquè hæc mensura indicatur omnibus illis scripturæ locis, quibus prædicatur instare excidium alicujus Nationis: ut cùm dicitur onus Babylonis, onus Moab, onus Damasci, onus Aegypti, onus Tyri, & similia, quibus pleni sunt Prophetarum libri.

Quæ autem cuiquæ Regno vel Provinciæ mensura constituta sit, latet in inscrutabili Divinorum Iudiciorum abyssu, neque alicui creaturæ nisi per revelationem innotescere potest: nulla enim est certa lex aut regula, unde id possit conjici. Supremus ille Orbis moderator pro suo arbitrio statuit, usque ad quem gradum & quamdiu peccata cujusque Nationis sint toleranda; quando & quomodo vindicanda. Et quidem plerumquæ minus tolerat peccata fidelium quàm infidelium. Primò, quia fidelium peccata plerumquæ sunt graviora, partim ob majorem Divinæ voluntatis, futuræquæ mercedis & vindictæ cognitionem, partim ob majorem in DEUM ingratitudinem. Secundò, quia castigatio fidelium non est ad perditionem, sed ad emendationem & salutem. Plurimi enim per hujusmodi communes afflictiones à peccatis & æterno exitio, in quod ruebant, avocantur, & salutem assequuntur, qui alioquin in prosperitate erant perituri. Unde potius est paterna correptio, quàm judicialis puniitio, & κόλασις potiùs quàm πωρεία, juxta Aristotelis doctrinam. At infidelium castigatio magis tendit ad perditionem: etsi enim DEUS illam irroget ut vitam emendent; tamen cùm vera fide sint destituti, non no-

runte eam uti ad salutem : itaque parum illis adfert commodi. Tertiò, quia cum ipsi post hanc vitam aeternam poenam puniendi, DEUS tunc illos diutius frui hujus vite commodis, & magis cum illis, quam cum fidelibus dissimular; præteritum si omnem honestatem & pudorem penitus non abjecerint. Denique infideles & hæretici sunt plerumque instrumenta, quibus DEUS fideles castigat, unde tolerat illos etiam in hunc finem, & permittit crescere in magnam potentiam. Habent tamen hi quoque suam mensuram & terminum, cum satis diu fideles affligerint, & peccata peccatis sine fine, sine metu Numinis, cumulaverint : tunc & ipsis flagellum imminet, quo vel omnes, vel bona pars eorum disperere t. Sic cum Assyrii & Chaldaei Populum DEI & alias nationes sæpius affligerent, tandem & ipsorum Regna cum maxima mortalium strage everta sunt. Idem Vandalis, Hunnis, Arianis, & aliis hujusmodi Ecclesiæ flagellis ac pestibus accidit. Idem nostris quoque hæreticis eveniet, qui modo ad castigandam superbiam, jactantiam, luxuriam, acediam, aliisque Catholicorum peccata, ad tantam assurgere potentiam permisi sunt. Cum enim DEUS eorum inania & viribus satis usus fuerit ad fidelium castigationem, & mensura peccatorum fuerit impleta, etiam excidentur, & in ignem æternum tanquam palmites præcisi & omnino inutiles projicientur. Ambulat itaque Divinæ justitiæ flagellum in orbem, & transit de Regno ad Regnum, prout cujusque mensura completur, nec unquam fere à peccatorum ultione conquiescit. Nullum enim est tempus, quo non in aliquo populo aut provincia grassetur & sæviat. Unde Psalm. 74. Dixi iniquis : Nolite iniquè agere, & delinquentibus : Nolite exaltare cornu : nolite extollere in altum cornu vestrum : nolite loqui adversus DEUM iniquitatem : quia neque ab Oriente, neque ab Occidente, neque à desertis montibus (tibi exspectandum auxilium) quoniam DEUS Judex est. Hunc humiliat, & hunc exultat, quia calix in manu Domini vini meri plenus mixto : & inclinavit ex hoc in hoc, veruntamen sax ejus non est exinanita. bibent omnes peccatores terræ. Calix iste est flagellum Divinæ justitiæ, quod cuique infligitur, cum mensura peccatorum ejus impleta fuerit. Sicut enim calix plenus fortissimo vino, non diluto, sed multis rebus calidissimis

Vide Isaiam a.  
c. 13. usque ad  
27.

Jerem. c. 50.  
& 51. Ezech.  
c. 38. & 39. &  
alios.

simis & venenis mixto, gravissimos visceribus & capiti dolores adfert: ita calix iræ Dei omne genus calamitatis continens, acerrimos cruciatus excitabit. Hunc calicem nunc huic genti, *Vide Jerem. 25.* nunc illi inclinatur, & volentes & nolentes bibere cogit ad satietatem & vomitum. Verum flex & sedimentum reservatur in ad 30. finem, quia calix æternæ damnationis, quem omnes peccatores ultimò haurient, erit omnium acerbissimus.

Ad mensuram peccatorum cujusquæ Regni, primò & maximè pertinent peccata Communitatis, in quæ nimirum ipsa Respublica, ut corpus quoddam politicum, consentit: hæc enim propriè sunt peccata ipsius corporis, ut cum Respublica consentit in admissionem hæreticos, in expulsionem sacerdotum, in bella iniusta. Eodem referenda, quæ Principes vel Magistratus auctoritate publica fuit committunt: hæc enim ipsa Respublica, cujus isti sunt veluti Commissarii aut Officiales auctoritatem à Republica habentes, committere censetur. Deinde quæ passim ab omnibus, vel saltè à majore populi parte impunè committuntur. Quod enim à majore parte Reipublicæ agitur, ab ipsa Republica fieri censetur, etiam si à singulis seorsim, & non ut constituunt unum corpus, fiat, ut cum populus majori ex parte deditus est ebrietati, libidini, lucris injustis, cum patrum curat res sacras, & quæ ad salutem animæ pertinent, terrenis totus immersus. Deniquè etiam, peccata cujusque in particulari aliquo modo ad hanc mensuram referuntur. Sicut enim quisque est membrum Reipublicæ, & conjunctus cum aliis constituit ipsum corpus Reipublicæ; ita peccata cujusquæ privati pertinent ad communem cumulum, cumquæ, aliorum peccatis conjuncta, constituunt & augent. Hinc fit ut interdum propter unius peccatum totus populus puniatur, nimirum cum aliqujus peccatum mensuram communitatis explet. Sicut enim in numeris quælibet species accedente unitate ultima constituitur, ita quælibet peccatorum mensura à Deo definita ultimo aliquo peccato veluti termino intrinseco compleretur. Sic propter peccatum Davidis populum numerari jubentis, punitus fuit universus Israël à Dan usque Bersabee, occisis peste intra triduum septuaginta millibus hominum. Et propter peccatum Acham,

2. Reg. 24.  
Josue 7.

M .

qui



qui contra præceptum Divinum aliquid de anathemate usurpârat, punitus fuit exercitus, & in fugam actus, cæsis triginta sex viris: nec potuisset exercitus iste quidquam inpolterum efficere, aut hostibus suis resistere, nisi auctor facinoris sublatu fuisset, ut ibidem habetur. In hujusmodi tamen eventis, non solum illud peccatum ultimum illius hominis; sed etiam præcedentia tum ejusdem, tum aliorum illius populi puniuntur. Non enim ob solum peccatum Davidis DEUS tot millia hominum sustulit; sed per hanc cladem, etiam populi peccata vindicata fuere, quæ jam ita accumulata erant, ut vindictam celerem mererentur. Permisit itaque DEUS Davidem incidere in istud peccatum superbiæ, quo mensura Israëlitis erat implenda & vindicta irroganda. Significat id scriptura cum ait: *Et addidit furor Domini irasci contra Israel, (commovitque commoveri permittit à diabolo) David in eis dicentem: Vade, numera Israel & Judam.* Sæpè enim Dominus propter peccata populi permittit flagitia Principum, quibus vel tyrannicè populus ipse gubernatur, vel in bella & seditiones conjicitur, vel mensura peccatorum ejus impletur, ut ultio Divina subsequatur. Pari modo propter peccata populi facit regnare hominem hypocritam; & dat Principes insipientes, imbelles, effeminatos, qui nec sciunt, nec possint populum regere, vel adversus hostes tueri. Exempla plurima habemus in scripturis, & historiis humanis.

2. Reg. 24.

Job. 34.  
Isai. 3.

Ex his perspicuum est, quæ ratione non sit iniquum, totam multitudinem propter unius peccatum puniri. Non enim hæc ita ob unius peccatum plectitur, quasi ipsa per se (saltem pro majori parte) tali poena ratione suorum peccatorum digna non sit (id enim non esset Divinæ justitiæ consentaneum) sed quia unius peccatum (nimirum quo communis mensura impletur) est causa, cur hoc tempore potius quàm alio poena communitati debita irrogetur, & non in aliud tempus differatur. Sæpè tamen fit ut aliqui in ea communitate tali supplicio per se non sint digni, qui tamen communi malo propter conjunctionem vitæ & habitationis involvuntur. Sicut enim in corpore naturali membrum quodlibet est particeps commodorum ipsius corporis; ita in corpore politico quodlibet membrum, etiam si causam cum

aliis

aliis non dederit, communis prosperitatis & calamitatis est confors. Nequè aliter juxta ordinariam rerum legem fieri potest ob commorationem iustorum cum iniquis, quibus sunt permixti, & in quorum medio degunt. Itaque respectu talium, illa afflictio non tam est poena, quàm eorum peccata vindicentur, quàm exercitatio virtutis & patientiæ ad majorem gloriam. Nemo tamen facile in animum inducat; se talem afflictionem non esse commeritum: hoc enim est quod Dominus graviter in S. Job reprehendit; qui tantam se calamitatem non commeruisse contendebat. Nemo enim animi sui statum, utrùm amore an odio dignus sit, plenè novit, nemo peccatorum pondera & mensuras, quantumquè poenarum respondeat singulis cognoscit. *Delicta inquit Propheta quis intelligit? ab oculis meis munda me.* Quamvis enim DEUS hanc calamitatem non immitat tibi ad peccatorum vindictam, sed ad patientiæ probationem; non tamen hinc efficitur, te illam non esse promeritum, aut DEUM non potuisse illam justè pro peccatis tuis irrogare; nam etiam quædam venialia ad hoc sufficiunt. Si enim post hanc vitam nonnulla venialia gravissimis & diuturnis purgatorii ignis suppliciis justè puniuntur, cur non in hac vita quibusvis calamitatibus, quæ poenis purgatorii longè sunt mitiores, vindicari possint.

Hoc quoque dignissimum est consideratione, quòd quo plures sunt impii homines in aliqua Republica Christiana qui impunè peccant, eo celerius impletur mensura, & gravior velociorquè illi expectanda vindicta: hi enim maledictionem sibi debitam secum ad Rempublicam, cujus fiunt membra, deferunt, ejusquè illam faciunt participem. Deinde sicut Princeps aliquis non potest bene affici erga Civitatem quæ propter aliquod lucellum recipit & juvat ejus hostes, qui ipsum centumeliâ afficiunt: ita DEUS omnium Princeps & Dominus non potest amare Rempublicam, quæ solius commodi temporalis causâ, nulla habita ratione injuriarum quæ ipsi inferuntur, aut periculi contagionis quod civibus impendet, hostes ipsius admittit & fovet. Itaque multas & graves calamitates non solum spirituales, sed etiam temporales illi imminere non est

Psalus. 18.

dubitandum. Econtrario, quò plures sunt iusti & Sancti in Republica, eò tardius mensura impletur, & longius punitio differtur. Benedictio enim & favor cælestis qui ipsis debetur, in Rempubicam quæ eos fovet, redundat, paritque DEUS toti corpori intuitu aliquot nobilium membroium, quæ ipsi chara sunt, & propter aliquot bonos benefacit plurimis malis. Etsi enim major pars Reipublicæ sit prava, & iram celerem mereatur, tamen DEUS manum sustinet, & ultionem suspendit: partim ne simul cum impiis iustos, quorum ipsi vita est accepta, tollat è medio: partim iustorum flexus humilitate, & deprecatione: denique quia iustorum labore & studio sperandus est fructus, & multorum ex illa iniquorum colluvie conversio. Confirmari hæc possunt exemplis. Si enim in Sodomis vel decem iusti reperti fuissent, ipsorum gratiâ DEUS toti illi multitudini pepercisset. Si Moyses læpè Dominum non exorasset, & iram ejus in populum accensam avertisset, longè plures & graviore clades populus in deserto accepisset. Sic in parabola evangelica precibus & sponfione agricolæ arbor infructuosa etiam succidenda, servata est in alterum annum. Omitto alia innumera huc pertinentia, quibus declaratur, maxima commoda, etiam temporalia, iustorum causâ indignis collata, & maximas calamitates his impendentes averfas. Itaque viri iusti & sancti, veluti columnæ quædam, suâ præsentia sustentant Reipublicas & Regna, quæ jam olim pondere peccatorum suorum concidissent, nisi hujusmodi fulcra intra se habuissent. Imò jam pridem Mundus perisset, nisi iustorum meritis, & orationibus, & exspectatione fructus, qui ipsorum operâ ex impiis colligendus est, conservaretur. *Melior est, & pluris à DEO æstimatur unus iustus, quàm mille impii.* qui nihil sunt nisi stipula, palea, zizania, ignis æterni pabulum: Nam ut Ecclesiasticus inquit: *Stuppa collecta Synagoga peccantium, & consummatio eorum flamma ignis.* Hactenus Lessius.

Gen. 18. 32.

Num. 16. v.

46. 47.

Psalm. 150

Luc. 13.

Eccl. 16.

Eccl. 21.

SUB-



## SUBSECTIO. III.

De Pœnis Spiritualibus, oppositis essentialis  
Beatitudinis hujus vitæ.

POENÆ Spirituales aliæ sunt quæ opponuntur essentiali Beatitudini, aliæ quæ accidentali. Essentiali Beatitudini contrariantur tanquam ejus fundamento sive principio habituali poena privationis gratiæ sanctificantis, & puritatis, ornatusque virtutum, ac donorum Spiritus Sancti; tum poena privationis actualis contemplationis & amoris DEI unitivi, fructivi, transformativi. Poena privationis gratiæ sanctificantis &c. quàm horrendum & ineffabile sit malum, patet ex dictis suprà de Gratia, Virtutibus, & Donis. Ac quantum illa sit bonum, ut proinde damnum tanti boni totius mundi bonorum damnis est prorsus incomparabile. Deinde privationem gratiæ & virtutum consequens macula, cæteræque proprietates & effectus peccati, quàm enormia hæc sint mala, & ipsius gehennæ tormentis, præcisè in se spectatis intolerabiliora, similiter collige ex suprà allatis de peccatis. Quod verò concernit poenam privationis actualis contemplationis & amoris DEI, & hæc poena similis est poenæ illi, quæ vocatur poena damni, ut illam damnati in inferno meritò præferant omni atrocissimo igni & cruciatur poenæ sensus, idquæ ipsum colligi potest ex dictis de contemplatione, charitate, gaudio Spiritus Sancti, & pace &c. Quamquam qui minimè gustarunt, minimè quoque viderunt quàm suavis sit Dominus; aut post gustum hunc cælestem reprobi facti sunt ad sapores & foetores suæ carnis & illecebrarum mundi, præferam poenam non apprehendunt, nec curant. Deinde mille acerbitates & corrosiones à verme conscientiæ in peccatoribus; & etiam in justis quæsitio veræ requiei & consolationis adeoque beatitudinis in omnibus rebus licitis, nec inventio; Quid aliud sunt nisi opposita veræ beatitudinis & poena consequens privationem actualis contemplationis, amoris, indequæ manantis veri gaudii & pacis?

*Praxis* evadendi poenam spiritualem privationis gratiae justificantis, habituum infusorum & Donorum Spiritus S. est Poenitentia praeteritorum peccatorum, & Mortificatio vitiorum.

*Praxis* praevendendi poenam privationis actualis contemplationis, & Amoris DEI est potissimum conservare Puritatem & Humilitatem, ac ferventer aspirare & conari ad Perfectionem.

## SUBSECTIO IV.

### De Poenis Spiritualibus oppositis Beatitudinis accidentalis vitae praesentis,

#### § I. mus.

**G**RATIAS ACTUALES esse necessarias ad Beatitudinem accidentalem vitae praesentis patet ex alibi dictis, patebitque ex dicendis. Unde opposita earunde n gratiarum spectant ad infelicitatem & poenam hujus lachrymarum vallis; sed antequam in specie de poenis spiritualibus differamus, operæ pretium est aliqua de iisdem in genere praemittere: Et potissimum; Poenam spiritualem saepe non condonari cum aliis poenis, quod etiam in peccatis venialibus, imò & in Imperfectionibus locum habere certum est. De quo placet *Lessius* ita discurrens: De poena spirituali, tria valde sunt notanda. Primum est, DEUM, etsi praesentibus semper remittat culpam & poenam æternam, & saepe etiam temporalem, in quam æterna fuit commutata, praesertim interveniente debitâ satisfactione, vel Indulgentiarum beneficio; non tamen semper condonare poenam spiritualem constitutam in aliqua particularium auxiliorum denegatione, vel afflictionum internarum permissione: sed saepe intuitu praecedentium peccatorum, nimirum ut ea vindicet, hujusmodi poenâ uti. Idem dico de permissione poenæ corporalis; & afflictionis externæ. Etsi enim directè hanc poenam non infligat, saepe tamen ob praecedentia peccata (quamvis alias condonata)

*Leonardus Lessius de perfect. & moribus Dei. de just. DEL. c. 15.*

nata) permittit afflictiones corporales, quas alioquin avertisset, si talia peccata olim à nobis patrata non fuissent. Exemplum habemus in Davide, cui etsi adulterium cum Bethsabée, & cædes Uriæ, quoad culpam & pœnam directè debitam, fuisset condonata ( præsertim post insignem illam pœnitentiam ) ita ut nec Purgatorii quidem ulla pœna deberetur; tamdiu postea ipse ob illud peccatum à DEO punitus fuit rebellione Absolon, & nefando incestu, quo ille uxores patris sui coram omni populo incestavit. Hæc enim DEUS permittit in illius peccati vindictam, ut apertè ei Nathan prædixerat. Sicut ergo DEUS illud peccatum quostquam omnino remissum erat ( si culpam & pœnam directè infligendam spectes ) adhuc tam graviter punivit, pœnâ ut ita dicam permissivâ; ita sæpè post similem condonationem & satisfactionem, qua non solum culpa sed etiam, debitum Pœnæ exhaustum est, punit peccata indirectè aliqua pœna spiritali, nimirum subtrahendo, seu non impertiendo tantum protectionis, vel excitationis, vel directionis auxilium, quantum alioquin præbere constituerat, si hoc peccatum non commisisset; permittendo etiam aliquas tentationes, & afflictiones interiores, vel scrupulos, quos alioquin non permisisset. Aliud enim est condonare culpam, & pœnam directè debitam, aliud impertiri omnes pristinos favores, omnia beneficia quæ antè animo concenerat, omnemquè familiaritatem. Itaque illud sine hoc facile potest consistere, estquè id etiam moribus hominum sapientissimorum conforme. Etsi enim Princeps subito qui graviter offendit, omnem pœnam condonet, eumquè ad tuam amicitiam admittat; tamen sæpè fit, ut non tanta benevolentia signa ei exhibeat, nec tantis beneficiis eum afficiat, quantis statuerat illum ornare, si non offendisset. Idem sæpè accidit inter amicos. Manet enim alta mente repolita offensionis indignitas, etsi non ad odium, & ad malum aliquod rependendum ( quo sentu intellige illud Ezechielis 18. Si impius egerit pœnitentiam ab omnibus peccatis suis, &c. Omnium iniquitatum ejus quas operatus est, non recordabor; nimirum ad damnationem, ut verba sequentia indicant ) ac certè ad minuendam curam commodorum illius, & beneficentia fontes nonnihil cehibendos.

2. Reg. 12.



Eccl. 5.

bendos. Unde vel ob hanc causam sapientissimè dictum est à Sapiente: *De propitiato peccato (ὡς ἐὶν ἁμαρτίᾳ) noli esse sine meta.* Etli enim constaret esse ita condonatum, ut nihil amplius tibi pœnæ restet luendum; tamen non constat, te propter illud non puniendum pœnâ permissivâ vel negativâ, ex qua grande malum potest provenire: hæc enim pœna sæpè est occasio damnationis. Innumeri enim cùm majoribus auxiliis pervenis-  
sent ad salutem, qui cum minoribus excidère: quibus fortè majora illa præparata erant & conferenda fuissent, nisi pec-  
cata aliqua gravia intervenissent, per quæ prima illa dispositio fuisset mutata & inversa. Idem dico de tentationibus. Pluri-  
mi enim salvati fuissent, nisi certis quibusdam tentationibus DEUS eos pulsari permitisset, per quas fuère ad iterum pel-  
lecti, quas ille tentationes non permitisset, nisi id prioribus peccatis meruissent.

2. Corinth. 7.

Nemo itaque securum se putet, sed cum timore ac tremore, ut Apostolus monet, *salutem suam operetur*, pristinas negli-  
gentias novo feruore redimens, & priora peccata quibus DE-  
UM offendit, magnis pro gloria DEI & salute proximi officiis compen-  
sans, & assiduis precibus veniam & misericordiam fla-  
gitans. Sicut enim peccatis meruit, ut DEUS ei peculiaria quædam auxilia subtraheret, & tentationes aliquas, spirituales-  
quæ afflictiones obvenire sineret: ita studio bonorum operum, & orationis assiduitate obrinere potest, ut noxiæ tentationes a-  
vertantur, & majora auxilia, quibus ad salutem dirigatur, ap-  
tissimè conferantur.

Hæc pœna non est ordinaria, nec certa aliqua lege sta-  
tuta, sed arbitraria. Non enim DEUS cum omnibus ea uti-  
tur, sed adhibet illam ubi & quando vult, & prout ipsi placue-  
rit. Quibusdam enim post maxima peccata statim confert  
majora auxilia, ut ubi abundavit iniquitas, ibi abundet gratia; nec  
sinit illos magnis tentationibus concuti. Alijs confert auxilia mi-  
nora, & multis tentationibus premi sinit. Alijs vero non mi-  
nuit auxilia, sed permittit graves tentationes, vel scrupulos mo-  
lestissimos, vel alias afflictiones, variorquæ dolores & angores.  
Et hæc omnia propter peccata præcedentia iam condonata.

Imo

Imò quod magis mirum est, propter peccata parentum sæpè hujusmodi poenis afficit posteros, vel minora illis gratiæ auxilia largiendo, vel variis afflictionibus & tentationibus exponendo Exempla habemus in filiis Judæorum ad fidem conversis, etsi in perfidia paterna non fuerint instituti, & in filiis pessimorum Hæreticorum, præsertim Ministrorum. Sæpè enim DEUS ob immania scelera parentum ita est offensus, ut erga eorum posteros minùs videatur esse liberalis & beneficus, non tanta illis impertiens gratiæ munera, quanta aliàs impertiret; vel in varias tentationes & calamitates incidere permittens, ut hic quoque verum sit, DEUM *visitare peccata patrum in filios, usque in tertiam & quartam generationem*: & merito oraverit Tobias: *Nè reminiscaris delicta mea, vel parentum meorum.* Sic propter peccata patrum *cæcitas est in Israël, usque dum plenitudo gentium intraverit.* Nec obstat quod apud Ezechielem Dominus veteret illud proverbium: *Patres comederunt uvam acerbam, & dentes filiorum obtusefuerunt,* expressè dicat: *Filius non portabit iniquitatem Patris.* Agitur enim ibi de morte spiritali, & poena æterna, ut patet ex toto illo capite, & ex illis verbis: *Ecce omnes anime, mee sunt, ut anima patris, ita anima filii mea est: anima quæ peccaverit, ipsa morietur.* Qua de re vide Gabrielem Vatquetz 1. 2. disput. 135. cap. 2. Judæi enim per illud proverbium non tantùm significabant, DEUM propter peccata parentum punire filios privatione vitæ & felicitatis temporalis, quod verum est, sed etiam privatione vitæ spiritalis, & felicitatis futuræ; quod hic falsum esse ostenditur: poenam enim quæ peccato propriè debita (qualis est mors spiritalis, & damnatio) solùm infligi ipsi peccatori, non filiis aut parentibus.

Aliud consideratione dignum est, non solùm mortifera, sed etiam venialia peccata sæpè à DEO puniri peculiarium auxiliorum subtractione, & variarum tentationum afflictionumquæ internarum & externarum permissione. Qui enim negligenter DEO servit, nec est sollicitus ut omnes ejus offensionculas, quantum per fragilitatem humanam licèt caveat; mereatur ut DEUS vicissim non tantam ejus curam gerat, non tantis eum beneficiis foveat. Æquum enim est, ut ita te DEUS ge-

Exod. 20.

Num. 14.

Tobie 3.

Isaia 6.

Joan. 12.

Rom. 11.

Ezech. 18.

rat erga nos, postquam illius notitiam adepti sumus, sicut nos gerimus erga illum, juxta illud Psalm. 17. *Cum Sancto Sanctus eris, & cum viro innocente innocens eris: & cum electo electus eris, & cum perverso perveteris.* Idein cernitur inter homines. Multæ enim parvæ offensusculæ amici in Principem, animum ejus ab amico alienum reddunt, & efficiunt ut minora beneficia & rariùs conferat. Hinc peccatis venialibus duo tribuuntur effectus, nimirum quòd charitatis fervorem minuunt, & ad mortifera disponant, sicut passim Theologi docent. Nam fervorem minuunt, tum quia abundantiora auxilia, quibus ad fervidos actus virtutum opus est, subtrahunt; tum quia difficultatem, quam mens patitur cum se ad Divina erigere conatur, augent. Crescit enim hæc difficultas partim auxiliorum imminutione, partim inordinata affectus nostri ad terrena adhæsiōe. Disponunt ad mortifera triplici ratione. Primò, quia auxilia per illa minuuntur. Secundò, quia tentationes increlescere sinuntur,

S. Thom. 1. 2.

q. 88. art. 3.

Tertiò, quia consuetudo in parvis ad majora disponit. Qui sæpè committit furta parva, incitatur ut oblata occasione tandem furtum committat magnum: qui voluptates illicitas sectatur parvas, proniorem se reddit ad magnas. Actuum enim repetitio auget pravam inclinationem, & tollit sensim metum offensionis, unde oblato objecto gravi, in quo major species utilitatis aut voluptatis appareat, facillimè trahitur. Magna itaque est habenda venialium cura, à quibus tantum mali impenderet. Pulchrè S. Augustinus libro de decem chordis cap. 11. *Non est (peccatum veniale) bestia sicut Leo, ut uno morsu guttur frangat; sed bestia plerumquè minuta, si multe sunt, necant. Si projiciatur quispiam in locum pulcibus plenum, nunquid non moritur ibi? Quàm minuta sunt grana arene? si arena amplius in navi mittatur, mergit illam ut pereat. Quàm minuta sunt guttæ pluvie? nonne flumina implent, & domos deficiunt?* Ergo ista nolite contemnere. Hæc intellige ratione dispositionis modo jam explicato.

Tertium consideratione dignum est, non solum ob peccata, sed etiam ob reporem & neglectum quendam Divinarum inspirationum, qui tamen per se non fit peccatum, Divina auxilia plerumquè minui. Cui enim DEUS magna auxilia offert,



fert, & res magnas inspirat; si ille vel angustia animi, vel affectu commodioris vite negligat, & eo nomine quod non sint precepta, nolit consentire Divinae vocationi; meretur in posterum hujusmodi destitui, & minoribus duntaxat juvari: meretur ut DEUS non tanta illum cura tueatur, non tantis praeveniat excitamentis, non tantis dirigat successibus. Hinc multae tentationes, multae afflictiones corporales & spirituales, multaque salutis pericula. Unde magni rerum spiritualium Magistri periculosum censent neglectum Divinarum inspirationum, & teporem in progressu spiritus, eoquē referunt minas illas Spiritus Sancti Apocal. 3. *Quia tepidus es, & nec frigidus, nec calidus; incipiam te evomere ex ore meo.* Et illud Psalm. 94. *Hodie si vocem ejus audieritis, nolite obdurare corda vestra.* Et illud Proverbiorum 1. *Quia vocavi, & renuistis; extendi manum meam, & non fuit qui respiceret, &c. Ego quoque in interitu vestro ridebo.* Hæc Leslius.

## § 2dus.

Praemissis in genere de poenis spiritualibus, nunc eas specificemus, oppositas gratiae actuali internae & externae requisitae ad beatitudinem accidentalem vitae hujus animadvertamus ex Lessio, qui hæc profert: Cernitur Divina Severitas in punitione spirituali: quæ etsi vulgò non ita aestimetur, quia sensibus non percipitur; tamen longè magis est metuenda quàm omnis afflictio corporalis. Sicut enim bona spiritualia incomparabiliter sunt præstantiora bonis omnibus quæ sub sensum cadunt; ita illorum damna longè pluris sunt aestimanda, quàm omnia bonorum corporalium detrimenta. Accedit quod hæc poena ad poenam æternam sit proxima dispositio. Sicut enim salus æterna pender ex bonis spiritualibus, quæ in hac vita obtinentur; ita miseria æterna sequitur ex horum bonorum inopia & amisitione.

Consistit autem hæc poena spiritualis potissimum in quatuor malis. *Primo*, In subtractione gratiae justificantis, & totius boni quod hanc gratiam consequitur. *Secundo*, In subtractione auxilii interni. *Tertio*, In subtractione auxilii externi. *Quarto* In excacatione & obduratione. De Primo diximus supra, ubi de

peccato mortali & ejus effectibus. De cæteris dicendum hoc loco. Secundum ergo malum erat, Subtractio auxilii interni ad salutem opportuni, in subtractione etiam imminutionem intelligo: non enim confertim & tota simul fit hæc subtractio, sed sensim, peccatis sensim crescentibus. Cum homo est justus, debitum est ei hoc auxilium, & DEUS largè illi tanquam amico & filio suppeditat, ut commodè possit Divinam hereditatem consequi. Amisâ autem justitiâ, per peccatum, non debetur ei hoc auxilium ampliùs, cum ius omne ad vitam æternam, ad quam hoc auxilium perducit, amiserit, sitquè reus æternæ mortis, & possit statim in barathrum præcipitari. Unde DEUS ordinariè incipit consuetam curam & opem, quam antea ei impendebat, subtrahere: nam justitiæ ordo postulat, ut non tanta sit ei cura de salute hominis, cum ipsi post tot beneficia factus est ingratus, inobediens & inimicus; quanta fuit cum erat amicus, & obediens. Hinc fit ut qui semel mortiferè peccat, sæpè in eo peccato diu maneat, & in idem sæpiùs vel in alia labatur, priusquam resurgat: quia nimirum Divina opitulatio per peccatum est imminuta. Quod etiam magis constabit, si explicaverimus quidnam nomine auxilii interni intelligatur.

Tria hoc nomine continentur: Excitatio, Directio, Prorectio. *Excitatio* sita est in tribus; in illuminatione mentis; in applicatione phantasie ad cogitanda salutaria, ut assiduè animo obversentur; & in affectione pia voluntatis. Animus humanus etiam in fidelibus & justis magnas in rebus spiritualibus patitur tenebras, & obscuro confusoquè modo eas apprehendit. Itaque ut possit eas sic concipere, & informare animum ut affectus moveatur, sæpè opus inspiratione Divina, quâ mens illustratur, ad eas congruenti & illustri modo concipiendas. Verùm non satis est hanc illustrationem semel atque iterum esse factam; quia mens statim suo pondere ad terrena cogitanda devolvitur. Cum enim à sensibus functio ejus pendeat, solùm ea, quæ sub sensum cadunt (quibus natura consueverit) sponte suâ cogitat, & intus secum familiariter versat. Hinc fit ut nisi fere assiduè iuветur, difficultates in spiritualibus cogitandis & tædia sentiat, nec diu in illis versari possit: sunt enim illa supra  
ejus

ejus naturalem captum & consuetudinem. Unde opus est auxilio quo ejus phantasia corroboretur, elevetur, & applicetur ad ea quæ Divina illustratione rectè cognovit, facile & congruenter ad affectum imaginanda, ut quasi assiduè menti obversentur, vel saltem exiguo conatu illa in promptu habeat. Nam affectus noster rebus spiritualibus non movetur, nisi illæ congruo modo sint apprehensæ: non possunt autem facile sic apprehendi, nisi Divina illustratione accedente: nec ea apprehensio diu potest durare, nec esse nobis facilis & expedita, nisi adsit Divina opitulatio, quâ phantasia ad hoc applicetur & juvetur. Hoc auxilio suppeditante, facile est terrena contemnere, cælestia sectari, & heroica virtutum opera capescere, ut in Apostolis est videre. Sicut enim qui assiduè terrena animo volunt, ut honores, opes, voluptates, tanquam res eximias & amabiles ea concipientes, & imaginantes, non possunt ea non amare & persequi: ita etiam qui bona spiritualia cognoscunt, & crebrò eorum excellentiam considerant, phantasia ad hoc promptè & facile obsecundante, non possunt ea non amare, & contemptis terrenis omni studio ambire. Sanè apprehensio & consideratio vilitatis rerum temporalium, & præstantia spiritualium, est fons omnis perfectionis; & cui ea est vehemens & quotidiana, is nullam & exiguam in via spirituali difficultatem sentiet. Amor enim vehemens qui ex tali apprehensione nascitur, facile omnes difficultates superat, earumquæ acerbiteriam sua dulcedine temperat vel etiam obruit. Sic e contrario apprehensio illa, quâ mens cæca mortalium, res temporales concipit tanquam dulces, magnas, splendidas, amabiles, est causa omnis mali & perditionis. Ex quibus patet, quanti hæc excitatio sit momenti, cum tota ferè perfectio, & omnis profectus spiritualis hinc pendeat. Sicut enim Protectio ruetur nos à peccatis, ita Excitatio promovet in bono, & adducit ad perfectionem.

Alterum est *Directio*. Hoc nomen accipitur dupliciter. Primò, Respectu salutis æternæ; & sic omne Divinum auxilium est directio: nam per omne auxilium dirigimur ad salutem. Secundò, Respectu executionis alicujus boni propositi, quomodo hic



do hic accipimus: estquè solum illud auxilium, quod ad executionem dirigit & juvat. Cùm enim executio à multis rebus externis sæpè pendeat, quæ non sunt in hominis potestate, maximè ad eam opus est Divino auxilio, quod directionem propriè vocamus. Ratione hujus auxilii dicitur Ieremiæ 10. *Scio Domine, quia non est hominis via ejus, nec viri est ut ambulet, & dirigat gressus suos.* Et Proverb. 16. *Cor hominis disponit viam suam, sed Domini est dirigere gressus ejus.* Hæc directio potissimùm in tribus sita est: in amorione impedimentorum, in oblatione occasionum exequendi, & in consilii salubris inspiratione. Verbi gratià in proposito Religionis ingrediendæ, vel alterius rei arduæ ad DEI gloriam conficiendæ, varia impedimenta obici solent, quæ humano consilio sæpè non possunt amoveri vel pervinci. DEUS itaque res ita disponit, ut ista impedimenta tollantur, & ut occasiones se offerant, facilè & suaviter rem conficiendi, & in rebus perplexis, utile consilium per se, vel per homines aut Angelos suggerit, viasquè suaviter exequendi ostendit.

*Profectio* ad multa se extendit. Primò, Ut præservemur à peccatis, præsertim mortiferis. Secundò, Ut custodiat in nobis semen Sanctæ inspirationis. Tertiò, Ut bonum propositum non evertatur. Quartò, Ut executio non impediat. Deniquè, Ut multa hujus vitæ pericula evitentur. Itaque hæc reliquas gratias, totamquè animæ salutem, & ipsam quoquè vitam corporalem tuetur. Consistit autem potissimùm in tribus. Primò, In compressione potentie diaboli, nè ipse nos tentet supra vires, ut ex Apostolo 1. Corinth. 10. Vers. 13. colligitur. Facile enim illi esset, totum mundum omnesquè iustos pervertere, si totam vim suam artesquè omnes expromere concederetur: *Non est potestas super terram, quæ comparetur ei.* Unde novissimis temporibus cùm solutior erit, ita grassabitur, ut nisi tempus persecutionis succideretur, etiam electi sint pervertendi, & pauci vel nulli salvandi: ut ex verbis Domini Matth. 24. constat. Secundò, In aversione variarum occasionum & tentationum, quæ nobis à diabolo, mundo, vel carne obvenirent, quibus DEUS videt nos negligentia nostrâ succu-

succubituros, si permitteret nos illis involvi. Itaque eas benigne submoveret, res ita disponens ut non eveniant, vel si evenerint, aliquid aliud intercurrat, quod earum progressum impediat, vel cogitationes nostras aliò transferat. Tertiò, In auxilio opportunè exhibito, ad eas cum inciderint vincendas. Ita enim juvat Protectio, ut nihil damni ab insidiis hostium aliisque causis ad malum allicientibus patiamur, sed in omni conflictu perstemus illæsi.

Quanta verò sit Divinæ Protectionis necessitas, perspicuum est, considerata tum nostra tum hostium nostrorum conditione. Magna enim est nostra ad bonum imbecillitas, ad malum proclivitas, magna ignorantia, magna negligentia: infinitis ad vitam rebus est opus, quibus conquirendis assidue sumus intenti, non adeò interim de salute solliciti. E contrariò, maxima est diaboli potentia, maxima astutia & industria, maxima vigilantia: & his omnibus ad nihil aliud incumbit, nisi ad nostrum exitium. Infinitæ quoque sunt carnis & mundi ad malum illecebræ. Quanta igitur nobis opus est protectione, ut illius vim & insidias, horum laqueos & decipulas evadamus? hinc Ecclesia passim suis in precibus Divinam protectionem tam sedulò implorat, orans cum Propheta: *Custodi nos Domine ut pupillam oculi, sub umbra alarum tuarum protege nos.* Et: *Familiam tuam quæsumus Domine, continuâ pietate custodi, ut quæ in sola spe gratiæ celestis innititur, tua semper protectione muniatur:* aliisque modis plurimis Deniquè nihil æquè ac ista protectio est nobis necessarium, nam debet hoc protectionis auxilium esse assiduum. Sicut enim parvulus vel infirmus per loca salebrosa incedens, semper est in periculo cadendi, nili assidue aliquis ei adsit qui eum custodiat & sustentet: ita homo etiam iustificatus, ob infirmitatem & multas peccatorum occasiones, ac insidias diaboli, semper est in periculo peccandi, nisi Divinitus custodiat. Itaque hoc auxilium etiam singula bona opera nostra antecedere, & comitari, & subsequi debet, ut & illa facere, & facta conservare possimus. Ex quibus constat, quanti hæc Protectio sit momenti, & quantum periculi nobis ejus imminutio adferat.

Hoc

Hoc triplex auxilium in omnibus Sanctis & maximè in Apostolis enititur, eosquè ad culmen perfectionis evehit, & ut res maximas feliciter conficerent, effecit. *Profectio* enim, à peccatis aliisque multis periculis servavit, & reliquas gratias ac dona Divina in ipsis est tutata. *Excitatio* animos ad Divina extulit, & in iis ita corroboravit, ut multis non minùs facile fuerit vivere supra se in spiritu juxta celsitudinem gratiæ, & habere conversationem suam in cælis, quàm nobis facile est vivere politicè juxta rationem humanam inter homines: Assisteat enim illis virtus Divina, mentem ad cælestia elevans, & phantasiam corroborans, ut illustri & vivido modo Divina conciperent, & magna facilitate absque tædio in illorum consideratione versarentur. Ex illa autem valida mentis & phantasie impressione, sponte sequebatur in voluntate & appetitu inferiore vehemens commotio ad opera heroica præstanda, difficultatesquè omnes superandas. *Directio* effecit, ut res maximas DEI gloriam & salutem animorum spectantes ad felicem exitum perducerent.

Voco hæc auxilia interna, non quòd omnia homini inhæreant (nam compressio diaboli, impedimentorum sublatio, occasionum ingestio sæpè extra hominem fiunt) sed quia occulta sunt, & invisibili modo exhibentur, & sæpè interiori intra hominem administrantur; unde meritò dicuntur interna, maximè comparatione facta ad alia quæ exterius & visibiliter exhibentur, de quibus statim dicemus.

His explicatis, dico triplex auxilium internum, quod tanti est momenti, per peccatum justo DEI judicio sensim subtrahi & imminui. Crescentibus enim peccatis, minuitur Divina *Profectio*, neque DEO ita curæ est, ut eum à peccatis in posterum custodiat. Unde non ita dæmonem coërcet, sed sinit variis modis hominem tentari, & ab aliis quoque rebus varias peccatorum occasiones ingeri, neque tantas in pugna vires suggerit: hinc fit ut majores difficultates homo in resistendo indies sentiat, & in alia ac alia peccata miser corruat, novis accessionibus quotidie suum onus cumulans. Imminuitur etiam *Excitatio*: rariores enim sunt Divinæ inspirationes, rariores & languidiores bonæ cogitationes, & piæ commotiones. Evanescit

omne



omne bonum spiritale, & mens tota rebus terrenis immersa volutatur in cœno carnalium voluptatum; & nisi singularis DEI miseratio præveniat, necesse est illum semper in pejus ruere. Deniquè minuitur *Directio*, vel potius tota tollitur. Ubi enim nullum est bonum propositum, non habet locum auxilium quo dirigatur ad executionem. His tamen addiderim, nunquam ita subtrahi omne auxilium internum Divinæ protectionis vel excitationis, quin homo, si faciat quod in se est, per præsentem dispositionem quam habet, vel quam DEUS ei in necessitate confert, possit tentationi occurrenti resistere, ita ut non necessariò ei consentiat. Si enim non posset ullo modo resistere, neque auxilium ad resistendum petere & obtinere, non peccaret illo consensu, ut modò suppono: de quo alibi jam dictum est. Verùm multis peccatoribus hæc resistentia est adeò difficilis, ut re ipsa nunquam eam sint præstaturi, nisi copiosior gratia eos præveniat; quia nolunt sibi vim inferre, nec extremum virium suarum impendere ut tentationibus resistent.

Ex his satis constat, quomodo auxilium internum propter peccata iusto DEI iudicio subtrahatur, & quanti hæc poena in negotio salutis sit momenti.

### §. 3tus.

Tertia poena spiritualis est, subtractio auxilii externi. Hoc auxilium potissimum in sex rebus situm est: In prædicatione verbi Divini sanequè doctrina, in Sacramentorum usu, in sacrificio Missæ, Perfect. Iustit. Lessius de Divin. cap 13. in precibus Sanctorum ac piorum, in bonis monitoribus & consiliis, deniquè in tribulationibus & flagellis. His rerè modis & adminiculis externis DEUS utitur ad homines à peccatis abstrahendos, & ad salutem perducendos. Sed inter hæc tria priora maximam vim habent, adeò ut tota poenæ salus ex illis pendeat. Fides enim (quæ est totius boni spiritualis & salutis fundamentum) nascitur ex auditu verbi DEI: Justificatio perficitur, augetur & conservatur Sacramentorum usu: Sacrificio ira Divina mundo placatur, flagella impendentia avertuntur, poenæ peccatorum relaxantur, interna gratiæ auxilia obtinentur, & demonum

monum imperus cōdercentur. Ex quibus patet, quanti hæc bona sunt momenti. DeUS tamen propter peccata Christianorum sæpè illa subtrahit, & Oppida, Provincias, ac Regna præsidis illis deilituit, dum iusto iudicio permittit ut in hæreticorum redigantur potestatem, qui ministros Ecclesiæ, & unâ cum ipsis sanam doctrinam, usum Sacramentorum, Sacrificium Sacrosanctum, omnemquæ Religionem ac veram pietatem exterminant, inæstimabili profecto damno. Millies præoptanda erat fortunarum jactura, liberorum orbitas, perpetua servitus, & patriæ totius everfio. Et tamen ea est mortalium vecordia, ut hæc detrimenta parui faciant, modò temporali pace & vilius hujus vitæ bonis frui sinantur. Meretur sanè hujusmodi punitionem Catholicorum tepor & oscitantia, qui ita terrenis sunt addicti, ut de celestibus illis donis parum sint solliciti. Hanc penam minatur Dominus Match. 21. cum ait. *Auferetur à vobis Regnum Dei, & dabitur genti facienti fructus ejus.* Et Amos 8. *Ece dies veniunt, dicit Dominus, & mittam famem in terram, non famem panis, neque sitim aquæ, sed audiendi verbum Domini.* Hæc fames est apud hæreticos, quia est summa veritatis inopia, cum tamen omnes dicant se eam sitire & quærere. Præter hæc, interdum DeUS subtrahit Sanctorum preces, vel eas statuit non exaudire. Ieremiæ 7. *Tu noli orare pro populo hoc, nec assumes pro eis laudem & orationem; & non obsequeris mihi, quia non exaudiam te.* Similia habentur Ieremiæ 15. & Ezech. 14. Deinde bonos consiliarios & monitores: Ieremiæ 51. *Curaviimus Babilonem, & non est sanita: derelinquamus ergo eam, quia pervenit usque ad Cælum iudicium ejus.* Et Ierem. 3. *Ece Diminuitur Dominus exercituum tuus à Jerusalem & à Juda validum & fortem, omne robur sensus, & omne robur aquæ, prophetam & arthrum, consiliarium, & sapientem de architectis, & prudentem eloqui mystici.* Deniquè auferit tribulationes & flagella, quibus homines resipiscerent, & permittit eos trui prosperitate præserti ad breve tempus, tanquam à cura sua repulsi, & quasi desperatos. Olee 4. *Non visitabo super filias vestras cum fornicate fuerint, neque super nuptus vestras cum adulteraverint.* Psalm. 72. *In labore hominum non sunt, & cum hominibus non flagellabuntur: ideo tennit eos superbia, operiti sunt iniquitate & impietate &c.* innumerabiles enim prosperitate pereunt, qui flagellis salventur. *Hucusque Lessius.* Sub

## SUBSECTIO V.

De Poena mortis pessimae peccatorum, opposita  
morti pretiosae Justorum, requilitae ad su-  
pernaturalem Beatitudinem ac-  
cidentalem Viatorum.

**M**ors peccatorum plerumque & ordinariè includit & pœ-  
nas corporales & spirituales, quanquam subinde caret  
corporalibus angustiis, ut v. g. qui subitanè morte intereunt:  
Et licet plurimi iustorum, & Sanctorum gravibus cruciatu-  
bus moribundi affligantur, tamen hoc ipsis cedit in depuratio-  
nem suorum delictorum, majusquè meritum gloriæ aterni-  
tatis: peccatoribus autem minimè, quin imò iam prægustare  
incipiunt hic amaritudines gehennales.

*Motiva* præcavendi infelicem poenam mortis hominum  
peccatorum. **I. Agg** Rex perimendus, exclamavit: Sæcine so- **I. Reg. 15.**  
parat amara mors? **Psal.** Mors peccatorum pessima. Et **Psal.** 33.  
illud ex **Psalmo** verè ingeminare peccator moribundus potest: **Psal.** 17.  
Circumdederunt me dolores mortis; & torrentes iniquitatis  
conturbaverunt me. Dolores inferni circumdederunt me:  
præoccupaverunt me laquei mortis. **Eccl.** O mors quam ama- **Eccl. 41.**  
ra est memoria tui, homini pacem habenti in substantiis suis. **Sap. 3.**  
**Sapient.** Nationis iniquæ diræ sunt consummationes. **Eccl.** Væ **Eccl. 41.**  
vobis viri impii, qui dereliquistis legem Domini Altissimi.  
Etsi nati fueritis, in maledictione nascimini: etsi mortui fueri-  
tis, in maledictione erit pars vestra. **Machab.** A verbis pecca- **Machab. 2.**  
toris nè timueritis, quia gloria ejus stercus & vermis est. Ho-  
die extollitur, & cras non invenietur, quia convertus est in ter-  
ram suam, & cogitatio ejus periit. **S. Augustinus:** Vix benè **S. August. de**  
moritur, qui malè vixit. **S. Gregorius:** Antiquus hostis ad ra- **doct. Christi.**  
piendas peccatorum animas tempore mortis crudeli effrenatur **S. Gregor. in**  
violentia, ut quos viventes blanditiis deceperat, morientes se- **moral.**  
curius rapiat. **S. Bernardus:** Mors peccatorum pessima, quo- **S. Bernardus**  
rum & natiuitas mala, & vita pejor. **Idem:** Mors peccatorum **de transf. 5.**  
pessima: **Malach.**  
**Idem in Epist.**



peslima: mala siquidem in mundi amissione, pejor in carnis  
*S. August. S. 3.* separatione, peslima in vermis ignisque duplici contritione. *S.*  
*de SS Innoc. Augustinus:* Percutitur hac animadversione peccator, ut moriens  
*S. Gregorius* obliviscatur tui, qui dum viveret oblitus est DEI. *S. Gregorius.*  
*24. mor. cap. 17* In morte tantò timor fit acrior, quantò retributio vicinior: &  
quantò vicinior judicium tangitur, tantò vehementius formi-  
datur: inveniet enim homo post pusillum quod in æternum  
*S. Bernardus* non poterit vitare. *S. Bernardus:* Anima mea, quis erit ille pa-  
*apud Incin. p.* vor, cum dimisiss omnibus, quorum tibi præsentia jucunda e-  
*I. c. 7.* rat, sola ingredieris, ignoram penitus regionem, ubi occuren-  
tia catervatim teterrima monstra videbis? quis tibi in die tantæ  
*2. Machab.* necessitatis succurret? quis tuebitur à rugientibus præparatis ad  
*c. 9.* escam? quis consolabitur? quis te deducet? Antiochus Rex  
ob nimiam in Judæos exercitæ crudelitatem tam gravi infir-  
mitate à DEO punitus est, ut ex corpore impij vermes scaturi-  
rent, ac viventis in doloribus carnes ejus diffuerent, ipseque  
foetorem tolerare non posset: quousque tandem homicida &  
blasphemus pessimè percussus, ut ait sacer textus, in montibus  
*Baron. tom. 6.* peregrè miserabili obitu vitâ functus est. *Aliud.* Hunnericus  
*ann. 476.* & Vandalorum Rex cum iamiam de Christianis, quos extremè  
*484.* persequeretur, triumphum agere pararet, subito à DEO im-  
missis in corpus vermibus tam graviter tortus & corrosus est,  
ut præ foetore & dolore ipsemet membra sua dentibus lania-  
ret, & tandem inter hos cruciatus animam infelicem evomeret.  
Subinde exempla habentur malæ mortis impiorum sub  
variis vitiis suprà positis.

*Affectus Timoris DEI* & aliarum virtutum ex meditatione  
mortis vide suprà sub titulo de Meditatione ejusque Praxi.

*Praxis* præcavendi pessimam mortem peccatorum fit  
per afflictionem pretiosæ mortis justorum, de qua suprà.

## SECTIO VIII

### De Supernaturali Beatitudine Patriæ.

**F**inis ultimus Cujus in Patria concernens ipsam Personam ho-  
minis, ejusque proximum, est Gloria seu Beatitudo & felicitas  
perennis

perennis in Cælo homini conveniens. In ordine enim ad ipsam homo conditus, redemptus, justificatus est. Unde Lessius su- Lessius de per-  
pra illa verba Christi Matth. 25. Venite benedicti Patris mei *sect. Div. lib.*  
possidete paratum vobis regnum à constitutione mundi; ait; 13. de iust. c. 25.  
Ubi indicatur, mundum esse conditum propter gloriam San-  
ctorum, ut ipsi in æternum sint beati in cælo, & participes bo-  
norum Divinorum. Porro tribus modis paratum est Sanctis  
Regnum: Primò, ab æterno in prædestinatione Divina, ideo  
enim Sanctissima Trinitas ab æterno in Divino & arcano suo  
consistorio consilium cepit condendi mundi, & homines in  
mundo, ut eos faceret participes suæ beatitudinis, & omnium  
suorum honorum & gaudiorum in cælo. Secundò, in Crea-  
tione, quando non solum iste mundus inferior, sed etiam cælum  
supremum, quod Empyreum vocatur, & sedes est beatorum,  
conditum est. Tertiò, per mortem Domini, per quam cælum  
utque ad illud tempus clausum, est patefactum, juxta illud Joan-  
nis 14. Vado parare vobis locum. Ita Lessius. Porro Apostolus.  
Non habemus hic manentem Civitatem, sed futuram inquiri-  
mus. Et Princeps Apostolorum: Reportantes finem fidei ve-  
stræ salutem animarum. Quæ autem hæc salus animæ & finis  
nisi ille qui dicit: Ego sum Alpha & Omega, principium & fi-  
nis? Quare coronatus Propheta inquit: Quid mihi est in cæ-  
lo, & à te quid volui super terram? DEUS cordis mei, & pars  
mea DEUS in æternum. Et S. Augustinus: Fecisti nos Domine  
ad Te, & inquietum est cor nostrum donec requiescat in Te. *S. August. lib.*  
*1. Confess. c. 1.*

Porro cælestis Beatitudo, est status omnium Bonorum aggrega-  
tione perfectus. Ita Boëtius. Vel: Beatitudo est consecutio ultimi ac su-  
premi Boni, quod ab homine desiderari potest, & in quo cætera virtute  
continentur, seu ad illud referuntur. Ita Suarez ex communi con- *Suarez de Be-*  
sensu omnium, qui de beatitudine loquuntur. In quibus descri- *at. Disp. 4.*  
ptionibus Beatitudo objectiva, & formalis, essentialis, & acci- *sect. 1.*  
dentalis, exponitur, ut patet. Jam verò, quia essentialem bea-  
titudinem Patriæ, accidentalis beatitudo alia antecedit, alia con-  
comitatur, ideo de ipsis eodem ordine agendum. Ubi ad an-  
tecedentem beatitudinem reducimus favorabilius judicium  
particulare & generale, tum carentiam purgatorii; quis enim

hæc ad felicitatem hominis non videt spectare, sicut ad miseriam, eorum Opposita?

## SUBSECTIO I.

De Judicio particulari & generali Justorum ,  
ut requisito accidentalis Beatitudinis eorum.

Hebr. 9.

**P**articulare judicium cujusque post mortem institui affirmat Apostolus dicens: *Statutum est hominibus semel mori, post hoc autem judicium.* At quam favorabile, & in gloriam cedens judicandorum justorum quis edisserat? Justorum inquam illorum, qui obtenta plenâ peccatorum veniâ, & congruâ satisfactione in vita præsentis factâ, absque macula, & ullo debito justitiæ Divinæ exsolvendo; quin potius virtutum gloriâ conspicui, & præclari apparent in conspectu Domini. Talum fit judicium; non ut reddant rationem malè gestorum, vel justitiæ eorum in dubium vocentur, sed quatenus his undequaque depuratis, & sicut fulgore solis ac omni virtutum decore radiantissimis, testimonium & ultimam sententiam accipiant ex ore æternæ Veritatis dicentis: *Euge serve bone & fidelis: quia super paucâ fuisti fidelis, super multa te constitutum, intra in gaudium Domini tui.* Et fiat ipsis, quod promissit Christus: *Omnes quicumque confessus fuerit me coram hominibus, & Filius hominis confitebitur illum coram Angelis DEI.*

Matth. 25.

Luc. 12.

1. Cor. 1.

Job. 19. v. 25.

Porro Judicium universale futurum sacra scriptura maximè deprædicat, unde Apostolus: *Omnes vos manifestari oportet ante tribunal Christi, ut referat unusquisque propria corporis, prout gessit sive bonum, sive malum.* Ex cujus judicii & dei eternæ memoria, Sancti & pii magna in tuis tribulationibus & laboribus percipiunt solatia, utpote principio plenæ & perfectæ beatitudinis. Hinc imo Job inquit: *Scio quod Redemptor meus vivit, & in novissimo die de terra surrecturus sum. Et rursum circumdabor pelle mea, & in carne mea videbo DEUM meum. Quem visurus sum ego ipse, & oculi mei conspiciuntur sunt, & non alius, reposta est hæc spes mea in sanctis*



finu meo. Et Christus præmonet suos: His autem sibi imipientibus (nimirum præambulis novissimæ diei) respicite & levate capita vestra, quoniam appropinquat recomptio vestra. Similiter Apostolus: Notamus autem vos ignorare fratres de dormientibus, ut non contristemini, sicut & ceteri qui spem non habent. Si enim credimus quod JESUS mortuus est & resurrexit: ita & DEUS eos qui dormierunt per JESUM adæcet cum eo. Hoc enim vobis dicimus in verbo Domini, quia nos qui vivimus, qui residui sumus in adventum Domini, non præveniemus eos qui dormierunt. Quoniam ipse Dominus in jussu & in voce Archangeli, & in tuba DEI, descendet de celo: & mortui qui in Christo sunt, resurgent primi. Deinde nos qui vivimus, qui relinquamur: simul rapiemur cum illis in nubibus obviā Christo in aera, & sic semper cum Domino erimus. Itaque consolamini invicem in verbis istis. Cæterum eodem Apostolo teste: Sicut est alia claritas solis, I. Cor. 15. v. 41. alia claritas lune, & alia claritas stellarum. Stella enim a secula dyest in claritate: sic & resurrectio mortuorum. Seminatur in corruptione, surgit in incorruptione. Seminatur in ignobilitate, surgit in gloria. Seminatur in infirmitate, surgit in virtute. Seminatur corpus animale, surgit corpus spirituale. Item inquit: Nolite ante tempus judicare: I. Cor. 4. v. 5. quousque veniat Dominus, qui & illuminabit abscondita tenebrarum, & manifestabit consilia cordium: & tunc laus erit unicuique à DEO. Idem: In reliquo, reposita est mihi corona justitiæ, quam reddet mihi Dominus in illa die, justus Judex: non solum autem mihi, sed & iis qui diligunt adventum ejus. 2. Timoth. 4. v. 8.

2do. S. Bernardus: O si fortè gustare dulcedinem hanc, si fortè gloriam istam valeas æstimare! Mira enim dicturus sum, sed tamen vera & omnino inimitata fidelibus. Ipse Dominus Sabaoth, Dominus virtutum, & Rex gloriæ, ipse descendet ad reformanda corpora nostra, & confirmanda corpori claritatis suæ. Quanta erit illa gloriæ, quam ineffabilis exultatio, quando Creator universitatis, qui pro animabus justificandis humilis ante venerat & occultus, pro te glorificanda, misera caro sublimis veniet, & manifestus non jam in infirmitate, sed in gloria & majestate sua? Quis cogitabit diem adventus illius, quando descendet cum plenitudine luminis, præcurrentibus Angelis, & tubæ concentu excitantibus de pulvere corpus inops, & rapientibus illud obviā Christo in aera? Idem: Tunc inquit ut S. Bernardus nunciquè laus erit. A quo? à DEO. Magnus laudator & vehementer ambienda omnium Sanctorum. S. Bern. serm. 6. de tripl. adventu. S. Bern. serm. 5. in festo

Matth. 19.

Homil. in Na-  
tiv. S. Bene-  
dicti.

I. Cor. 6.

S. Hieronymus  
ad Heliod.S. Greg. hom.  
25.S. Bernardus  
1. Epist.Thom. à Kem-  
pis. lib 1. c. 24.

Sapion. 5.

ambienda laudatio. Felix commutatio laudis, ubi & laudare beatum est, & laudari. Porro Electi non tam iudicandi quam iudicaturi Christo assidebunt, quod maxime Apostolis, eorumque & Christi sequacibus promissit Salvator dicens: Amen dico vobis, quod vos qui secuti estis me, in regeneratione cum sederit Filius hominis in sede Majestatis sue, sedebitis & vos super sedes duodecim iudicantes in duodecim tribus Israel. Ubi secundum Bedam per duodecim sedes intelliguntur omnes imitatores Christi, Iudices cum eo venturi: sicut etiam nomine duodecim tribuum intelligitur omne mortuum genus esse iudicandum. Et Apostolus: Nescitis quoniam Angelos iudicabimus, quante magis secularia? Denique iusti illam optatissimam audient lunt sententiam: Venite Benedicti Patris mei, possidete paratum vobis Regnum à constitutione mundi. S. Hieronymus: Veniet dies illa: veniet, in qua corruptum hoc & mortale induat incorruptionem, & immortalitatem. Beatus ille servus, quem invenerit Dominus vigilantem. Tunc ad vocem tubæ pavebit terra cum populis, tu gaudebis. Iudicatura Domino luxure mundus immugiet, & tribus ad tribum pectora ferient. Potentissimi quondam Reges nudo latere palpitabunt. Exhibebitur tunc cum prole sua igneus Jupiter, adducetur cum suis stultus Plato discipulis, Aristoteli argumenta non proderunt. Tunc tu rusticanus & puer exultabis & dices: Ecce iudex, qui involutus pannis in præsepio vagit, hic est operarii & questuræ filius, hic qui Matris gestatus sinu, DEUS homo fugit in Ægyptum, hic vestitus coccino, hic pungentibus spinis coronatus, hic magus daemonum habens & Samaritanus. Cerne manus Judæe quas fixeras: cerne latus Romane quod foderas, videte corpus an idem sit, quod ducebatur. S. Gregorius: Extremo die iudicii, cum apertis cælis, ministrantibus Angelis, confedentibus Apostolis in sede Majestatis sue Christus apparebit, omnes hunc electi pariter & reprobi videbunt, ut & iusti de munere retributionis sine fine gaudeant, & iniusti de ultione supplicii in perpetuum gemant. S. Bernardus: Veniet dies illa, in qua plus valebunt pura corda, quam astuta verba; plus conscientia bona, quam marsupia plena; quandoquidem iudex ille non falletur verbis, nec flectetur donis. Thomas à Kempis: Esto modo sollicitus & dolens, pro peccatis tuis: ut in die iudicii, securus sis cum beatis. Tunc enim iusti stabunt, in magna Sapientia. 5. constantia adversus eos, qui se angustia verunt, & deprefferunt. Tunc stabit

stabit ad iudicandum qui modò se subiecit humilliter iudiciis hominum. Tunc magnam fiduciam habebit pauper & humilis, & pavebit undiquè superbus. Tunc videbitur Sapiens in hoc mundo fuisse, qui pro Christo didicit stultus & despectus esse. Tunc placebit omnis tribulatio patienter perpassa, & omnis iniquitas oppilabit os suum. Tunc gaudebit omnis devotus, & moerebit omnis irreligiosus. Tunc plus exultabit caro afflicta, quàm si in deliciis fuisset semper nutrita. Tunc splendebit habitus vilis, & obtenebrescet vestis subtilis. Tunc plus laudabitur pauperrimum domicilium, quàm deauratum palatium. Tunc plus iurabit constans patientia, quàm omnis mundi potentia. Tunc ampliùs exaltabitur sanplex obedientia, quàm omnis secularis astutia. Tunc plus letificabit pura & bona Conscientia, quàm docta philosophia. Tunc plus ponderabit contemptus divitiarum, quàm totus thesaurus terrigenarum. Tunc magis consolaberis super devota oratione, quàm super delicata comestione. Tunc potius gaudebis de ser vato silentio, quàm de longa fabulatione. Tunc plus valebunt sancta opera, quàm multa pulchra verba. Tunc plus placebit stricta vita & ardua poenitentia, quàm omnis delectatio terrena. Disce nunc in modico pati, ut tunc à gravioribus valeas liberari.

3tio. Gloria & Beatitudo in generali iudicio apparebit. I. Christi, qui hæc ait: Et tunc parebit signum (Crucis) Filii hominis

Psalm. 106.  
I. Cor. 4.  
Matth. 24.

in cælo, & tunc plangent omnes tribus terræ: & videbunt Filium hominis venientem in nubibus cæli cum virtute multa & Majestate. II.

Apparebit Virgo Beatissima coram toto Universo, eo in honore & gloria, quæ decet Matrem DEI, Reginam cæli & terræ.

III. Sancti Apostoli, & eorum imitatores assessores tribunalis Christi, iudices Orbis futuri: de quibus venerabilis Beda inquit:

Venerabilis Be-  
Iusta prorsus retributio, ut qui hic pro Christo humana glori da homil. in na-  
am celsitudinis neglexerunt, illic à Christo Iudices glorificati singu- tol S. Benedi-  
lariter cum eo assideant, qui à sequendis ejus vestigiis nulla ratione pote-  
rant avelli. Deinde qui proximos suos exemplo, doctrinâ, ora-  
tione ad cælum juverunt, singularem recipient gloriam. Sicut

S. Paulus Apostolus ejus spei erat scribens ad Thessalonicenses:

1. Thess. 2.

Quæ est enim nostra spes, aut gaudium, aut Corona gloriæ? Nonne vos ante Dominum nostrum JESUM Christum estis in adventu ejus? Vos enim estis gloria nostra & gaudium. Deniquè quisque iustorum eo Splendidior, gloriosior, beator coram tota Universitate Angelorum, Sanctorum, & dæmonum, hominum electorum &



reprobtorum apparebit quo, hic in mundo fuit ex virtute magis operans, afflicto, despectus in DEI gloriam.

*In Praxi* ad evitandum severius particulare & generale Judicium DEI, & favorabilius consequendum, hæc media ex *Biblioth. man. P. Lobner tit. Judicium* assumenda sunt.

*S. Gregorius*  
*homil. 1. in*  
*Evang.*

I. *Timor Judicii.* Nam, teste S. Gregorio, adventum æterni Judicis tanto securiores quandoquæ videbimus, quanto nunc distractionem illius timendo prævenimus. )) Quem timorem Judicii sciat fructuosè usurpare, & per eundem se ad perfectionem extimulare. Qui quidem fructus in duobus præcipue consistit. *Primò* : Ut non existimet, sibi timorem hunc ideo deponendum, quod viam purgativam superârît, sed potius meminerit doctrinæ, quam S. Gregorius hac in parte dedit dicens :

*S. Gregorius*  
*lib. 24. Dial.*  
*6. 7.*

Quantò quis Sanctius vivit, tantò cautius expendit, quàm distractus adveniat æternus Jux. Ita suum ipse terminum quotidie prospicit, & ante severitatem tantæ justitiæ, quas rationes vitæ sit politurus, attendit. *Secundò* : Ut noverit apud misericordiam & justitiæ considerationem miscere juxta S. Augustini

*S. August. in*  
*Psalm. 100.*

consilium dicentis : Nemo ad impunitatem sibi de misericordia DEI blandiatur, quia est judicium. Et nemo in melius commutatus exhorreat Judicium DEI, quia præcedit misericordia DEI.

II. *Examinis frequens usus.* Sic enim *Siracides* monet, dicens : Ante Judicium interroga teipsum, & in conspectu DEI invenes propitiationem. Et confirmans id ipsum S. Paulus ait : *1. Cor. II. v. 31.* Quod si nos ipsos dijudicarem, non utique judicaremur. Pec-

*S. Augustinus*  
*sent. 210.*

cata enim, ait S. Augustinus, siue parva, siue magna, impunita esse non possunt; quia aut homine poenitente, aut in judicio DEO puniente plectuntur, cessat autem vindicta Divina, si conversio præcurrat humana, amat enim DEUS confitentibus parcere, & eos, qui semetipsos judicant, non judicare.

*S. Gregorius*  
*homil. 10. in*  
*Evang.*

III. *Poenitentia seria.* Nam à paradisi gaudiis per oblectamenta discessimus, ad hæc per lamenta revocamur. Unde necesse est, ut temper pavidi, semperquæ suspecti, ponamus ante oculos cordis, hinc culpas operis, illinc judicium extremæ distractionis.

IV. Non

IV. *Non judicare alios.* Nam sic ipse Christus suavit: Nolite *Luc. 6. v. 17.* judicare, & non judicabimini: nolite condemnare, & non condemnabimini. Expertus est hujus medi efficaciam Monachus, qui a *Baron an. 599.* loqui non admodum Religiosus, hoc tamen charitatis actu instru- *v. 20.* ctus lætus mortem obiit, omniaque sua peccata à duobus Juvenibus venustissimis paulò antè à se conspectis deleta dixit.

V. *Misericordiae exercitium.* Beati enim misericordes, quo- *Matth. 5.* niàm misericordiam consequentur. Etenim eleemosyna, teste *S. Chrysost.* *Chrysostomo*, Christi aditæ tribunali, non tantum patrocinians, ve- *hom. 33. ad* rum & ipsi iudici pervadens, ut reo patrocinium præster, & *pop.* pro eo ferat sententiam.

VI. *Fiducia erga Christum passum.* Sic enim Elzearius ex- *Surius 27.* pertus est, qui cum ad ultimam luctam ungeretur, ter repetiit *Sept.* illa verba: Per Crucem & Passionem tuam, libera me Domine: addiditque: hæc est sola spes mea, in ea emori certum est.

VII. *Amor sincerus B. Virginis.* Nam ideo ipsa ab æterno *S. Chrysostomus* DEI Mater præelecta est, teste *S. Chrysostomo*, ut, quem DE- *mus hom in* US salvare non potest per suam merissimam justitiam, ipsa per *hypap. Domini.* suam pietatem & misericordiam salvaret.

VIII. *Sanctorum constans veneratio.* Hi enim sunt amici, *Surius 4. Dec.* quos conciliare nobis, Christus hortatus est. Sic Andreas nobilis Romanus S. Cæsarii precibus misericordiam in iudicio exp-  
pertus, vitæque restitutus est.

IX. *Paupertas voluntaria.* De qua sic S. Bernardus: Felix pau- *S. Bernardus* pertas voluntaria omnia relinquentium, & sequentium Te *Serm. 8. in* Domine JESU. Felix planè, quæ tam securos, imò gloriosos *Psaln. 90.* faciat in illo singulari fragore elementorum, & in illo tremendo examine meritorum, in illo tanto discrimine iudiciorum.

## SUBSECTIO II.

De Carentia Purgatorii ut requisito accidental-  
tis Beatitudinis Justorum.

Soluro per mortem corpore, sine ullo obstaculo & remora  
triumphantem & gloriosum: ex introitu Regna Cælorum,

pars felicitatis non exigua est. imò. Quia anima tunc clariùs cognoscens DEUM, summo impetu tanquam in suum finem & centrum fertur, sicut ignis sui juris factus, nisi detineatur à materia prævalente, vel obice interjacente, in alta ad suam sphaeram velocissimè & impetuosissimè evolat. Unde suum appetitum innatum (qualis est in igne) vel elicitum (qualis est in libera animæ voluntate) non impediri, sed ad quietam sui loci & Boni possessionem promoveri, maximè oprabile est. 2dò. Carere horrendo tormento, & cruciatu Purgatorii (de quo alibi) quid hoc boni sit, intelligit: qui licèt minoribus poenis in vita præsentis afflictus, eis liberatur, ut lætabundus dicat:

*Psal. 65.* Transivimus per ignem & aquam, & eduxisti nos in refrigerium. 3tò. Summus honor & gloria coram DEO & tota Curia cælesti, de medio cæni & fœtoris peccatorum mundi hujus egredi, & progredi sine balneo purgatorii, introire incoinquatum in illam sanctam Civitatem Jerusalem, audire DEUM sibi dicentem:

*Cant. 4.* Tota pulchra es amica mea, & macula non est in te; veni de Libano, veni, coronaberis. Non unus Sanctorum purgandus ob aliquos nævos detentus fuit à consortio Divinitatis. suspenditquè expectationem Curie cælestis ac triumphum de suo adventu. Te verò posse recto tramite, hinc inde ut fumus cedentibus monstris tartareis, ad Creatorem tuum pervenire, equidem plena res gloriæ, felicitatis, tripudii est. Unde rectè inquit *Lancicius*: Magnum DEI beneficium est, in hac vita pro omnibus fec. in virk. c. DEO satisfacere peccatis. Hinc cum Dominus dixisset *Angelo*: Qualem misericordiam petis sponsa mea (scilicet S. Brigittæ) *L. I. rev. c. 36.* Ille inquit, animæ & corporis: ut quidquid hic deliquerit, in mundo emendet, & nullum peccatum ejus veniat in judicium tuum. Respondit Dominus: Fiat secundum voluntatem tuam.

In Praxi ad abolendam ex toto, vel ex parte, propriam poenam purgatorii, hæc media assumenda sunt.

*S. Augustinus* I. Dignos fructus poenitentiae facere. Unde *S. Augustinus*. *sent. 210.* Cessat vindicta Divina, si conversio præcurrat humana.)) Justitia enim DEI non punit bis in idipsum. Legitur de quodam *Cantip. lib. 2.* Germaniæ Comite, qui pauperum spoliator ex misericordissimâ pietate Divina, gravi infirmitate est correptus, & amarissimè



finē contritus omnia ad restitutionem posuit quæ habebat, & irremediabilibus lachrymis quotidie lectum rigans, Angelos & Sanctos DEI ad impetrandam sibi misericordiam invocabat. Decumbens verò toti corpori suo tantum supplicium ingerebat, ut talos pedum & crura fricaret ad lignum; & cutem & carnem ac nervos violenta assiduitate divelleret, aquam frigidam hyeme tanquam ad bibendum acceptam clam pectori superfundebat, ut ex hoc glaciale frigore torqueretur. Nec diu post hæc, positus in agonia, tanto Spiritu repletus est, ut sicut Christus de Publicano Evangelistam, ita de isto faceret Prophetam. De seipso enim prædixit, quod sine purgatorio ad requiem evoleret, & eo mortuo, ac Henrico Rege defuncto tota Thuringia maximis calamitatibus subiaceret; quod ita etiam factum vidimus.

**I I. Indulgentiarum lucrandarum studium.** Defectus enim satisfactionis pro poenis meritis suppletur ex thesauro meritorum Christi, & Sanctorum, per congruam applicationem Indulgentiarum. De qua vide *suprà* sub satisfactione, tertia parte poenitentiae.

**I I I. Cultus Passionis Christi.** Ita quidam Religiosus Priori suo apparens dixit: Domine cum licentia vestra vado. Et ille; quo vadis? Respondit Conversus: Ad DEUM vado, quia mortuus sum hac horâ. Et Prior: Cum multi perfecti viri transeant per Purgatorium, quid est, quia tu tam absolute dicis testatim iturum ad DEUM? Ad quod ille respondit: Habebam consuetudinem, ut quoties transirem coram Crucifixo, hanc dicerem Orationem; Domine per illam amaritudinem, quam sustinuisti propter me in Cruce, maxime quando anima tua egressa est (seu egrediebatur) de corpore tuo, miserere anima mea in egressu suo. Et exaudivit orationem meam Dominus, meique miserus est. Et dixit Prior: Quomodo fuit tibi morienti? Respondit: Videbatur mihi in agonia, quod totus mundus esset lapis unus, & premeret pectus meum.

*Sequentia media ex Bibl. man. P. Lobner tit. Purgatorium.*

**I V. In virtute Profectus.** Sic enim B. V. Godefrido Monacho nuntiari iussit, ut de virtute in virtutem proficeret; sic

*Cesarus lib.*

*12. c. 51.*

*Lantiz opus.*

*6. n. 462.*

enim futurum, ut verus Monachus, servusquē suus, & Filii, dici queat; nec permissuram se ut anima illius in Purgatorium veniat, sed ipsam susceptram & Filio oblaturam.

S. Gregorius

lib. 4. Dial.  
cap. ult.

Lib. 5. revel.  
apud Lanciz.  
lib. c.

Ibid.

V. *Victori sui, & abnegatio voluntatis propriæ.* Quod mendicium S. Gregorius sequentibus verbis præscripsit: Audenter dico, quia saluari hostia post mortem non indigebimus, si ante mortem DEO hostia ipsi fuerimus. Et Christus S. Birgittæ dixit: Qui propriam voluntatem relinquit, mihi D E O suo obediens, habebit Cælum sine poena.

V I. *Pura intentio.* Uti Christus S. Mariæ Magdalenæ de Pazz suaserit, dum petens, quæ optima esset præparatio ad poenas purgatorii evadendas; alta voce in raptu dixit: Oportet spoliari totaliter nobis, & vestiri Te, o Domine mi, oportet ambulare cum pura, munda, & sincera intentione. Hinc illa assidue inculcabat Monialibus, ut si fieri posset, etiam ictus oculorum, & minimos motus membrorum ad DEI gloriam dirigerent; sic enim rectâ ad cælum ituras.

Cantip. l. 2.

apud c. 8.

V I I. *Fervor Spiritus pro majori DEI gloria susceptus:* Uti S. Bernardus indicavit, dum fratrem quendam sedulo laborantem conspicatus dixit illi: Eja, Frater age, quod agis: nullum aliud post hanc vitam Purgatorium sustinebis.

V I I I. *Misericordia.* S. Gertrudis cum vidisset animam, quæ communibus Ecclesiæ suffragiis juvari non poterat ob quoddam impedimentum, petiit à DEO, eam ut doceret, quibus posset obrinere, ut anima cujuslibet defuncti liberetur ab hoc terribili pondere, quod est impedimentum suffragiorum Ecclesiæ. Cui Dominus respondit per talem effectum amoris, qualem tu in hac hora sensisti, non per orationes. Et sicut hoc nullus homo potest per se habere, nisi ego dederim, sic etiam tale auxilium nulli animæ præstari potest post mortem, nisi quæ speciali gratia hoc promeretur in vita. Scias, tamen, hoc ipsum intolerabile gravamen processu temporis relevari quibuslibet orationibus, sive laboribus Amicorum, fidei intentione peractis. Erant citius vel tardius liberantur, secundum quod conatus Fidelium pro eis affectuosiori instat devotione, & secundum etiam quod in vita promeruerunt. Ex qua  
revela-

revelatione, facillè pater, præ aliis ad evitandas Purgatorii poenas efficax esse remedium, misericordiam animabus præstitam: hæc enim facit, ut & ipsæ animæ liberatæ pro nobis efficaciter orent, & nos digni efficiamur, similem illi quam exhibuimus, misericordiam experiendi. Denique Christus pronuntiat dicens: Beati misericordes, quoniam ipsi misericordiam consequentur.

*Matth. 5.*

I X. *Generosorum actuum exercitium.* Ita enim habes supra *Dauiol. c. 2.* sub Remissione injuriarum, quomodo quidam Fratr̃is sui occisi- *Catech. bist.* fori veniam donans amore Christi, ejusdem Fratr̃is sui, & *tit. 2. §. ex 12.* Patris animas liberavit propter hoc ex Purgatorio, & ipse octavo die sanctè mortuus est.

X. Martyrium prorsus immunem à poena directè ducit in Cælum: de quo supra vide ibidem.

*Alia Praxis* juvandi animas è Purgatorio fit specialissimè, per sanctissimum Missæ sacrificium, & sacram Communionem, per applicationem Indulgentiarum (de quibus vide Iacobum Marchantium in Horto Pastor: de spectat. 5. lect. 5.) per Orationes, Eleemosynas, jejunia, & alia pia opera ac virtutum exercitia defunctis per modum impetrationis vel satisfactionis applicata, ut fert praxis Ecclesiæ. Hinc mellissimus Doctor inquit: *S. Bernardus* *Serm. 4. 2.* Suigam ergo in adjutorium illis, interpellabo gemitibus, im- *de* plorabo suspiriis, orationibus intercedam, satisficiam sacrificio *quinque Nego-* singulari; si fortè videat Dominus & judicet, ut laborem con- *tiationibus.* vertat in requiem, miseriam in gloriam, verbera in coronam. His enim & hujusmodi officis potest eorum poenitentia refecari, finiri labor, destrui poena.

### SUBSECTIO III.

#### De Essentiali Beatitudine in Patria.

**B**eatitudo Patriæ essentialiter consistit in clara DEI visione, & amore, consequenter verò & integraliter in gaudio & delectatione de eo æternam possidendo. Quoad intuitivam DEI visionem, hæc non erit oculorum corporis, sed oculorum mentis seu intellectus: quia



quia DEUS non est sensibile, sed intelligibile Objectum. Porro visio ista seu cognitio DEI, oritur tum ab intellectu Beati, tum à Lumine gloriæ, quod definitur esse *qualitas supernaturalis, inherens permanentiter, & elevans intellectum, tum eum complens in ratione speciei DEI impressæ, quæ est virtualis similitudo ac representatio DEI, in ordine ad producendam formalem DEI visionem, necnon, disponens intellectum ad recipiendam eandem visionem.* De hoc lumine gloriæ Psalmista canit. *In lumine tuo* (nempe lumine gloriæ creato) *videbimus Te DEUM infinitum & incircumscriptum Lumen.*

*Psalm. 35.*

*I. Joan. 3.*

*I. Cor. 13.*

Dicitur in descriptione: *In clara & intuitiva &c.* Unde Joan. ait: *Videbimus eum sicuti est.* Et Apostolus: *Nunc per speculum in enigmate, tunc autem facie ad faciem.* Itaque 1<sup>mo</sup> videbimus DEUM in ratione objecti, ut summum Verum, & summum Bonum, continens in se formaliter aut eminenter omnes posibles Perfectiones & Bonitates, cum infinito earum excessu & intensione. Quia nisi talem in modum potest implere & exsatiare capacitatem nostri intellectus & voluntatis.

2<sup>do</sup> Videbimus ipsam Sanctissimam Trinitatem, Patrem, & Filium, & Spiritum Sanctum: & quomodo licet Divinæ Personæ inter se sint realiter distinctæ, cum DEitate tamen sint idem realiter. Quia DEUS Trinus & Unus est primum principium nostrum, ad cuius imaginem facti sumus. Ergo est & ultimus finis noster. Jam verò Beatitudo nostra sita est in consecutione ultimi finis, estquæ perfectio magna attingere suum principium, & in illo quiescere.

3<sup>tiò</sup> Videbimus creaturas in Verbo: id est in Sapientia & Scientia DEI visa, quæ attributa appropriantur Verbo Divino: Sicut Bonitas & Amor Spiritui S. In Verbo itaque videbimus creaturas, quatenus Beatus videt tum ipsam Scientiam DEI quam habet de creaturis, tum ipsum Verbum Divinum, quod est representatio & scientia omnium. Ejusmodi visionem seu cognitionem creaturarum affirmat communis sententia: & D. Augustinus, dum distinguit *Cognitionem creaturarum quam habent beati, in matutinam, & vespertinam*; Prior est, quâ creaturas beati clarè vident in DEO seu in Verbo, posterior, quâ vident eas in seipsis;

*Lib. 4. de Gen. ad liter. cap.*

21.

seipſis: quæ cognitio, ex quo eſt obſcurior, veſpertina dicitur: Atque ita beati omnia vident perſpicaciſſimè in DEO, quæ crediderunt in via ſecundùm illud Pſalm. *Sicut audi vimus, ſic vidimus* Pſalm. 47. in Civitate Domini Virtutum. Item vident ordinem Univerſi, *Queſt. 12. 4.* necnon omnes ſpecies rerum exiſtentium, rationeſquè & vir- *I. 8. ad 4.* tutes earum, id aſſerente D. Thoma hic. Quippe homo quatenus pars Univerſi appetit naturaliter ſcire ſpectantia ad perfectionem Univerſi. Item: Moderatores Regnorum vident ea quæ ad gubernationem ſuorum Regnorum ſpecialiter pertinent. Sancti Fundatores Religionum vident ea, quæ in ſuis Ordinibus ſunt. SS. Tutelares ſuorum Clientum deſideria & orationes cernunt &c. Ratio dictorum eſt, quia horum objectorum cognitio ad ſtatum beatorum connaturaliter pertinet, jam verò connaturale eſt ſtatu beatifico debere intuper perfectè noſſe ea, quæ illum concernunt: multa autem ſunt ejusmodi, quæ vel titulo alicujus connexionis, vel reſpectu officii quondam in via habitum, vel reſpectu fidei circa varia objecta elicite ad beatum pertinent.

Cæterum tamen non omnia exiſtentia beati vident in DEO. Quia id ſoli adſcribitur Chriſto, *in quo ſunt omnes theſauri ſapientie & ſcientiæ DEI.* Et S. Dionyſius docet Angelos inferiores à ſuperioribus purgari ab ignorantia. Tum quia Sancti Patres potiſſimùm Hieronymus & Chryſoſtomus docent multa beatos ſpiritus didiciſſe ab Eccleſia, quæ antè ignorabant. *Coloſſ. 2.* Quare autem inæqualiter beati vident creaturas in DEO, ſed *Celeſt. Hier. 6.* alii plures, alii pauciores, inde eſt, quia concurſus DEI determinat intellectum beatorum ad habendam viſionem tot & non plurium objectorum. Unde à S. Ambroſio aliſquè Patribus vocatur DEUS ſpeculum voluntarium creaturarum, ad differentiam ſpeculi materialis, quod non liberè ſed neceſſariò videnti repræſentat omnia obiecta, quorum ſpecies in illo refleſtuntur. Et hoc modo quoque beati non vident omnia libera decreta DEI in ipſo: quia id pertinet ad perfectionem Naturæ intellectualis & liberæ, non omnia ſecreta ſua poſſe ſciri ab aliis, ſed quæ, & quibus, & quando voluerit revelare. *Quod* Eiuſmodi itaque viſio DEI eſt de eſſentia Beatitudinis *Chriſtus*

- Joann. 17.** Christus insinuat dicens: *Hæc est vita æterna ut cognoscant te, scilicet*  
**Psalm. 16.** *lum DEUM verum, & quem misisti fili DEUM Christum.* Et Pro-  
 Nyss lib. de pheta Regius: *Satiabor cum apparuerit gloria tua.* Nihil minus circa  
**beatitud. in 6.** illam promissionem, *Quoniam ipsi DEUM videbunt,* inquit: Pro-  
 missio tanta est, ut superet extremum terminum beatitudinis,  
 quid enim aliquis potest ejusmodi boni aliud desiderare, cum  
 habentur in eo, quem videt? Nam videre in usu scripturæ Sa-  
 cræ idem significat, quod habere. Psalm: *Ut videam bona Je-*  
**Psalm. 127.** *rusalem:* Ergo, inquit, qui DEUM videt, quidquid in bonis  
 numeratur, per hoc, quod videt, adeptus est.)) Porro Amorem  
 non alium quam amicitiam, quo diligimus DEUM super omnia  
 propter se, esse de essentia beatitudinis probatur: Quia juxta  
**Suar. de beatit.** Suarez citantem D. Thomam: Actus intensi Charitatis habent  
**disp. 7. sect. 1** rationem finis, quia ultimus finis hominis sistit in hoc, quod a-  
**Psalm. 72.** nima DEO inhæreat juxta illum Psalmum. *Mibi autem DEO*  
**Timoth. 1.** *adherere bonum est.* Deinde: *Finis præcepti Charitas.* Et: *DEUS*  
**Joan. 4.** *Charitas est, & qui manet in Charitate, in DEO manet, & DEUS in eo.*  
 Ratio autem est, quia si visio seu scientia DEI est de ratione  
 beatitudinis, multo magis id verum est de amore: sicut Sera-  
 phim ardentes seu incendentes amore, sunt proximiores DEO,  
 & altiores Cherubim, qui plenitudo scientiæ vocantur. Hæc au-  
 tem visio & amor DEI beatificus dicitur aliàs comprehensio ut  
**1 Cor. 9.** Apostolus ait: *Succurrite, ut comprehendatis.* Unde & Compre-  
 hensiores Beati in Patria appellantur. Est enim hæc compre-  
 hensio, non quod Beatus ita DEUM per visionem compre-  
 hendat, ut v. g. etiam omnes ejus actus liberos, vel omnes re-  
 spectus Sapientiæ & Omnipotentia Divinæ ad possibiles crea-  
 turas videat, vel ita DEUM clarè cernat, uti DEUS seipsum cer-  
 nit & comprehendit: sed quod DEUM in se simpliciter intuea-  
 tur, ut est. Perfectè enim absolutum cernitur, licet non vide-  
 antur suæ relationes. Voluntas autem dicitur comprehendere  
 DEUM, quatenus eum in re præsentem per amorem unitum  
 tenet, ad quem quasi absentem per spem tendebat.
- 10. Ethic. cap. 7.** Dicitur Beatitudinem consequenter & integraliter statui in  
 gaudio & delectatione Quia ut Aristoteles inquit: *Arbitramur vo-*  
**Suar. de bea-** *lupta. em felicitati admixtam esse oportere.* Quæ voluptas seu dele-  
**tit. disp. 7.** ctatio & gaudium consequitur visionem DEI & amorem, seu  
**sect. 1.** relut-



resultat ex ipsis tanquam eorum proprietas. Operationes enim videndi & amandi DEUM sunt in natura sua jucundissimæ. De hoc beatifico gaudio illud accipe, quod Christus suis promisit servis: *Euge serve bone & fidelis &c. intra in gaudium Domini tui.* Et Psalmista inquit: *Torrente voluptatis tue potabis eos.* Hæc autem delectatio & perfectum gaudium de DEO vocatur aliàs *Fruitio DEI.* De qua Christus: *Petite & accipietis, ut gaudium vestrum sit plenum.* Quod beatificum gaudium, præter illud gaudium & voluptatem resultantem ex visione & amore DEI, ut immediatè insinuavimus, aliud est procedens ex amore amicitiae, estquè ipse actus amicitiae, quo beatus gaudet de bonis DEI, ut in Apocal. legimus: *Quoniam regnavit Dominus DEUS noster omnipotens, gaudeamus & exultemus.* Aliud gaudium est concupiscentiae, quo proprium bonum amatur. De quo Psalmista: *Adimplebis me letitiâ cum vultu tuo, delectationes in dextera tua usque in finem.*

Matth. 25.

Psalm. 35.

Suarez ibi-

dem sect. 3.

Joan. 15.

Suarez de be-

atit. disp. 9.

sect. 3. &amp; disp.

7. sect. 1.

Apoc. 19.

Psalm. 15.

Porro alia essentialis proprietas seu conditio potissima beatitudinis est, ut duret perpetuo: quia de ratione beatitudinis est plenè exsatiare appetitum, quod non fit nisi tollatur timor, & eum consequens tristitia de amissione illius. S. enim Thomas ait naturaliter hominem desiderare semper bonum retinere quod habet: quæst. 5. art. 4. De quibus omnibus audi Seraphicum Doctorem, qui ait. *Quamvis revera inestimabile sit illud gaudium & ineffabile, æstimo tamen quòd de tribus in soliloq. c. 4. proveniat, & triplex gaudium illos beatos Spiritus lætificat & delectat. Gaudent enim delectabiliter in perfectis & clarissima Divina claritatis contemplatione; gaudent dulciter in mollissimis, & suavissimis Divinae bonitatis degustatione; gaudent sempiternaliter in tranquillâ & securissimâ Divinae Majestatis refectione: scis enim ô anima, quòd tribus viribus naturalibus præmines in tua substantia? habes enim vim rationalem, quæ non perfectè illuminatur, nisi per summæ Veritatis abertam cognitionem; & vim concupiscibilem, quæ non satiatur, nisi per summæ Bonitatis perfectam dilectionem; vim quoque irascibilem, quæ non quietatur, nisi per æternæ Majestatis securam comprehensionem.* Et B. Ju. B. Laurent. Julianus inquit: *Quæ autem mens non fervet desiderio, non elationis, de debeat charitate, non repleatur exultatione, si recogitet diligenter delicias paradisi, sect. mon.*

paradisi, si humani spiritus futuram gloriam assidue meditetur? Magna quippe est & immensa, atque Angelorum beatitudini per omnia coequanda. Divinis namque splendoribus & perpetua claritate fulgebit rationalis potentia. Incomprehensibili lumine, veritate perspicua, serenitate lucidissima, & jucunda visione, illustrabitur. Nam foecunda DEI Verbo, & clara ei inherens visione, inscrutabilia secretorum DEI iudicia, & ineffabilia sapientia ipsius arcana, vero percipiet cognitionis intuitu. Videbit DEUM in seipso, videbit se in DEO, & DEUM in se, videbit in creaturis, & creaturas in DEO, sicque ineffabili luce decorabitur. Lumine nempe gloriæ circumfusa, æternum ab æterno æternaliter Genitum contuebitur, atque meridiano splendore illustrata sine differente vel obnubilante medio DEI essentiam contemplabitur. Videbit DEUM sicuti est, tantò perspicatius, quantò ardentius eum in præsentī vita dilexit. Ibidem: Concupiscibilis quoque potentia, & ipsa plenissima atque perfecta abundabit Charitate. Tota etenim in DEUM tendens, tota DEO plena, DEUM ex toto corde, ex tota anima, & ex omnibus viribus diligit: suprā quā dici potest, exuberabit gaudio præ multitudine amoris. Per Charitatis quippe excessum, & sobriam ebrietatem extra se rapietur: ac supra se erecta, & in DEUM posita, atque DEO unita, non aliunde quā de DEI gloria, de ipsius bonitate, immensitate, æternitate, virtute, & sapientia beata erit.

Ibidem.

Ibidem.

Hujus perennis visionis, gaudii DEI fici præcipuus effectus erit Laudare DEUM. Hinc B. Justinianus ait: In DEI clara visione absorpti, præ admiratione, præ satietate, præ gaudio, præ delectatione, præ amoris ardore Divina præconia laudesque ipsius DEI omnino tacere nequibunt in domo tua Domine, in secula seculorum laudabunt te. Inherendo etenim DEO, & cum ipso unum effecti, nil aliud quā DEUM laudare valebunt. Porro quanta, quā indicibilis sit hæc Beatitudo essentialis Patriæ conjicere licet ex dictis suprā de Contemplatione, & Amore, Gaudio, Pace.

## § 2dus.

### De Accidentali Beatitudine in Patria.

Suarez de Beat. disp. II. sect. 2, n. 4.

QUOD detur, affirmat Suarez dicens: Est certum præter Essentialem beatitudinem esse in animabus beatis aliqua accidentaria præmia,

præmia, quæ nomine beatitudinis accidentalis significari solent. sio omnes Theologi, & habent fundamentum in scriptura sacra: nam Luc. 15. dicitur. Ita gaudium erit in cælo super uno peccatore. Et infra. Gaudium erit coram Angelis DEI: ubi sine dubio est sermo de novo gaudio, & extra visionem beatam: de quo intelligi potest illud Psalm. 149. Exultabunt Sancti in gloria, letabuntur in cubilibus suis, exultationes DEI in gutture eorum. Facit etiam illud Sap. 3. Fulgebunt iusti &c. his enim verbis significantur perfectiones & honores distincti à visione beata. Denique de huiusmodi accidentali præmio communiter intelliguntur verba Christi Matth. 19. Vos qui reliquistis omnia &c. sedebitis super sedes iudicantes &c. Ratione declarari potest: Quia nulla est essentia creata, quæ non indigeat aliquo accidenti ad complementum suæ perfectionis: formalis autem beatitudo essentialis creatum quid est, & formaliter non continet omnem perfectionem beati: Ergo &c. Quid autem sit hæc beatitudo accidentalis, idem respondet Author Suarez de beatitudinis: Proprie & generaliter loquendo, beatitudo accidentalis est at. disp. sect. 2: qualibet perfectio Beati, quæ versatur extra objectum beatificum, quod est DEUS, prout beatificum est, id est, prout est clarè visus: loquor autem de perfectione supernaturali. Cujus rationem dat ibidem num. 9. Quia sicut in aliis rebus præter proprietates omnino extrinsecas, quæ consequuntur specificam rationem essentialem, sunt quædam accidentia intrinseca, quæ reperiuntur in omnibus individuis cum aliqua varietate pro diversitate illorum: alia verò sunt accidentia magis extrinseca, & contingentia: ita in beatitudine præter essentiam beatitudinis & gaudium beatificum sunt multæ perfectiones, accidentales quidem: tamen ita intrinsecæ, ut vel ex natura rei, vel ex lege DEI consentanea ipsis rebus, semper sint conjunctæ cum essentiali beatitudine: ut sunt perfectiones intellectuales, & gaudia de bonis creatis. Et ad hunc ordinem spectant quædam bona extrinseca; ut est mutua amicitia & familiaritas iustorum, honor mutuus, qui ab aliis exhibetur, habitatio in tali loco. Et huc pertinent etiam omnes perfectiones corporis: quæ omnia dicimus radicaliter contineri in essentiali beatitudine. Aliæ verò sunt perfectiones singulares, datæ ex speciali DEI providentia, ut sunt aureole, cujusmodi esse possunt aliquæ extraordinariæ revelationes, & gaudia, quæ illas concomitantur, quæ aut ex speciali privilegio, vel officio, aut statu, aut certè ex DEI liberalitate conceduntur. De cujus multiplicis



plicis accidentalis beatitudinis potioribus aliquantum fufius fequentibus differere libuit.

### De Beatitudine feu Dotibus Corporis gloriofi.

*Matth. 13* **P**rima Dos, erit *Claritas*. Quare *Chriftus*: Tunc iufti fulgebunt ficut Sol in Regno Patris eorum.

*Apoc. 21.* 2da Dos, *Impaffibilitas*. Hinc *Apoc* promittitur. Et abfterger DEUS omnem lachrymam ab oculis eorum, & mors ultra non erit, neque luctus, neque clamor, neque dolor erit ultra, quia prima abierunt. Et *Ecclefia canit*: Sanctorum ficut Aquilæ juventus renovabitur, florebut ficut lilium in Civitate Domini.

*Isaia 40.* 3tia Dos, *Agilitas*. Quam ad humanum fenfum fcriptura exprimit comparatione facta ad velocitatem aquilarum & cervorum unde *Isaia*: Qui autem fperant in Domino, mutabunt fortitudinem, affument pennas ficut aquilæ, current & non laborabunt: ambulabunt & non deficient. Et *Habacuc*: DEUS Dominus fortitudo mea, & ponet pedes meos quafi cervorum, & fuper excelfa mea deducet me victor in Plalmis canentem.

*I. Cor. 15.* 4ta Dos, *Subtilitas*. Quam ficut & alias dotes inlinuat *Apoftolus*: Seminatur (corpus) in corruptione, furget in incorruptione: feminatur in ignobilitate, furget in gloria: feminatur in infirmitate, furget in virtute: feminatur corpus animale, furget corpus fpirituale.)) Ut fpiritus inftar ubique penetret etiam craffiffima obtacula, tanquam radius folaris vitrum.

*B. Laur Juf.* Confirmantur dicta de donibus Corporis à *B. Laurentio* *I. de difcipl. & Iuftiniano* qui fic ait: Caro humana in caelestem provehenda gloriam, *perfecti. Mo* femper hilaris, jucunda erit: quia erit de æternitate fecura. Nimis quoque claritate fulgebit, ita ut folus fepties transcendat splendorem. Non autem lumine fuo intuentium fe reverberabit afpectum, fed cum ineffibili quodam modo confortabit, clarificabitque. Erit tota ejus fubfiftentia corporis oculis vifibilis: adeò ut viferum cæterorumque membrorum harmonia Conditoris declaret magifterium admirandum. *naf.* Tanta infuper agilitate erit prædita, ut in momento in omnibus obtemperet imperio fpiritus præfidentis; absque retardatione, & fine ulla gravædine eò fe divertet, quò impetus fpiritus diriget ipfam. Denique cum in hac

vita

vita degit & peregrinatur à Domino, animalis natura est: post verò resurrectionis gloriam tota spiritualis efficietur, ita ut omne solidum ei sit peritum. Non Clausus teneri poterit inclusa, non vincula religata, non restricta custodibus: sed liberam ingrediendi & egrediendi ubique recipiet facultatem. Nunc quoque quum sit passibilis, & variis agitudinibus, diversis casibus subiecta videatur, in tantum ut non prætereat temporis momentum, in quo propria non sigelletur necessitate, vel fragilitate: tunc certè omni fatigatione semota, incorruptibilitate vestietur. Tunc quodam ineffabili, repleta gaudio cantabit. Ubi est mors victoria tua? Ubi est mors stimulus tuus? Gloria quippe & honore, & immortalitate, & eternitate circumamicta, suo inhaerebit Authori. Sine deformitate, sine laesione & absque macula resurget in mensura ætatis plenitudinis Christi, reformataque per omnes suos sensus, multimodis exuberabit deliciis.

### De Beatitudine quinque sensuum Corporis.

Beatitudo oculorum provenit imò ex visione immensæ vastitatis & pulchritudinis Regni cælorum. Cujus magnitudinem admittans Propheta exclamat: O Israel? quàm magna est domus DEI, & ingens locus possessionis ejus? Magnus est & non habet finem, excelsus & immensus. Cælum Empyreum distat à terra mille septingentis nonaginta myriadibus, nongentis viginti quinque milibus, & quingentis milliaris. Nam juxta Clavium Cælum Lunæ distat 120630 milliaris; Cælum Solaris 403923. Firmamentum autem 16284945 Unde si lapis molaris è firmamento deideret, cadendo consumeret 1500. annos solares: Licet quotidie cadendo confiteret 32780. miliaria: & singulis horis 1200. Magnitudo vero hujus Cæli est prope immentia, cum minima stella magnitudine terram decies octies superare dicatur. Venustas autem hujus Divini habitaculi utcunquè adumbratur in Apocalypsi, ubi S. Joannes inquit: Et ostendit mihi Civitatem sanctam Jerusalem &c: habentem claritatem DEI, & lumen ejus simile lapidi pretioso tanquam lapidi jaspidi sicut crystallum. Et habet murum magnum & altum, habentem portas duodecim, & in portis Angelos duodecim &c. Ab Oriente portæ tres, & ab Aquilone portæ tres, & ab Austro portæ tres, & ab Occalu portæ tres. Et erat structura muri ejus ex lapide jaspide: ipsa verò Ci-

Baruch. cap. 3.

Clavius in  
sphaera Joannis  
de sacro bosco  
c. 1.

Apoc. 21

vitas

Tob. 13.  
Psalm. 30.

*uitas aurum mundum simile vitro mundo. Et fundamenta mari-Ci-  
uitatis omni lapide precioso ornata &c. Et duodecim portæ duode-  
cim margaritæ sunt per singulas, & singulæ portæ erant ex singulis  
margaritis, & platea Civitatis aurum mundum tanquam vitrum per-  
lucidum. Et Tobias canit: Jerusalem Civitas DEI &c. Luce splen-  
dida fulgebis, & omnes fines terræ adorabunt te. Unde Plalmsista:  
Quam dilecti tabernacula tua Domine virtutum? concupiscit & deficit  
anima mea in atria Domini.*

Num. 24.

2dò, Beatificantur oculi ex contemplatione ordinatissimæ  
dispositionis Curiaë cælestis in suas Hierarchias, & Ordines, di-  
stinctæ; ut aliqua similitudine ductâ, & tu cum Balaam cer-  
nente castra Israelitarum exclamare de ordinatione illarum  
beatarum mansionum possis. *Quam pulchra tabernacula tua Iacob,  
& tentoria tua Israël, ut valles nemorosæ, ut horti juxta fluvios irri-  
gui, ut tabernacula quæ fixit Dominus, quasi cedri prope aquas.*

3tiò. Si beati oculi dicebantur, qui viderunt Christum  
etsi in carne passibili: imò in Transfiguratione Christi, licet  
vix particula quæpiam gloriæ ejus apparuerit, tamen montem  
Thabor ferè in Empyreum Cælum mutatum esse Petrus existima-  
vit. Et quid erit videre Christum speciosum præ filiis homi-  
num, candidum & rubicundum, electum ex millibus, Regem  
in decore suo, amictum lumine sicut vestimento, sed lumine  
excedente in lumen, omnem simul pulchritudinem & lucem  
omnium simul Beatorum? Quisnam erit aspectus ille jucun-  
disimus, cernere DEIpam Reginam à dextris Christi in ve-  
stitu deaurato, circumdatam varietate, sub cujus pedibus luna,  
corona capitis ejus stellarum duodecim, amictam sole tot vici-  
bus lucidiori, quot animæ electorum? Quid erit videre tur-  
bam magnam Beatorum, quam dinumerare nemo potest, ex o-  
mnibus gentibus, tribubus, & linguis, stantes ante Thronum  
DEI, & in conspectu Agni, amictos stolis albis, & palmæ in  
manibus eorum, fulgentes singulos ad minimum sicut sol in  
Regno Patris eorum, cum illorum plures multò sole luci-  
diores sint in gloria comparituri? Quam dulce est oculis videre  
vitæ hujus lumen & quanta voluptas erit videre confortatis Divi-  
nitus oculis tam impensum lumen?



4<sup>ta</sup>. Cernere sibi exhibitos honores &c. & quidem di- *Lib. de disc. & perfect. monast.*  
gnos tanto honoratore DEO, ac Sanctis ejus, & audire: Sic perfect. monast.  
honorabitur; quemcumque Rex voluerit honorare: quantum in-  
de futurum est gaudium? Nec invidia de majori vel minori  
gloria & honore inter Caelitres orietur: Quia ut B. Justinianus  
loquitur: *Præ nimis Charitatis ardore communem omnium propriam,*  
*singularem existimabant honorem.* Denique videre sibi amantis-  
simos omnes Cæli cives, & pæcissimam familiaritatem frui Christi  
Domini, Beatissimæ Virginis, prorsus est ineffabile gaudium.  
Ut proinde merito dicturus sit: Sicut audivimus, su vidimus in *Psalm. 47.*  
*Civitate Domini Virtutum; in Civitate DEI nostri.*

Hanc Felicitatem oculorum, sicut & aliorum sensuum  
describit Laurentius Justinianus dicens: *Delectabitur oculus in B. Laurent.*  
*ambili Redemptoris aspectu: quando videbit Regem in decore suo gloria Just. lib. de*  
*ornatum, ac diademate redimitum, quo coronavit eum Mater sua in die de- disc. & perfect.*  
*sponsionis illius, & in die lætitiæ cordis illius; quando Cælum mirabi- monast.*  
*liter solis, lunæ, stellarumque splendore rutilans intuebitur.* Harmonia  
cælorum, melodica Cantica Civium supernorum non mediocriter mul-  
tant auditum. Super muros namque Jerusalem custodes constituti sunt,  
qui die noctaque nomen Domini laudare non cessant. Sed, & per vicos,  
& plateas illius, à cunctis infatigabiliter Alleluja cantatur. Fragrans quo-  
que suavis celestium odoramentorum mira liquefactione resperget odo-  
ratum. Hos prælibaverat (tenuiter tamen) qui dicebat: *Odor tuus O*  
*Domine, excitavit in me concupiscentias æternas.* Indivisi-  
bilibus etiam dul-  
cedo omnium delectabilium, melliflæ quidam, & iucunda satietate, oris  
figit. bit palatum. Nec mirum: Nam exultationes DEI in guttore eo-  
rum erunt, & misericordias Domini in æternum Sancti cantabunt. Ipse  
denique tactus sibi congruis abundabit deliciis. Fas etenim non est, ut  
in illa Cælorum gloria quicquam vacet à DEI laude: quin potius iu-  
stum, ut cuncta corporis membra suum modo proprio offerant Condito-  
rem, quatenus sicut ab ipsi sumpsere principium, ita & in illo deducant suæ  
beatitudinis finem, ut sit DEUS omnia in omnibus.

### De Beatitudine accidentali Aureolarum.

Sic de Aureolis hæc docet: imò Beatitudinis præmium *De beatit. disp.*  
Sicet in scriptura sacra Coronæ nomine significari 1. ad II. Jeth. 3.

R

Corinth.

Corinth. 9. & 4. Iacob 1. 1. Petri 6. nam Corona est signum victoriæ, & dignitatis regiæ: Beati autem, & cum Christo regnant, & de inimicis ejus victoriam reportarunt: illa autem Corona, quantum ad essentialia præmium spectat, aurea dicitur, Apoc. 4. & 19. propter ejus eximiam perfectionem, & excellentiam: atque hinc quoddam accidentale præmium aliquorum Beatorum Corona aureola dicitur ab omnibus tribulatis in 4 d. 49. qui hanc vocem sumpserunt ex gloria super 25. Exodi, ubi fit mentio coronæ aureolæ, quæ in menta templi præcipiebatur supponi coronæ aureæ, quam per anagogem accommodat beatis, & sumpsit ex Beda 1. de Tabernac: cap. 6. De quibus legatur D. Thom. d. 49. quæst. 5. quem transcripsit Sor. quæstion 5. & Richard. late articul. 5. per totum, supplem. 2dò. Conveniunt omnes has Aureolas esse tres, Martyrum, Virginum, & Doctorum: quas inprimis sumunt ex scriptura sacra. Nam de aureolis Virginum intelligunt Beda, & alii illud Apocal. 14. *Cantabant Canticum novum, & nemo poterat dicere Canticum &c.* Ubi specialis prærogativa Virginibus tribuitur: de quibus etiam dicitur, quod *sequuntur Agnum quocunque ierit: & quod habent nomen Agni, & nomen Patris ejus scriptum in frontibus suis.* De Martyribus intelligunt illud Apoc. 7. *Amicti stolis albis, & palmae in manibus eorum: & subditur: Hi sunt, qui venerunt ex magna tribulatione &c.* Et si probabile sit, ibi sermonem esse de omnibus Beatis: lege Franciscum Ribeyram circa utrumquæ locum: significatur etiam aureola Martyrum illis verbis Christi Matth. 10. *Qui me confessus fuerit coram hominibus &c.* De Doctoribus est expressus locus Daniel, 11. *Qui ad justitiam erudierunt multos, quasi stellæ fulgebunt in perpetuas æternitates:* quem sic intelligit Hieronym. & latè Perera lib. 15. in Daniele: facit etiam illud Matth. 5. *Qui fecerit, & docuerit, hic magnus vocabitur.* Rationem reddit D. Thomas: quia corona respondet victoriæ, & ideo tribus insignioribus victoriis tres respondent aureolæ Coronæ: tres enim sunt præcipui hostes Christi, Mundus, de quo triumphant Martyres: Caro, de qua Virgines: dæmon, contra quem Doctores, & contra ejus insidias gregem Christi

Christi tuerentur, & ideo his tribus vincendi ordinibus tres aureolae respondent. Et paulò infra auctores : Et si plures aureolas dari in uno sensu sit verum, quatenus aureola significare potest quamcunque accidentalem perfectionem additam Coronae auctores : tamen specialiter accommodatum esse volunt illud nomen ad significanda propria præmia, quæ respondent tribus illis insignioribus victoriis. Quia verò hoc gaudium non tam videtur esse speciale præmium, quàm quid consequens ex natura rei ad essentiam beatitudinis, & ad rectitudinem voluntatis Beatorum, ideo addendum videtur præter illud gaudium, quod per se sequitur ex his principiis, conferri à DEO his Sanctis aliquos speciales honores propter dictos speciales titulos, ut verè simile est conferri Doctoribus maiorem aliquam Divinarum rerum intelligentiam, & Virginibus significatur dicto loco Apoc. dari specialis conjunctio cum Christo, seu quod specialiter deputatæ sunt ad laudes ejus canendas, & de Martyribus similiter. Tamen in hoc sensu etiam obijciatur, quia etiam Apostolis, vel Pauperibus voluntariis videtur promissus specialis honor, habent ergo etiam aureolam, sunt ergo plures : Et fortè idem est de aliis sanctis habentibus speciales dignitates. Ad quod dicendum ex Do Thom. non esse inconveniens aliis etiam dari specialia præmia, tamen illa tria in hoc genere esse potissima, & ideo singulariter numerari.

## SECTIO IX

### De Oppositis Beatitudinis Patriæ.

**H**EC Opposita sunt alia Accidentalium Beatitudinis alia Essentialis : Accidentalium, (quæ scilicet præcedit Essentialem) opponitur severius iudicium particulare, cui adjungo propter infinitudinem materiæ & universale. Item opponitur Poena Purgatorii. Essentiali beatitudini, & eam comitanti Accidentalium opponitur Poena inferni. De quibus agendum in sequentibus.



## SUBSECTIO I.

De Poena severioris Judicii particularis & generalis peccatorum, quatenus oppositi iudicio spectanti ad accidentalem Beatitudinem Iustorum.

*M*otiva evadendi tremendum Judicium DEI particulare & generale ex sequentibus eruuntur. Quoad Judicium particulare. Hoc severum lubibunt illi, qui in gratia DEI quidem obierunt, sed negligentis & defectibus variis obnoxii. Deinde id ipsum severissimum experientur damnandi in gehennam. Itaque præcavendi ejusmodi iudicium sit motivum unum. Quanta poena & ignominia erit peccatrici animæ instar foedissimi peccatis, & horribilissimi monstri, aliàs ex natura sua nobilissimam creaturam ac generosissimam, ab infernalibus illis bestis, cum irrisionibus & exprobrationibus pertrahi ante Tribunal irati DEI, in conspectu tot millium Angelorum & Sanctorum! & revelari ac proponi omnes ejus nequitias, & obscenitates, tantò execrabiliores tunc apparituras, quantò proximiores ad puritatem illius immensæ Lucis! Equidem gravior est hæc futura poena, quàm atrocissimi cruciatus inferni. Unde mallet milles talis anima mox è corpore in profundum gehennæ præcipitari, quàm in illo iudicio tam probrosa apparere. Colligere id licet ex dedecore omni morte graviore, quo aliqua nobilissima persona squalentibus & sordidis vestibus induta, data in manus carnificis & suorum satellitum, præsentaretur coram Rege & Senatoribus, in apparentia multisuorum Consanguineorum, & Nobilium, innumeræquè multitudinis populorum. O quantum hoc tormentum! qui id penetrat, intelligit quæ dico.

2dum. Christum Judicem suam ingratitude exprobrantem audire; Angelos & Sanctos contra sua scelera videre nimis indignari; deniquè ultimam sententiam intonantem; Eas maledicte in ignem æternum, percipere: heu! heu! heu! quàm intolerabilia hæc mala! O quàm esset sibi optabilius rectè cadere in infernum, quàm adeo probrosum & omni indignatione

gnatione plenum illuc transire ! Unde Job quanquam Justus formidans Judicis æterni nam ait : Quis mihi hoc tribuat, ut in inferno protegas me, & abscondas me donec pertranseat furor tuus ? Porro de Judicio particulari malorum hæc accipe.

Job. 14.

Eccl. dicitur : Latere ergo juvenis in adolescentia, & in bono sit cor tuum in diebus Juventutis tue, & ambula in viis cordis tui, & in intuitu oculorum tuorum, & scito quod pro omnibus his adducet te DEUS in judicium. Malach. Accedam ad vos in Judicio, & ero testis velox

Eccl. II.

maleficis, & adulteris, & perjuris, & qui calumniantur mercedem mercenarii, & humiliant viduas & pupillos, & opprimunt peregrinum : nec timuerunt me, dicit Dominus exercituum. Jacobus Apost. Ecce

Malach. 3.

Judex ante januam assistit. Apoc. Ecce venio sicut fur. Beatus qui

Jacob. 5.

Apoc. 16.

vigilat & custodit vestimenta sua ( id est gratiæ & virtutum ) ne nudus ambulet, & rideant turpitudinem ejus. S. Gregorius. Sic DEUS S. Gregor. lib. vias nostras considerat, & gressus dinumerat, ut ne minime quidem cogitationes ac verba minutissima, quæ apud nos usu riquerunt, ejus judicio indiscussa remaneant. Idem. Quid faciet de injustis iudiciis, qui ipsas Idem in Epist. quoque justitias judicabit, & qui cuique merita sua recitabit ?

### Quod concernit Judicium universale reproborum, illud evadendi hæc Motiva sunt.

**Primum.** Enoch citatus à S. Iuda Apostolo inquit : Ecce venit Dominus in Sanctis milibus suis facere Judicium contra omnes, & Epist.

S. Iudas in

arguere omnes impios, de omnibus operibus impietatis eorum, quibus impiè egerunt. Apocalyp Ecce venit in nubibus, &

Apoc. 1.

videbit eum omnis oculus, & qui eum pupugerunt. Et plangent se super eum omnes tribus terræ. Ioel Ante faciem ejus ignis vorans, & post eum exurens flamma : quasi hortus voluptatis coram eo, &

Joel. 3.

post eum solitudo deserti : neque est qui effugiat eum. Ibidem. Sol & Luna obtenebrati sunt, & stellæ retraxerunt lumen suum. Ibidem.

Ibid.

Ibid.

Magnus enim dies Domini, & terribilis valde, & quis sustinebit eum ? Sophonias : Iuxta est dies Domini magnus, juxta est, velox nimis :

Soph. I.

Vox aiei Domini amara, turpiter ejulabit ibi fortis, dies ira, dies illa, dies tribulationis & angustiae, calamitatu & miserie, dies tenebrarum & caliginis, dies nebula & turbinis, dies tubæ & clangoris super Civitate

- Malach. 4.** tates munitas, & super turres excelsas. Malach. Ecce dies veniet succensa quasi caminus, & erunt omnes superbi & facientes impietatem quasi stipula. Et inflammabit eos dies veniens, dicit Dominus exercituum, ades ut non relinquatur eis radix neque ramus. Petrus. Adveniet autem dies Domini ut fur, in quo Celi magno impetu transient, elementa verò calore solvantur; terra autem, & quæ in ipsa sunt opera exurentur. Cum hæc igitur omnia dissolvenda sunt, quales oportet vos esse in sanctis conversationibus & pietatibus, expectantes & preperantes in adventum diei Domini, per quem Celi ardentes solvantur, & elementa ignis ardore tabescent? **Isa. 30.** Isaias. Ecce nomen Domini venit de longinquo, ardens furor ejus, & gravis ad portandum? Labia ejus repleta sunt indignatione, & lingua ejus, quasi ignis devorans. Spiritus ejus, velut torrens inundans usque ad medium colli, ad perdendas gentes. Petrus: Et si justus quidem vix salvabitur, impius & peccator ubi comparebunt? **Eccl. 12.** Eccl: Et impius & peccatoribus reddet vindictam, custodiens eos in die vindictæ. Quæ vindicta nisi illa quam Judex æternus ultimo decreto vibrabit in omnes impios? Discedite à me maledicti in ignem æternum, qui paratus est diabolo & angelis ejus. Et tunc dehiscens terra absorbebit in abyssum infernalem æternum cruciandos omnes homines & dæmones nunquam inde amplius egressuros.

**S. Hieronymus**  
**Super Matth.**

2dum. S. Hieronymus: Sive comedam, sive bibam, sive aliquid aliud faciam, semper vox illa videtur sonare in auribus meis: Surgite mortui, & venite ad Judicium. Quoties diem Judicii cogito, totus corde & corpore contremisco. Si quæ præsentis vitæ est letitia, ita agendi est, ut nunquam amaritudo futuri iudicii recedat à memoria. Non est nostrum nōsse tempora, id est, non expedit nobis diem iudicii nōsse: sed semper incerti de adventu Judicis, sic quotidie vivamus, quasi die altera iudicandi simus. In die iudicii Sol & Luna obscurabuntur, non diminutione luminis, sed comparatione veri luminis. Alioquin legimus solem habiturum septuplum luminis sed comparatione veræ lucis omnia tenebrosa erunt. Joann. Chrys: Verè vox magna, vox tubæ terribilis, cui omnia obediunt elementa, quæ petras scindit, inferos aperit, portas arcas frangit, vincula mortuorum dirumpit, & de profundo abyssi animas liberatas corporibus suis assignat. Hæc autem omnia citius consummat in opere quàm sagitta transit in aëre, dicente Apostolo: In momento, in ictu oculi



*orali.* Idem: In illo die nihil est quod respondeamus, ubi *calum & terra,* Idem *super*  
*aër & aqua,* & totus mundus stabit aduersus nos in testimonium peccato- *Mattb.*  
*rum nostrorum,* & si omnia taceant, ipsæ cogitationes nostræ, & ipsa ope-  
 ra specialiter stabunt ante oculos nostros, nos ante DEUM accusantes.  
 S. Anselmus: A dextris erunt peccata accusantia, à sinistris infinita *S. Ansel. de si-*  
 damonia, subtus horrendum chaos inferni, desuper Iudex iratus, *foris militud. mund.*  
 mundus ardens, intus conscientia urens. Ibi vix Iustus salvabitur.  
 Heu miser peccator! sic deprehensus quo fugies? latere enim erit im-  
 possibile, apparere intolerabile.

Præxim evadendi severius Iudicium DEI vide suprà de  
 iudicio honorum. Actus & Affectus Timoris DEI & aliarum  
 Virtutum ex occasione & motivo terribilis iudicii DEI habes  
 suprà sub meditatione in parte 1. 2. tra. 1. Theol. spirit.

## SUBSECTIO II.

De Pœna Purgatorii opposita ejus Carentiæ,  
 requisitæ ad Beatitudinem accidentalem  
 Iustorum.

IN hac Materia egregium & sufficientem porrigo discursum  
 ex Lessio qui ait: Cernitur Divinæ iustitiæ severitas in pœnis *Lessius de mo-*  
 purgatorii, quibus post hanc vitam pro suis peccatis, etiam *ribus & per-*  
 quod culpam & pœnam æternam condonatis, animæ iustorum *fact. Divin. de*  
 castigantur; nisi fortè antea per lachrymas & opera pœniten- *just. DEI c. 17.*  
 tiæ DEO plene satisfecerint. Verùm paucorum est ea puritas.  
 Itaque mox ut à corpore sunt egressæ, rapiuntur sub terram,  
 longissimo tractu viatum, per loca tetra & tenebrosa ad pœna-  
 lem specum igne sulphureo æstuantem, animarum reorum car-  
 cerem & ergastulum. Hic miris exercentur pœnis, & luunt  
 præteritæ vitæ delicias, millecuplo amplius dolorum & amari-  
 tudinis sustinentes, quàm ex rebus huius seculi voluptatis, &  
 dulcedinis unquam perceperunt. Sunt enim illius ignis ter-  
 menta omnibus illis quæ homo mortalis in hac vita sustinere  
 potest graviora, & sæpe ad multos annos producantur.

De

De gravitate testatur S. Augustinus in Psalm. 37. v. i. In hac vita purges me & talem me reddas, cui iam emendatorio igne non sit opus. Et infra: Dicitur enim, ipse salvus erit: sic tamen quasi per ignem. Et qui dicitur salvus erit, contemnitur ille ignis: ita plane quamvis salvus per ignem, gravior tamen erit ille ignis, quam quidquid potest homo pati in hac vita. Idem penè iisdem verbis docet Rufinus. In eundem Psalm. num. S. Gregorius vericulum illum primum Psalm. 37. (qui est tertius inter pœnitentiales) explicans, sic ait: Quasi dicat: scio futurum esse, ut post hujus vite exitum alii flammis expientur purgatorii, alii sententiam subeant æternæ damnationis: sed quia illum transitorium ignem omni tribulatione æstimo præsentī intolerabiliorem: non solum in furore æternæ damnationis opto non argui, sed etiam in ira transeuntis timeo correctionis purgari. Beda in eundem Versicul: Nec immeritò tantum timebat hanc correctionem (purgatorii ignis) quia attendit eam esse gravio-rem, quam quidquid unquam possunt latrones, vel Sancti Martyres. Eucherius Lugdunensis Hom. 3. de Epiphania & passim Patres Latini, qui veros & acerrimos ignes ibi ponunt.

De diuturnitate dubitandum non est, plurimos ibi ad multos annos detineri; cùm anniversaria defunctorum in Ecclesia institui perpetua videamus, & sacrificia quotidie offerri pro iis qui ante aliquot secula defuncti. Legimus etiam in probatis revelationibus, quosdam usque ad diem Judicii ibidem detinendos: quod sanè admodum horrendum est. Omnium pœnarum quas humana natura experiri hætenus potuit, gravissima est poena ignis. Verùm non potest in hac vita esse diuturna; statim enim dissolvit corporis temperamentum, & harmoniam qualitatū, vitæ conservandæ necessariam; quo facto, anima tanquam vinculis soluta evolat, & corpus manet absque dolore & omni sensu. Post hanc vitam poterit esse diuturna, & etiam sempiterna, tam in anima separata, quam corpori vincula. Cùm enim ipsa anima non possit mori, utpote simplex spiritus per se subsistens, nec amittere sensus sui vigorem & vivacitatem; potest quantumvis magnam pœnam, & quantumvis longo tempore sustinere.

Tormentum ignis in hac vita tantos adfert dolores, ut etiam si

etiamsi ad brevissimum tempus, ad horæ quadrantem durer, summam apud omnes excitet commiserationem, quamvis qui illud patiuntur, suis sceleribus commeriti sint, ut videmus, cum tales publicè in foro tota Civitate spectante comburuntur. Quidsi ergo duraret hoc supplicium aliquot horas, vel diem integrum, quidsiensem, vel annum? quidsi decem vel centum annos, DEO animam in corpore retinente, nec permittente corpus dissolvi? Non est dubium, quin tale spectaculum tori orbi incuteret horrorem, & omnes ad commiserationem commoveret: nec quisquam facilè reperiretur, qui auderet aliquid comittere, propter quod vidisset & sciret tanto tempore poenam ignis sustinendam. At post hanc vitam non solum erit diuturnior, sed etiam in plurimis longè acrior & vehementior, quam posuit esse in corpore mortali. Potest enim Divinà potentiâ augeri in duplum, & quadruplum, in decuplum, in centuplum, & sic deinceps sine termino, pro gravitate vel multitudine delictorum, quorum poenæ restant luendæ. Quæ consideratio ingentem omnibus terrorem incuteret, si altè in mentem demitteretur. Si enim simplex ignis dolor intolerabilis est, quanto intolerabilior erit, si in decuplum vel centuplum actus fuerit? Denique tempus breve in gravissimis doloribus videtur esse longissimum. Testis ille miles, qui cum horam tantum unicam fuisset in Purgatorio, putavit se ibi fuisse annos plurimos: de quo S. Antoninus 4. parte titul. 14. cap. 10 § 4.

His accedit, quòd tormenta in hac vita si continuentur, paulatim mitescant, minùs sentiantur. Primo aggressu sentiuntur maximè & dolor est vehementissimus, sed paulòpòst incipiunt dissipari spiritus animales (qui necessarii sunt ut anima in corpore sentiat) & temperamentum corporis dissolvi: atque ita dolor minùs sentitur. In altera vita non mitescunt continuatione, nec doloris sensus ulla ex parte minuitur, quia anima nuda non eget spirituum ope ut sentiat dolores, sed ipsa per se immediatè omnem vim tormentorum excipit, DEO singulari modo cum ipsis causis concurrente.

Itaque triplici ex capite ibi dolores sunt longè majores quàm in hac vita, nimirum ratione *durationis*, ratione *acrimonie*,



seu *intentionis*, & ratione *perseverantiae* in eodem statu, seu aequalis perceptionis ipsius animae. Quare merito dicunt Sancti Patres, tormenta illa esse graviora quam ea, quae vel latrones vel Martyres passi sunt, vel quisquam mortalium in hac vita pati queat.

Quanta ergo est illa DEI severitas, quae in suos amicos, in suos filios, & Regni sui heredes ita saevit, in loca teterrima illos procul à suo conspectu ablegans, & tanto tempore tantis cruciatibus subjiciens? Quis unquam ita suos tractavit hostes? quis inimici sui etiam juratissimi non moveatur misericordia, si eum vel ad quadrantem horae in medio ignis colligatum tenuerit, flammis undique corpus ejus usque ad viscera depascens? sed alia sunt judicia DEI, alia hominum. Sicut ejus misericordia est infinita, ita etiam justitia est infinita: sed in hoc seculo est locus misericordiae, in futuro soli justitiae. Hic facile DEUS nostris afflictionibus vel sponte susceptis, vel patienter toleratis, commovetur ad ignoscendum, & millesima parte soluti debiti acquiescit, reliquam summam liberatè expungens: ibi verò durus exactor novissimum extorquet quadrantem; nec magis suppliciis miserorum commovetur, quam si viscera sint ei terrea. Et merito: Nam qui oblatam misericordiam, & facilem redimendae poenae rationem hic neglexerunt, digni sunt, ut sentiant rigorem justitiae, suae saturati assignent, quod in hanc calamitatem devenerunt. Accedit, quod hac ratione intelligant quantum intersit inter id quod debetur peccato secundum legem justitiae, & id per quod DEO hic possumus satisfacere interventu misericordiae.

Porro duplici affliguntur poenâ, sensûs & damni. *Poenâ sensûs* est ab igne, qui ut Divinae justitiae est instrumentum, potest affligere animas corpore exutas, non minus quam corpori inclusas. Anima enim est quae sentit, dolet, affligitur, non corpus, etsi ipla sit in corpore. Si ergo corpore veltita, igne affligi potest, cur non etiam nuda, praesertim cum sic immediatius ab igne tangatur? verum de hoc infra pluribus sequenti subf.

*Poenâ damni* consistit in eo, quod ob culpam eorum Regni possessio differatur, quodque magnos aeternae gloriae thesauros, quos

quos faciliè consequi potuissent, neglexerint. Si aliquis adopratus à Rege, in ipso puncto quo acturus est Regni possessionem, ejiceretur ob aliquam culpam in exilium, donec illam variis suppliciis plenè lussèret; quantum inde conciperet dolorem? quantum ingemisceret se culpam illam admisisse, & pro ea tempestivè non satisfecisse? ita animæ justorum cum se à gloria parata eo momento quo conferenda erat, vident repelli, & in terrimum exilium ablegari, donec pro antiquis culpis integrè satisfaciant, incredibili lauciantur dolore. *Quantus enim ille sit dolor, ex eo conjici potest, quòd ex quadruplici consideratione nascatur. Primò, quòd videant se tanto privari Bono, idquè eo tempore, quo illud fruendum erat, apprehendunt acerrimè illius Boni immensitatem, & simul illud ardentissimè desiderant. Secundò. Quòd videant id fieri ob suam culpam. Tertiò. Quòd neglexerint pro illa culpa suo tempore satisfacere, cum facillimo negotio redimi poterat, & tantas nunc cogantur lustinere calamitates: id enim non parum incendit doloris acerbitem. Quartò. Quòd ingentes æternorum bonorum thesauros, & celestis gloriæ gradus quos faciliè consequi potuissent, suâ culpâ & tempore neglexerint. Hæc omnia vivacissimo modo apprehensa, ingentem dolorem excitant, ut etiam in damnis humanis experimur, cum ista quatuor concurrunt. Itaque credibile est, illum animi dolorem longè esse majorem, quàm homines in hac vita ex damnis temporalibus concipere possint: quia Bonum illud longè est excellentius, & apprehensio acrior, & desiderium ardentius; & hæc omnia assidua, nunquam interpellata, noctes diesquè urgentia. In doloribus hujus vitæ crebra interruptio, per somnum, per colloquia amicorum, per varias mentis distractiones. Accedit quòd Divina justitia de industria faciat, ut damna sua etiam acrius apprehendant, quàm per se facerent, ut majori dolore urantur. Ideo enim fit hæc dilatio, & hoc tempore exilium, ut ejus dolore surgentur, & pœnas pristinarum culparum luant. Secus erat in Patribus antiquis Limbo detentis; non enim ibi ob culpam aliquam personalem detinebantur gloriæ exortes, sed ob conditionem naturæ, pro cujus debito pretium nondum erat exhibitum, unde*

nondum venerat tempus, quo gloria illis esset debita. *Haftenus Lessius.*

Quam verò severè Divina Justitia purgatoriis poenis animadvertat in defectus, qui videntur in oculis hominum leviores, patuit sufficienter ex alibi dictis sub peccato veniali.

*Praxis* evitandi vel minuendi poenas purgatorii data est suprà de carentia purgatorii sect. 8. subf. 2.

### SUBSECTIO III.

De æterna Inferni Poena, Opposita perpetuæ Beatitudini in Patria.

#### § I. mus.

*Leonard. Less.* Infelicem perennis miseriæ & omnis calamitatis statum placuit ore & methodo *Lessii* (et si multis omisissis) proponere, *de moribus & perf. divin. l. 13. cap. 24.* qui ita discurret: Infernum vocamus locum damnatorum, in quo poenas pro suis peccatis in corpore & anima sunt daturi. De quo tria nobis tractanda. Primò ubi sit. Secundò, quanta ejus amplitudo & capacitas. Terriò, quæ sunt ibi poenarum genera. De primo certum est infernum esse sub terra. Est communis fidelium sensus. Idem senserunt Philosophi antiqui & Poëtæ, qui hujus rei meminerunt. Probatur ex scripturis, Numerorum 16. *Dirupta est terra sub pedibus eorum, & aperiens os suum devoravit illos, descenderuntque vivi in infernum, aperti hunc.* Psalm. 105. *Aperta est terra, & aeglutivit Dathan, & operuit super congregationem Abiron.* Psalm. 54. *Veniat mors super illos, & descendant in infernum viventes.* Deinde sicut domicilium Beatorum erit in supremo & nobilissimo loco; ita carcer damnatorum debet esse in infimo & ignobilissimo, ut longissimè absint à cælo. Unde ulterius sequi videtur, esse in centro mundi. Infimum enim terræ est centrum mundi: nisi enim ponatur in centro, non aberit undiquè longissimè à cælo; quod tamen ipsa ratio postulare videtur. Quod non ita intelligas, quasi infernus sit in puncto isto, quod dicitur centrum: sed quod sit



fit in medio terræ, ita ut centrum terræ & mundi sit centrum inferni. Idem apertè colligitur ex Patribus : Nam Chrysostomus ait *Christum descendisse ad infimas partes terræ, post quas non est aliquid aliud.* Descendit ergo ad specum illam quæ est in medio ; nam post seu infra medium terræ nihil est aliud. Nec obstat, quod Christus non descenderit ad infernum damnatorum, sed ad Limbum Patrum, qui *inferioribus abyssis*, id est inferno damnatorum, est *superstructus* : ut Tertullianus inquit, & communiter tradunt Scholastici Doctores : quia illæ cavitates cum vicinæ sint, instar unius reputantur, & communi nomine *inferni* vocantur, qui dicuntur esse in medio, ratione majoris & celebrioris partis. Idem colligitur ex testimonio Hieronymi in caput 2. Jonæ qui dicit : *Infernum esse in medio terræ, sicut cor est in medio animalis.* Atqui cor verè est in medio animalis, quantum fieri potest. Huc sententiæ etiam favet modus loquendi scripturæ, cum ait Christum fore *in corde terræ*, sicut Jonas in ventre ceti : atqui Jonas erat in infima cavitate ceti, ergo &c. Item, cum descensum Christi opponit ascensui per extremos terminos : nam Christus ita ascendit super omnia, ut congruè ulterius non posset : Ergo ita descendit infra omnia, ut ulterius non posset. Denique nulla est ratio in contrarium, quæ urgeat. Juxta hanc sententiam cogitandum est, terram in sui medio habere vastissimam cavitatem, cujus centrum sit centrum terræ & mundi, & hanc cavitatem esse carcerem infernalem.

Habemus ubi sit infernus, nunc dicendum de ejus *capacitate.* Certum est hanc debere esse tantam, ut possit capere innumerabilem multitudinem damnatorum, quæ facta suppuratione hominum qui simul vivunt in mundo, & habita consideratione sexaginta seculorum, quibus mundus putatur duraturus, faciliè ascendit ad vicies vel tricies mille millones : quæ sanè multitudo exiguo loco concludi nequit, præsertim, cum ibi quoque sit magna copia ignis sulphurei, ut infra ostendemus. Itaque quod magnitudinem illius cavitatis attinet, si diameter ejus sit solum unius leucæ, seu quatuor miliarium Italicorum, hoc est pedum viginti millium, satis capax esset, non so-

lūm ad omnia damnatorum corpora excipienda, sed etiam ad multitudinem decuplo maiorem : nam etiam si singulis corporibus damnatorum demus sex pedes quadratos ( qui abundē sufficiunt ) tamen una leuca ( id est mentura viginti millium pedum ) cubicata seu cubice multiplicata capere poterit plus quā octingenta millia millionum corporum : cū tamen certum videatur, facta subductione, non futuros centies mille miliones. Itaque tanta cavitās abundē sufficeret corporibus damnatorum, & adhuc superesset magna vacuitas. Verū quia ibi quoque ingens stagnum ignis & sulphuris, & dæmones ignitis corporibus includentur fortasse erit capacior. Sit ergo diameter duarum leucarum, seu octo milliarium Italicorum, tunc superficies concava terræ ambiens infernum erit sex leucarum. Unde facilē poterit cavitās inferni in medio sui continere stagnum, cuius profunditas sit undiq; unius mediæ leucæ, quanta vix usquam est profunditas maris, & supererit adhuc media leuca vacua inter concavam superficiem terræ, & superficiem stagni. Sanè hoc spatium sufficiens erit, etiam si multitudo damnandorum centuplo maior foret. Unde credibile est, spatium inferorum minus fore. Nec obstat locus Apocalypsis : quia illa mille sexcenta stadia referri possunt ad spatium, quod impii occupabunt tempore iudicii, quando pœna æterna per sententiam Iudicis illis irrogabitur, tantum enim spatium satis erit ad tricies mille miliones hominum in terræ solo consistentium excipiendos, ut ex supputatione constat. Hæc de loci amplitudine.

### § 2dus.

Nunc dicendum de pœnis & instrumentis pœnarum. Porro Doctores duplicem pœnam in damnatos statuunt, sensūs & damni. *POENAM SENSUS* vocant eam, quæ à causis extrinsecis inferitur, ut à loci conditione, ab igne sulphureo, tenebris, odore teterrimo, horrifono planctu, dæmonum immanitate. Omnes isti dolores & afflictiones ab istis causis immediate provenientes, sive in corpore, sive in natura spiritali, ad

pœnam

poenam sensus pertinent. Similiter tristitia animi immentia, quæ ex consideratione istorum malorum nascetur, dum assidue cogitabunt ista fore æterna, nec ullam esse spem aliquando evadendi. *POENA DAMNI*, dicitur privatio æternæ gloriæ, & omnium bonorum, quibus Beati in æternum fruuntur. Prius dicemus de his quæ ad poenam sensus pertinent, postea de poena damni. Unde primo quaeritur, utrum ibi sit verus ignis. Secundò, utrum veri vermes corporales. Tertio, utrum tenebræ, fumus, illetus, stridor dentium. Quarto, quomodo damnati sint dispositi apud inferos. Quintò de Societate damnatorum. Sextò de poena omnium sentium.

*1mò.* Dicendum, certum esse ibi fore verum & corporealem ignem. Ubiquè enim sacra scriptura de penis inferorum loquens, meminit ignis, ignem inculcat & minatur, & in ipsa sententia iudicis, poena ignis exprimitur, quod apertum est signum esse ibi verum ignem. Quando enim aliquid metaphoricè dicitur, non semper eodem modo exprimitur, nec iisdem verbis, sed quod uno loco dicitur per metaphoram, alibi propriis exprimitur verbis. Deinde hoc igne corpora sunt urenda: nulla ergo est ratio, cur non de vero & corporali igne loca Scripturæ intelligantur. Probatur hæc sententia ex Scripturis. Matth. 25. *Discedite à me maledicti in ignem æternum; qui paratus est diabolo & angelis ejus.*

*Dices:* Diabolus est incorporeus, ignis qui ipsi paratus est, debet esse incorporeus. *Respondet:* Negando consequentiam, quia non datur aliqua substantia incorporea instituta ad urendos Spiritus, sicut datur ignis corporeus ad urenda corpora. Omnis enim substantia hoc ipso quòd est incorporea, est intelligens, & naturæ Angelicæ. Ignis autem corporeus etiam ad puniendos Spiritus est aptissimus, quia Divinitus potest illi Spiritus alligari, & pati dolores ex ejus præsentia, sicut anima dum est in corpore ut intra dicemus: Unde merito ignis corporeus etiam dæmonibus præparatus est. *Confirmatur:* Quia homines qui in illum mittentur, corpore constabunt, ac proinde ipse quoque ignis corporeus esse debet; ignis enim incorporeus corporibus non congruit. Sic Matth. 3. dicitur: *Omnis arbor*

*que*



que non facit fructum bonum, exscindetur, & in ignem mittetur. Et infra: Congregabit triticum suum in horreum, paleas autem comburet igni inextingibili. Rursum Matth. 13. Dominus idipsum confirmat, adhibita quadruplici parabola: Primò Zizaniorum. Sicut inquit, colliguntur Zizania, & igni comburantur: sic erit in consummatione seculi. Mittet Filius hominis Angelos suos, & colligent de regno ejus omnia scandala, & eos qui faciunt iniquitatem: & mittent eos in caminum ignis, ibi erit fletus & stridor dentium. Per scandala intelliguntur omnes illi, qui alius sunt causa peccandi, vel imperio, ut Tyranni: vel doctrinâ, ut hæretici; vel consilio, ut mali consiliarii; vel exemplo, ut illi qui suo facto alios ad malum excitant, vel animant. Per eos qui operantur iniquitatem, intelliguntur cæteri peccatores, qui non aliis sed sibi tantum causa fuere: hi omnes tanquam Zizania in fasciculos collecti, in ignem æternum mittentur. Secundò, idipsum confirmat proposita parabola lagenæ missæ in mare, & ex omni genere piscium congregantis. Sicut enim piscatores, pertractâ lagenâ in littus, seligunt bonos pisces à malis, & bonos colligunt in vasa, malos abiciunt: Sic erit inquit in consummatione seculi: exhibunt Angeli, & separabunt malos de medio justorum, & mittent eos in caminum ignis, ibi erit fletus & stridor dentium. Marci 9. Si scandalizaverit te manus tua, abscinde illam, bonum est tibi debilem introire in vitam, quam dux manus habentem ire in gehennam, in ignem inextinguibilem: ubi vermis eorum non moritur, & ignis non extinguatur. Idem reperit bis, agens de pede & oculo. Gehennam explicat per ignem inextinguibilem: & statim repetit, ubi ignis eorum non extinguatur: ut intelligamus esse verum ignem, qui nunquam possit extinguui, sed semper ardeat & urat. Addit in fine: Omnis enim igne salietur, & omnis victima sale salietur. Apocalypsis 14. Siquis adoraverit bestiam, (id est, si quis consenserit Anti-christo) cruciabitur igne & sulphure in conspectu Angelorum Sanctorum, & ante conspectum Agni: & fumus tormentorum eorum ascendet in secula seculorum. Et cap. 20. Qui non inventus est in libro vite scriptus, missus est in stagnum ignis. Cap. 21. Timidis autem, & incredulis, & execratis, & homicidis, & fornicatoribus, & veneficiis, & idololatriis, & omnibus mendacibus, pars illorum erit in stagno ardenti igne & sulphure, quod est mors secunda. Ejus-

Ejusdem ignis sæpè mentio fit in veteri Testamento Deuteronomii 23. Ignis succensus est in furore meo, & ardebit usque ad inferni novissima, devorabitque terram cum germine suo, & montium fundamenta comburet. Judithi 6. Dabit ignem & vermes in armis eorum, ut urantur, & sentiant usque in sempiternum. Similis locus est Ecclesiastici 7. Humilis vide spiritum tuum; quoniam vindicta carnis impii, ignis & vermis. Psalm. 10. Pluet super peccatores liquores, ignis, & sulphur: & spiritus procellarum purus calicis eorum. Et Psalm. 20. Pones eos ut cilibanum ignis in tempore vultus tui: Dominus in ira sua conturbabit eos, & devorabit eos ignis. S. Augustinus lib. 21. de Civit: cap. 10. etsi dubitet de illa flamma, de qua Lucæ 26. dicitur, Crucior in hac flamma: tamen absolute definit, ignem inferni esse corporeum. At in gehennâ, inquit quod etiam stagnum ignis & sulphuris dictam est, corporeus ignis erit, & cruciabit corpora damnatorum. S. Gregorius lib. 4. Dialogorum cap. 20. Ignem gehennæ corporeum esse non ambigo, in quo certum est corpora cruciari.

Ex his aliisque locis plurimis tum scripturæ sacræ tum sanctorum Patrum, luce meridiana clarius est, primum apud inferos esse verum ignem corporeum, qualis est apud nos (etsi alias quasdam proprietates Divina virtute sit habiturus) quo impii cruciabuntur. Secundò, Ibidem quoque esse sulphur, & ignem sulphureum, patet Psalm. 10. Isaia 30. Apocalypsis 14. 20. & 21. Idem confirmatur ex eo, quod Sodoma & finitimæ Civitates igne sulphureo sint subversæ Genesis 19. de quibus ait S. Judas, quod ignis æterni poenam sustinentes, facti sint exemplum orbi; manifestè indicans, ignem sulphureum esse æternum: loquitur enim de pœna, quæ toti mundo fuit conspicua, quæ æterna non fuit; sed ignis sulphureus, cujus poenam ipsi sustinebant, æternus est, quamvis non idem numero. Est etiam sulphur aptissimum punitioni impiorum, tum propter vim igneam, quâ facile & vehementer exardescit, tum propter odoris retri acrimoniam, quæ foetori peccatorum congruit; tum quia sufficit in expiationibus domorum sulphur adhiberi solet. ut inquit Plinius lib. 35. c. 15. Inquinarunt peccatores domos suas nempe animam & carnem suam, peccando dum viverent.

Unde conveniens est, ut DEUS igne sulphureo hæc domos, quantum fas est, expiet, & quoddammodo sanctificet. Supplicium enim peccatorum est genus quoddam expiationis & purgationis. Hujus quoque rei signum est, quod infinita vis sulphuris partim semper ardentis, partim non ardentis, sub terra lateat, ut ex thermis & montibus ardentibus, qui plurimi sunt per orbem, manifestum est; nam & thermæ sulphur olent, & ignes montium sulphurei sunt. Ipsa quoque fulmina, quæ iræ Divinæ sunt symbola, igne sulphureo constant, & sulphur olent. *Hæc de igne & sulphure*

2<sup>do</sup>. Quæritur utrum ibi sint vermes rodentes corpora damnatorum? Ad quod *respondetur*: probabilius non esse ibi vermes corporales qui rodant corpora; sed nomine vermis indicari conscientiæ morsum & perpetuam accusationem: ita S. Hieronymus in caput ultimum Isaïæ, Ambrosius in cap. 14. Lucæ in fine, D. Thomas in cap. 14. Lucæ in fine, D. Thomas in 4. de 70. q. 2. a. 3. & alii passim DD. S. Augustinus lib. 21. De Civitate cap. 9. fusè hanc rem discutiens, utramque partem censet probabilem, magis tamen propendit in nostram sententiam. *Ratio*, cur non videantur ibi vermes corporei, ponendi est, quia cum omnis morsus bestiarum ad dolores ac morsus ignis sit lusus, vel parvi momenti, non videtur operæ pretium vilissimas bestiolas novo miraculo facere immortales in acerrimo igne, ut hominem crucient, præsertim cum morsus vermium sit exiguus, & molestiam potius adferat quam acrem cruciatum. Unde potius serpentes & dracones ponendi fuissent, si bestiæ aliquæ ibi ad cruciandos homines esse debebant. Verum tantum tormentum adfert ignis sulphureus, præsertim in arcto conclusus, ut nihil vel à vermibus, vel à malleis & incudibus, vel à nive & glacie addi posse videatur. Accedit, quod, cum toties in scriptura, dum agitur de poenis impiorum, *ignis & vermis* conjungantur, necesse sit per *vermem* aliquid magni denotari, quod cum igne totum supplicium nobis exhibeat; hoc autem non est aliud, quam conscientie remorsus & accusatio, qui, ut notat S. Thomas rectè dicitur *vermis*, quia nascitur de putredine peccati & rodit animam, sicut vermis corporalis de putredine carnis, & rodit carnem. Hic in eo consistit, quod assidue



assiduè conscientia sua ipsos accusabit & condemnabit, quòd suis peccatis æternam gloriam, quam facillè potuissent obtinere, amiserint, & æterna supplicia incurrerint. Hinc geminus nascetur dolor, qui immenta quadam acerbitate cor eorum tanquam vermes infestissimi corrodent, nimirum quòd sua stultitia tantum bonum neglexerint, & in tanta mala se præcipitaverint. Hæ accusationes seu cogitationes, et hi moerores, vermes sunt acerbissimi, quorum mortuus est præcipuum damnatorum tormentum: plus enim illos affligit apprehensio æternitatis tanti Boni suâ culpâ amisisti, & tanti supplicii contracti, quàm solitarius ignis. Itaque nisi per vermem duplex illa cogitatio & duplex dolor inde nascens intelligatur, non plenè à Domino Marci 9. nec usque alibi impiorum poena descripta erit, sed præcipua pars omissa. Nec obitat quòd hæ cogitationes sponte videantur sequi ex ipsa sententia damnationis, quia etiamsi aliquo modo sponte sequantur, tamen nisi aliquid aliud accedat, non erunt ita perfectæ ac continuæ, nec ita affligent. Unde DEUS peculiari influxu facit, ut damnati clare & assiduè ista apprehendant, nec mentem possint ab his cogitationibus avertere: quo autem clarior est apprehensio, eo dolor erit major, ac furor & rabies in seipsos acrior. Ad testimonium Judæ respondet S. Thomas, *carnem accipi pro anima*: commodius dixisset, *carnem phrasi Hebræa ibi accipi pro toto homine*. Sensus est: Cum Dominus judicabit orbem, & impii resurrexerint, dabit ignem & vermes in carnes eorum, id est, in ipsos carne indutos, ut urantur igne, & sentiant vermium istorum mortuum in semipiternum. Simili modo dicitur: *Vindicta carnis impii*, id est, ipsius impii carne induti, *ignis & vermis*. Ignis pro carne, vermis pro animo, cujus tamen dolor in carnem redundat, quia *spiritus tristis exsiccat ossi*. Simili phrasi Apostolus ad Corinthios dixit: *Nullam requiem habuit caro nostra, sed omnem tribulationem passi sumus: foris pugna, intus timores*. Ubi timor ponitur pro afflictione carnis, id est hominis in carne passibili constituti. Et alibi. *Caro & sanguis regnum DEI non possidebunt*, id est, homo carne passibili indutus:

Ecc. 74

Proverb. 17.

2. Cor. 7.

3<sup>id</sup>. Utrum ibi sint tenebræ & fumus, fletus & stridor

T 2

dentium.

dentium. Respondeo hæc omnia ibi sine fine affluere. De tenebris habemus Job. 10. ubi infernum vocat, Terram miseriæ & tenebrarum, opertam mortis caligine, ubi sempiternus horror inhabitat. Ecclesiastici 21. Via peccantium complanata lapidibus, & in fine illorum inferi, & tenebræ, & poenæ. Matth. 8. Filii regni (judæi increduli) ejicientur in tenebras exteriores, ibi erit fletus & stridor dentium.

Apoc. 20.

4<sup>th</sup>. Superest ut aliquid dicamus de dispositione & situ damnatorum. Quidam ponunt ibi vastissima spacia, quæ ad multas leucarum centurias extendantur, per quæ damnati rapiuntur & discurrant, sed nihil opus est tanta loci amplitudine, ut supra ostensum: nam ex Apocalypsi conitat omnes mittendos in stagnum ignis sulphurei. Sic enim ibi habetur: *Qui non inventus est in libro vitæ scriptus, missus est in stagnum ignis*, nempe sulphurei, ut patet ex antecedentibus & sequentibus. Dicitur stagnum ratione materiæ liquidæ, nempe sulphuris liquati & ardentis. Itaque omnes erunt in hoc stagno. Idem patet ex capite 21. ubi dicitur; *Timidis autem, & incredulis, & execratis, & homicidis, & fornicatoribus, & veneficis, & idololâtris, & omnibus mendacibus, pars illorum erit in stagno ardenti, igne & sulphure: quod est mors secunda.* Hic omne genus peccatorum adducitur stagno sulphureo: quare cum multa millia millionum ibi futura sint, non poterunt in illo stagno scorsim disponi (opus enim esset plusquam centum leucis) sed necesse erit alios super alios coacervari, sicut cum magna copia pisciculorum vel fabarum in ardenti oleo frigitur. Hoc etiam est conveniens diversitati peccatorum, ut quod quisque gravius peccavit, eò sit profundior in stagno, & graviore prematur pondere incumbentium: quò minus graviter, eò minus sit depressus, & minori pondere gravetur. Idem confirmatur ex aliis scripturæ locis. Ecclesiastici 21. *Stuppa collecta, & hyngiga peccantium, & consummatio illorum flamma ignis.* Collecta, quia instar stupræ in cumulum colligentur; & Paterfamilias Matth. 13. jubet Zizania colligi in fasciculos ad comburendum. Isa: 24. *Congregabuntur in congregatione unus fascis in lacum; & claudentur ibi in Carcere; & post multos dies visitabuntur.* Loquitur de damnatis, quos dicit in unum colligendos, & instar unius fascis in lacum inferni mittendos,

unde

unde nunquam sint exituri, sed quantumvis multum temporis accipias, adhuc eorum poenam (hoc enim designat illud *visibuntur*) duraturam. Rursus Isaia 39. comparantur *lignis mortuis*, seu aceruo ingenti lignorum arcentium. Quod si hoc stagnum ponatur in Centro, (quod suprà verisimilius esse diximus) etiam ex hoc capite, necessarium erit alios super alios accumulari, quia nullum habebunt fundum cui insistant, ut bene notavit Soltus d. 45. a. 2. recte què illud stagnum diceretur *abyssus inferorum*, quia fundo carebit. De magnitudine hujus stagni supra diximus, abundè satis magnum esse; si diameter sit unius leuca seu 2000. pedum, sic enim ambitus erit trium leucarum. Tale stagnum facile capiet omnia damnatorum corpora, ita ut omnia in stagno esse possint: tanto tamen corporum accessu non parum undiquè intumescet, dilatabitur & elevabitur juxta illud Isaia 5. *Dilatavit infernus animam suam*, id est, seipsum, vel stagnum cum omnibus corporibus injectis ardebit, atque tota illa iniquorum congeries ardens tanquam victima Domino & holocaustum pro peccato, quod sacrificium nunquam complebitur, sed semper peragetur coram Domino & omnibus Sanctis; sicut ipsum peccatum semper expiabitur, & nunquam erit expiatum. Hinc non solum ignis foris applicabitur corporibus ut suo contactu cruciet, sed ipsa etiam corpora ardebunt, sicut in holocaustis fieri solet. Insinuatur Isaia 30. *Nutrimenta ejus (Tophet) ignis & ligna multa: sicut Domini sicut torrens sulphuris, succendens eam. Ligna illa non sunt aliud quam corpora iniquorum, qui fuerunt ligna arida. Hinc peccatores comparantur arbori infructuosæ extirpendæ & in ignem mittendæ, & stuppæ collectæ, & fasciculis zizaniorum, quæ omnia igni injecta ardent. Et Psalm. 20. Pones eos ut clibanum ignis in tempore vultus tui, nimirum ut ardeant sicut ligna in clibano. Devorabit eos ignis. Omnia ista apertè indicant ipsos arduos instar materiæ quæ accenditur. Unde stagnum sulphuris ardentis non tam erit necessarium ut igne torqueantur, quam ut in poenis suis sepeliantur juxta illud, *sepultus est dives in inferno*: ita ut nullum eis possit extrinsecus accedere refrigerium, nec possint aliquid levaminis accipere à libera respiratione vel*



clamore, qui in magnis tormentis naturaliter adhiberi solet ad doloris aliquantulum solatium. Huc referri potest, quod I. Regum 2 in Cantico Annæ dicitur: *Impii in tenebris conticescent*, quod intellige de iis, qui profundius demersi erunt: qui enim saltem capite extabunt, & clamare poterunt; quales ferè erunt, qui minus graviter peccârunt. Quod si omnes ita demergantur, ut nullus supernè extet, compescentur omnes clamores, & omnes blasphemix vocales, eritquè ibi magnum silentium: quod non parum augebit ipsorum tormentum, dolore intus sævientem, nec valente per vocem erumpere.

*Lessius de per-*  
*fect. Divin. lib.*  
*13. c. 21.*

§ 20. Afflictio (damnatis) est ex dæmonum & aliorum damnatorum perpetua societate. Sicut enim Beatis singulis ingens gaudium & oblectatio erit amicissimè versari cum aliis beatis: ita damnatis ex contubernio & præsentia aliorum damnatorum ingens erit moeror & afflictio. *Primo*, quia cogi semper esse in medio miserorum, & omnium illorum malorum pati aspectum, auditum, querimonias, per se ingens est miseria. *Secundo*, quia omnes se mutuo oderunt, nempe quatenus sunt creaturæ DEI ad ejus imaginem conditæ. Sicut enim summè oderunt DEUM, ita etiam odio habent quicquid est DEI, quatenus ejus magnitudo, potentia, sapientia, justitia, vel alia perfectio in eo resplendet. Atqui valdè molestum est pati assiduè præsentiam eorum quos oderis, quod maximè locum habet in iis qui ipsis fuere causâ damnationis, ut sæpè sunt parentes, uxor, filij, socij, & inprimis dæmones, qui nusquam absunt: hos enim omnes acerbissimo odio prosequuntur, tanquam authores suæ perditionis: unde gravissimum ipsis erit, quod assiduè cum illis esse cogantur, & eorum maledicta, contumelias & furias perpeti. *Terriò*, quia valde credibile est, dæmones etiam post Judicium fore tortores hominum, etsi quidem aliter sentiant, inter quos S. Bonaventura in 1. d. 77. & quidem quos sine nomine refert Magister sent. eadem dist. Si enim ante Judicium torquent animas damnatorum, ut ex multis revelationibus constat, cur non etiam post? non enim minus nunc poena damnatorum est deteriminata per justiciam Divinam, quàm tunc erit: æquum est, ut sentiant talis in clementiam & benignitatem dominorum, quibus per peccatum se sub-

jece-

jecerunt, & quorum se fecere mancipia. Idem consentaneum scripturæ Ecclesiastici 39. *Sunt spiritus qui in vindictam creati sunt.* Quamvis istius loci alium sentum putem. Adde, si DEUS in hac vita permittit ut impii se mutuo lædant, quid mirum si id permittat apud inferos, & sinat eos tanquam rabidos canes in se mutuo lavire? illa enim poena, quam mutuo furore alter ab altero patitur, inter mala secundaria istius status computanda, tanquam accessio poenæ principalis, quæ à DEO infertur: sicut oblectatio quam Beati percipiunt ex mutua consuetudine, inter bona accessoria status Beatorum. Unde in illa facillè potest admitti variatio, ut nunc maior sit, nunc minor. Hinc pater, versari inter damnatos & demones per se longè fore gravius, quam versari in aliqua specu plena serpentibus & butonibus. Hanc poenam interdum indicat scriptura, ut Itatæ 34. sed allegoricè; & Matth. 25. *Qui paratus est diabolo & angelis ejus.*

6tè. Afflictio erit (in inferno) omnium sensuum à propriis objectis. Visus enim tenebris & spectis horrendis, & stagni ardentis aspectu, & loci totius immanitate, & fumo acerrimo torquetur. Auditus clamoribus, ejulatu, maledictis, blasphemis, aliisque furoris & desperationis signis, nimirum eorum, qui non planè demersi in stagno. Oloratus odore terribissimo, quo omnia plena sunt. Gustus & Lingua tum à sulphure ardente, tum ab amarissimo succo, quo lingua & os imbuetur. Denique sensus tangendi ac totum corpus, non solum ardore ignis, sed etiam mutua compressione & angustia immensa. Valde enim verisimile est, ut suprà diximus, alios super alios instar fascium sarmentorum coacervandos, sic ut inferiores vehementer comprimantur à superioribus, & extremas patiantur angustias. Singulæ istar sensuum afflictiones per se, & seorsim consideratæ tantæ erunt, ut quælibet satis sit ad hominem mox interimendum, si mori pesser. Sicut enim Sancti in Cælo tantas habebunt oblectationes in singulis sensibus, quantas nemo in hac vita percipere potest, etiam si omnia mundi oblectamenta illi suppetere: ita iniquitas in singulis sensibus patientur afflictiones, quantas nemo in hac vita sustinere potest. Sicut enim in illis magnitudini gloriæ & gaudii quod

Ibidem.

erit

erit in corpore & sensibus : ita in damnatis magnitudini miseriarum, quæ erit in portione superiore, respondebit miseria corporis & partis sensitivæ. Felicitas enim animæ & corporis, partis superioris & inferioris, seu partis intellectivæ & sensitivæ, debent esse commensuræ in suo ordine, & exacta proportionem subordinatæ. Idem planè dicendum de miseria. *Hæc Lessius.*

Gravitatem poenæ sensûs coniicere ex sequentibus. I. *Poenæ Spec. Exempl. na visûs* ex aspectu dæmonum quàm sit horribilis legitur, quòd v. *Facies dæmon.* Religiosus quidam ad extrema deductus, cum duos dæmones ad infernum rapere ipsum volentes vidisset, tantum ex hoc aspectu horrorem concepit, ut diceret, si esset ignis ex ære & sulphure mixtus, qui ad finem mundi duraret, se libentiùs per illum transiitum, quàm adhuc semel dæmones aspecturum.

*Nicolaus Dinescl. & in spec. exemp. tit. a postata.*

II. *Pœna auditûs* Quidam Religiosus Ordinem Cisterciensem ab initio rigidissimum, ferre non valens, à Matre sua defuncta præmonitus, querulabatur : se nequaquam asperitatem Ordinis sustinere posse: quæ si vitæ Mater si posset asperitatem inferni sustinere, etiam ad minimum ejus tormentum. Cum autem ille diceret, quis infernus aut Ordo tantæ austeritatis, & duritiæ esset, cujus silentium acerbissimum, stratum ferreum, rigor asperimus, cibus insipidus? Respondit Mater: Vis experiri unum modicum tormentum inferni? Cum autem diceret: volo: audivit tam horrendum grunnitum porcorum, quòd nullum poterat ei tormentum comparari. Videbatur autem sibi, quòd cælum scinderetur, & caderet super caput ejus. Et cum præ timore clamaret & deficeret, confortavit eum Mater, & cessavit ille sonitus. Item Mater ait ad eum: Vis audire unum minimum paradisi gaudium? At ille: valde libenter: & audivit voces tantæ dulcedinis & suavitatis. quod excedebant omnem dulcedinem musicalis harmoniæ. Tunc Mater ait ad eum: si vis evadere inferni tormenta, & adipisci gaudia paradisi, persevera in incepto. Ille autem Matri fidelem perseverantiam firmiter promissit, & fideliter adimplevit.

*Deut. 52.*

III. *Pœna gustûs* Pro qua describenda illud servit Decutor: *Fel draconum vinum eorum, & venenum aspidum insanabile.* Huc reduci-



reducitur intolerabilis fames & sitis damnatorum juxta illud Davidis: *Famem patientur et canes.* Et Apoc: *Bibent de vino iræ* Psalm. 68 v. 7. *DEI.* Implebiturquē tum Prophetia Isaie dicentis: *Ecce servi Apoc. 14. v. 18. mei comedent, & vos esurietis: ecce servi mei bibent, & vos sitietis.* Isaie 65. v. 13. Unde Epulo ille in Evangelio super ardentem linguam suam, Apoc. 21. v. 8. nē quidem stillam aquæ impetrare potuit, quam nec flumina restinguere valerent.

I V. *Pœna Odoratūs.* Seraphicus Doctor dicit. Si vel unius damnati cadaver in orbe hoc nostro esset, orbis totus ab eo inficeretur. *Apud Drex. c. 5. regi Damnat.*

V. *Pœna tactūs.* Cuidam Waltero homini devoto apparens diabolus, requisitus de Wilhelmo comite Juliacensi, respondit diabolus: *Nocti caltra vicina Wolkenburg & Drachfels?* Novi, inquit. Et ille: per fidem meam tibi dico, si ferrea essent, tam caltra, quàm eorum montana, & in illam locum mitterentur, ubi anima ipsius est, antequam supercilium superius inferiori jungi posset, liquefierent. *Cesarus. lib. 6. 5.*

§. 3<sup>tius</sup>.

Lessius de Per-

POENA DAMNI consistit in eo, quòd sententia irrefect. Div. lib. 13. c. 29. vocabili excludatur ab æterna beatitudine, & omnibus bonis quæ illa secum adfert; ad quæ obtinenda ille à DEO conditus erat, & in hac vita constitutus & tota gubernatio mundi à DEO directæ. Hæc similis est confiscationi bonorum, cum quis ejiciendus in exilium ad metalla, privatur primò omnibus bonis, & redditur inhabilis ad omnia tanquam servus pœnæ. Pœna ista damni continet damnum quintuplex, secundum quinque bonorum genera. Primum est, *Amisio celestis Patriæ*, seu splendidissimæ ac saluberrimæ illius Regionis, omnibus opibus & deliciis redundantis: cujus materia auro & gemmis pretiosior, cujus amcenitas solis & stellarum vincit pulchritudinem. Describitur hæc Civitas à S. Joanne Apocal. 21. & in fine additur, *Non intrabit in eam aliquod coinquinatum.*

Secundum est, *Exclusio à contubernio & familiaritate dulcissima tot millium Angelorum & hominum beatorum*; quos intueri, cum quibus agere & versari etiam instar famuli ad obsequium, major esset felicitas, quàm omnium hujus mundi

Regnorum & bonorum possessio. Si magna poena censetur inter homines, cum quis privatur civitate & omni honore, quem in ea obtinebat, vel obtinere debebat, & optimorum civium consuetudine, & ejicitur in perpetuum exilium, in insulam barbaram ac sterilem: quanta poena censendum hoc æternum exilium, quo quis tali civitate, tali honore, & talium civium familiaritate spoliatur?

Tertium damnum est, *Privatio illius amoenissimi spectaculi*: quod omnes Beati habebunt intuendo pulchritudinem omnium rerum naturalium, totamquæ mundi fabricam, & insuper omnium & singulorum Beatorum gloriam: ita enim Divinitus illustrantur, ut hæc omnia possint clarè intueri. Ex quo spectaculo incredibilem percipient voluptatem; adeo ut etiamsi homines justi non acciperent aliud præmium, quàm hæc tria bona, nempe caelestem habitationem, contubernium caelestium civium, & claram totius naturæ cognitæ cognitionem, cum ea cognitione DEI, quæ necessariò ex illa resultat; nihilominus censenda esset non modica felicitas, imò longè major quàm unquam Philosophi animo concipere potuerunt. Damnati tali illustratione carebunt: unde neque pulchritudinem rerum creatarum clarè cernere poterunt, neque voluptatem ullam ex illis haurire, sed solum mœrorem: sicut dæmones, etiamsi omnes res creatas naturalis ordinis utcunquæ cognoscant, nullam inde voluptatem percipiunt, cujus ratio duplex adferri potest. Prima: Quia tanto mœrore oppressi sunt propter æternam damnationem, ut omnis consolatio, quam ex pulchritudine rerum creatarum capere possunt, sit instar nihili. Secunda, Quia cum DEUM summo odio prosequantur, etiam oderunt omnia ipsius opera, & detestantur eorum pulchritudinem. Sicut qui videt filios, amicos ejus quem acerrimè odit, non delectatur eorum pulchritudine vel ornatu, sed potius discruciat animo, quia totum inimici bonum censet & apprehendit tanquam suum malum: Quæ duæ rationes etiam in hominibus damnatis locum habent.

Quartum damnum est, *Privatio luminis gloriæ, & consequenter visionis, amoris & gaudii beatifici*. Hoc damnum est

omnium maximum, utpote infinitum, quia infiniti Boni amissio: sicut si quis infinitum thesaurum amitteret, ex quo summos honores, & summas voluptates percepturus erat. Itaque in hoc damno multa damna infinitæ æstimationis continentur. Primò, Luminis gloriæ, quo animæ elewantur & corroborantur ad videndam essentiam Divinam. Secundò, ipsius Visionis beatificæ, quâ planè similis DEO anima efficitur, juxta illud: *Similes ei erimus, quoniam videbimus eum, sicuti est* Tertiò, Amoris beatifici, quo anima tota in DEUM transtunditur, & unus cum illo spiritus eminentissimo modo efficitur. Quartò, Gaudii beatifici, quo de bono ipsius DEI gaudet, & tota ejus dulcedine fruitur. Quintò, Gaudii illius eximii, quo quisque de sua beatitudine suisquæ bonis gaudebit & delectabitur.

I. Joan. 3.

Quintum damnum est, *Privatio gloriæ corporis*, nempe claritatis, impassibilitatis, agilitatis, & virtutis spiritualis penetrandi per omnia: habebunt enim corpora obscura, fœda, passioni obnoxia, ponderosa, & longissimè ab omni conditione spiritali remota: nisi quòd ignibus consumi nunquam poterunt. Porrò hæc omnia damna versabuntur illis assiduè ob oculos, eaque semper considerabunt, ac proinde incomprehensibilem animi moerorem inde concipient. Fiet autem hoc tum naturæ quodam instinctu, quo quis cum in grave damnum incidit, semper de eo cogitat, nec mentem ab eo potest avertere, tum maxime Divinâ virtute mentem damnatorum ad hoc applicante, & efficiente ut assiduè apprehendant & considerent, ut inde moerorem assiduè percipiant: quod insinuari videtur Dan. 12. *Multi de his qui dormiunt in terræ pulvere, evigilabunt: alii in vitam æternam, & alii in opprobrium, ut videant semper: quid videant, nisi suum opprobrium & sua damna, quæ propter sua Peccata sunt perpesi, & patientur in æternum?* Unde non erit in potestate illorum, mentem divertere ab horum damnorum consideratione.

Ex veritate hujus considerationis proveniet diversitas afflictionis poenæ damni in damnatis. Etiam si enim damnum ipsum quod poena damni vocari solet, par erit omnibus (omnes enim æqualiter omnibus istis bonis excludentur & privabuntur) tamen afflictio quæ inde proveniet, par non erit, sive hæc



afflictio ad poenam damni, sive ad poenam sensus pertinere dicatur. Sicut enim maximi peccatores merentur maiorem poenam sensus ab igne proveniente; ita etiam merentur maiorem poenam ex damno. Atqui poena damni ex parte ipsius damni major esse non potest, sed omnibus est æqualis; sed solum potest esse major vel minor ex parte afflictionis & mœroris, quem damnum ipsum adfert mediante consideratione. Itaque tota hæc diversitas poenæ damni pendet ex diversitate considerationis. Neque id mirum, cum nullum damnum, quantumvis magnum, habeat rationem poenæ afflictivæ, nisi per considerationem applicetur, ita ut animum discruciet. De ratione enim poenæ afflictivæ est ut repugnet voluntati, eamque mœrore afficiat, quod si non apprehenditur damnum, vel nihili penditur, non habet rationem poenæ afflictivæ, sed tantum privativæ. Quare sicut ignis non affligit, nisi ita applicetur ut dolore inferat; ita etiam damnum non habet rationem poenæ afflictivæ, nisi per considerationem applicetur, ut animum mœrore afficiat.

*Hæc Lessius.*

#### § 4tus.

Damnatos ad inferni cruciatus esse damnatos in æternum, id est nullo unquam termino finiendum ævum, probant suprâ allata testimonia clara sacræ scripturæ, in quibus mentio fit ly *Æterni, seculorum, ignis inextinguibilis &c.* Tum Sanctorum Patrum, totiusque Ecclesiæ communis sensus: estque inter præcipuos articulus fide Divinæ credendus.

Hujus memoria æternitatis quàm sit intolerabile tormentum damnatis! quis explicet? Hinc *Drexelius* inquit: *Loc. damn. cap. 17.* quantur omnes Angeli, nunquam tamen satis explicaverint poenarum apud inferos æternitatem. Quid enim est Infernus? Tormentum, absque omni dolorum intercapedine sempiternum, sumum. Priora (enumerata) tormenta, quantumvis acerbissima, valde tamen tolerabilia essent dicenda, si ea vel multis annorum millibus forent toleranda. Cogito, inquit priscus Theologus, mille annos, cogito millies mille annos, cogito tot andrag, *Psal. 48.* norum millia, quot sunt momenta seu puncta in toto tempore v. 10.

à con-

àcondito mundo usquē ad ejus consummationem, & de æternitate nihil adhuc habeo. Laborabunt in æternum, & vivent adhuc in finem. Virgo quædam ad apparentiam Sancta *Collector Theob* suas orationes, vigiliis, jejuniis, castigationibus, verūm *pro-olog. & speculi* propter suam complacentiam ac internam superbiam ad infimas *ex Jacob de* partes inferni damnata, post mortem apparens, ac illa dicens, *radiso.* ista adjecit: Si siccatæ essent aquæ maris, & fundus repletus arenâ, & una avicula centesimo anno unum granum educeret, & tunc possem salvari (*scilicet postquam illud immensum spatium maris arenis evacuetur*) omnes pœnas inferni elgerem ad illud tempus sustinere: sed non sic, quia in inferno nulla est redemptio. *Hæc illa infelix.* Et hæc dolorum æternitas singulare supplicium est. Damnati namque non solum pœnam præsentem patiuntur, sed cum certò sciant eam fore æternam, velut totius æternitatis immensum, ac inæstimabile pondus sustinent, & modò patiuntur, quod in omnem æternitatem passuri sunt.

## §. 5tus.

Desperatio damnatorum infandum tormentum. *Drexelius* ait: Varias omnino clades hic orbis noster continet, *Drexelius rogat* sed demum omnes suum quoque finem fortiuntur. At verò *damnatus. c. 17.* in flammeis diabolorum caueis video quidem supplicia horrenda, infanda; sed non video ullum suppliciorum finem, non video usquam pœnarum terminum, mortem. Hic nullus, nullus finis. Mors optimum naturæ inventum, mors omnibus finis, multis remedium, quibusdam votum, de nullis melius merita, quàm de his ad quos venit, antequam invocaretur. Mors servitutem invito etiam Domino remittit, mors captivorum catenas levat, mors è carcere educit quos exire imperium impotens voverat; contra omnes injurias vitæ, beneficium mortis est. Sed hoc eheu! apud inferos non est. Per omnia inferorum latibula circumspicio, sed mortem nullam video. Imò verò video mortem, sed vivacissimam, & agnatis sibi doloribus plenissimam. Apud inferos sicut nullus lugendi & dolendi; sic nullus moriendi finis est. Damnati ipsi ut *Dionys. Car-* *tibus, in spec. a-* *notum, mator, mundi.* *onysius* notat, sic calculum ponunt: Elapsis decem milibus an-

norum, adiiicientur centum millia, post hæc centum millia, tot jungentur myriades, & milliones, quot in firmamento sunt itel-  
læ, & in litore maris arenæ. Post quæ longissima annorum  
spatia, quasi nihil de poenis nostris accisum esset, sic iterum ab ini-  
tio pati tormenta incipiemus: atque ita sine interruptione, sine  
fine, modo, voluetur assiduè nostrorum tormentorum rota.

Atque hinc desperatio multò quàm acerbissima. Hæc  
tam intelligentiam, quàm voluntatem ac memoriam dirisimè  
torquebit. Quicquid memoria secum revolverit, affliget;  
quicquid cogitaverit intellectus, in tormentum cogitantis ver-  
tet; voluntas ipsamet obstinationem suam stupebit, neque enim  
unquam velle poterit quod DEUS. Ita semper suæ maligni-  
tatis in seipso poenam reperiet. Et quàm horrendum est scire,  
DEUM sibi æternum fore inimicum, severissimas ejus manus  
se nunquam evasurum, sub ejus pedibus perpetuò calcandum.  
Hinc iugis ac desperatissima rabies, hinc summum DEI odium  
oriatur. Omnis dolor irruet super eos. Mala omnia super  
eos congregabuntur. Adeoque ut priscorum fert axioma:  
*Ultima omnium malorum dira (æterna) desperatio est.*

### § 6tus.

*Praxis* evitandi infernum est. I. Ex frequenti & seria  
meditatione inferni elicere actus & affectus Timoris DEI, Con-  
temptus mundi, Poenitentia, Mortificationis, &c. in eis se exer-  
cere, juxta methodum supra datam in praxi sub Meditatione,  
i. 2. tra. 1. c. 1. sect. 4. subf. 1. Etenim quoad meditationem, ita monet Sapiens: *In omnibus o-*  
peribus tuis memorare novissima tua, & in aeternum non peccabis. De  
§ 3. Poenitentia verò pro peccatis dicit Christus: *Nisi poenitentiam*  
Eccl. cap. 7. *habueritis, omnes similiter peribitis.* Et Ioannes Baptista ad Ju-  
Luc. 13. *daos: Genimina viperarum, quis vobis ostendit fugere à ventura ira?*  
Luc. 3. *facite ergo dignos fructus poenitentia.* Quoad Mortificationem seu  
Eccl. 7. *fugam peccati, consultit Siracides: Fili nē semines mala in sulcia*  
*injustitie, & non metes ea in septuplum.*

Matth. 27.

II. *Misericordiae exercitium.* Soli enim immisericordes au-  
dient illud: *Ite maledicti in ignem aeternum;* è contrario verò Beatos  
dicet Christus misericordes, quoniam misericordiam conse-  
quentur.

III. Vo-



**III. Voluntatis propriae abnegatio:** juxta illud S. Bernardi: *S. Bernardus*  
*Cesset voluntas propria, & infernus non erit.* *serm. 3. de Re-*

**IV. Humiliatio:** Ut Ecclesiasticus monuit dicens. *Humi-*  
*lia valde Spiritum tuum, quoniam vindicta carnis impii, ignis & ver-* *Eccl. 7. v. 29-*  
*mis.*

**V. Amor & fiducia erga B. Virginem.** Quia teste S. Ansel- *V. Lohner bibl.*  
*mo, impossibile est, ut pereat, qui ab hac respectus est.* *man. tit. in-*

Denique Fuge malum: & Fac bonum. Et sic non mo- *fermus.*  
 rieris (morte secundâ, horrendâ, continuâ, perenni) sed vives  
 in æternum.

## TRACTATUS II.

### De Fine Supernaturali Hominis respectu Cælitum, Deiparæ, & DEI-Hominis.

**I**dem hic Finis est duplex *Cui, & Cujus.* Finis Cui intelli-  
 gitur Persona Cælitum, Beatissimæ Virginis, & ipse Christus. *In summa Theol.*  
 Finis Cujus est Gloria Cælitum, Beatissimæ Matris, Christi *ol. spirit. c. 54*  
 Domini. Ratio ejusmodi dispositionis est ordo bonæ imagi-  
 nationis in Schemate suprâ erectus, dum post finem respectu  
 ipsius Operantis sequitur finis respectu Cælitum; deinde respec-  
 tu DEIpæræ, tum respectu Christi, tandem respectu ipsius  
 DEI: quia per Gloriam suam homo intendere ac promovere  
 potest Gloriam Cælitum, per Gloriam suam & Cælitum, Glo-  
 riam DEIpæræ, per gloriam suam, Cælitum, ac DEIpæræ Glo-  
 riam Christi, ultimâ per Gloriam suam, Cælitum, DEIpæræ,  
 Christi, Gloriam DEI T O. M. sive per unum, sive per plura  
 specificata genera Gloriæ. Ita enim rectè & ordinatè grada-  
 tum ascenditur ab inferioribus per intermedios fines ad supre-  
 mum & ultimum Finem, superioresque suo modo participant  
 de inferioribus. Quamquam vice versâ etiam intendi ac pro-  
 moveri potest per Gloriam DEI, Gloria Christi, per Gloriam  
 DEI & Christi Gloria DEIpæræ, per Gloriam DEI, Christi,  
 DEIpæræ, Gloria Cælitum; per Gloriam DEI, Christi, DEIpæræ,  
 Cælitum,

Cælitum Gloria tua & Proximi tui, per Gloriam tuam Gloria Proximi, & è contra: secundum plures vel pauciores combinationes eorundem generum Gloriæ. Attamen quia DEUS in hac rerum Providentia & Gubernatione inferiora condidit propter superiora (superiora dico in ratione nobilioris entis, ut v. g. tota machina mundi, inferioris est excellentiæ, superioris homo, eaque propter hominem, non homo propter mundum creatus est: quanquam etiam aliquo respectu quoddam superius potest dici esse propter inferius) & superiora propter seipsum: ideo hunc ordinem rectissimum inferiorum & superiorum libenter tenemus ut alibi, tum quoque præsentis Tractatu.

## CAPUT I.

### De Fine Supernaturali Hominis respectu Cælitum.

CÆlites hic intelligo tum Spiritus Angelicos, tum homines in æterna gloria beatos; de quorum Fine ab homine in vita præsentis intendendo, sequentibus proponimus.

#### SECTIO I.

##### De Fine Hominis supernaturali Cui, respectu Cælitum.

Hic finis sunt ipsi Cælites in persona sua, inquantum existunt Objectum aptum dilectionis supernaturalis, & dignum quibus sua Gloria nempe æstimatio, amor, laus, cultus debitus &c: supernaturaliter intendatur & tribuatur: ubi præter motiva dilectionis supernaturalis homini in vita præsentis convenientia supra specificata; hic insuper sunt ponenda alia motiva in æterna jam beatitudine Homini & Angelo existenti proportionata, quæ potissimum in visionis DEI & Amoris Beatifici prædicato includuntur. Quippe homo sive Angelus eò sunt majori dilectione cultuque digni, quò magis participant rationem summi Boni. Jam verò per Visionem DEI & Amorem

3. Part. Tract.

1. cap. 1.

rem

rem beatificum rationalis creatura adeò participat DEUM, ut ipsa quoque similis DEO efficiatur teste Apostolo: *Similes erimus, quoniam videbimus eum sicuti est*: Tum per amorem ita transformatur in DEUM, quòd unus cum eo fiat Spiritus. Deinde ratio fidelissimæ servitutis, qua illi Beati omnia perfectissimè ad amussim Divinæ voluntatis exequuntur. Deniquè immensus DEI amor prosequens illos ut dilectissimos filios sibi simillimos, ac fidelissimos servos. Hæc omnia sunt potentissima argumenta, quibus moveamur supernaturaliter ad intendendam Gloriam propriam Cælitibus, nimirum æstimationem; amorem, cultum eorum in nobis proximisq; nostris promovèdo.

1. Joan. 3.

## SECTIO II

### De Fine Hominis Supernaturali Cujus, respectu Cælitum.

Etusmodi finis est *Gloria Cælitum*; eaque duplex: alia interna, sita in eorum beatitudine essentiali & accidentali iam possessa; alia externa, quæ per te tuosquè proximos eis obvenire potest, consistitquè in Cælitum cognitione, pretio, amore, cultu, ac exinde illorum accidentali gaudio proveniente. Quia cum iuxta D. Thomam spectet ad statum beatitudinis, scire Beatos quid illos concernat, concernit autem eos sua æstimatione, amor, cultus apud terrigenas promotor, sequitur eosdem hæc omnia scire seu cognoscere intuitivè in DEO. Ex qua notitia percipiunt magnum gaudium: quia datur eis novum incentivum exultandi de beatitudine sua (intelligo autem: hic nomine beatitudinis omnia dona & bona naturalia, moralia, supernaturalia, essentialia, accidentalia) quam in ipsis mortales appreciant amant, multipliciquè cultu prosequuntur. Hinc exultabundi prorumpunt in laudes, & gratiarum actiones omnium bonorum Largitori.

*Praxis* dandi Gloriam Sanctis, seu colendi & amandi illos habetur suprà.

I. 2. tra. 2. c.

6. sect. 5. subf.

6. § 6.

X

CAPUT



## CAPUT II.

De Fine Supernaturali Hominis respectu  
JESU, MARIAE, JOSEPH.

**Q**UOD DEUS conjunxit, homo non separet. JESUS enim MARIA, JOSEPH, speciali quodam Relationum vinculo Filiationis & Maternitatis inter JESUM & MARIAM, iuris Matrimonialis MARIAM, inter & JOSEPHUM, Tutoris, Nutrici inter JESUM & JOSEPHUM à DEO sunt conjuncti: *Matth. cap. 1.* Hinc Evangelista sanctus simul Divina Nomina JESUS, MARIA & JOSEPH, posuit. Nimirum ut ternarius hic personarum numerus simul & unum quid morale, adeoque humana quædam Trinitas repræsentet Divinisissimam & superbeatissimam TRINITATEM. Deinde JESUM esse in gloria æterni Patris supremum, eiquè à dextris esse MARIAM, à sinistris *I. part. cap. 1.* JOSEPHUM supra declaratum est. Nefas igitur JESUM *sect. 2. subs. 2.* MARIAM JOSEPHUM ab invicem separare.

A JESU autem incipio: quia cognitio singularis dignitatis MARIAE ex notitia excellentiæ JESU habetur, cum MARIA quidquid speciale supra omnes creaturas est propter JESUM est, sicut & JOSEPH propter JESUM & MARIAM.

## SECTIO I.

De Fine Supernaturali Cui respectu JESU  
Christi Domini Nostri.

**F**inem istum esse Dominum Nostrum JESUM CHRISTUM tanquam unicum delictum & decus totius Universi, Cui omnis honor & gloria debeatur, manifestum est: sed supereminentem Excellentiam creatam & increatam Christi quis enarrabit? nullus equidem etiam supremus Angelorum. Attamen & tu balbutiens lingua humana quantum potes tantum aude, quia dignus omni laude, etsi laudare non sufficias. Ubi

Ubi tripliciter Christum considero; quâ DEUM, quâ Hominem sed Personâ Verbi subsistentem, quâ Hominem solum seu ipsius Humanitatem. Quoad primum ratione Divinitatis, ea conveniunt Christo, de quibus in ultimo Tractatu hic agitur. Quod concernit secundum nempe Humanitatem Christi subsistere, terminari, compleri, perfici, beari Personalitate Filii DEI, unî per communicationem idiomatum hic Homo sit Filius DEI verus DEUS infinitus, immensus &c. id planè est hoc, quòd ea tribuantur huic Homini nempe Christo, quæ conveniunt soli DEO: Quæ dignitas quanta sit, redundans in Humanitatem Christi, is novit & immenso stupore extra se rapitur, qui novit quanta dignitas sit ipsius DEI, de qua infrâ pro modulo humano insinuavimus. Tercium quod omni pretio, amore, & laude dignissimum consideratur in Christo, est ipsius Natura humana donis naturalibus & supernaturalibus ornatissima: Quæ cum constet corpore & animâ; ab eadem ordior tanquam à nobiliori parte constitutiva hominis. Qua in materia rem præstitit egregiè P. Eusebius Nierembergius, cujus verbo & sensu sequentia nonnullis omisissis profero,

Tract. ultimo

## § imus.

De Excellentia Animæ Domini Nostri JESU  
CHRISTI.

ANima Servatoris nostri extra omnem comparisonis rationem glorioso ejus corpore pulchrior est, pluribusquè quâ naturalibus quâ supernaturalibus dotibus exornata. Minima quippe cujuscunque Animæ pulchritudo, etiam in vita hac misera & ærumnosa, si modò sit illa apud DEUM in gratia, excedit omnem istam pulchritudinem, quâ in cælis prædita erunt rediviva jam gloriosaque corpora Beatorum, & singulorum & omnium. Ex qua conjectura, si potes, assequere inexplicabilem pulchritudinem Sanctissimæ Animæ Domini Nostri JESU Christi, gratiâ gloriaquè affluentis: in qua præ corpore, exponenda tantò diligentius laboravit Sanctus Spiritus, quanto cælum terraquè intervallo distant ac sejunguntur. Quod cum

Euseb. Nieremb. de Amore Jesu c. 18.

dico, nihil dico exaggeratius, sed longè infra rei veritatem; atque ad rudem nostrum concipiendi modum: nam Anima Christi ob solam gloriam & gratiam, quam vocant habitalem, tantæ est excellentiæ (non considerando pulchritudinem quam à Divinitate accipit) ut, dum eandem per ea, quibus corporis pulchritudinem antecellit, explicare conor & illustrare, perinde faciam, atque si ad Gigantis Goliathi magnitudinem exprimendam affirmarem ipsum majorem fornica fuisse. Dicere deinde istam Animæ JESU pulchritudinem, longè excedere Seraphinorum cæterorumque Cælum pulchritudinem, sive quam à natura habent, sive quam gratiæ beneficio sunt consecuti, æquè ridicula foret auxesis & amplificatio, ac si immensam Cælorum magnitudinem in majus dicendo extollere meditans, grano synapis majores illos esse pronuntiarem. Sic igitur statuamus & loquamur. Si pulchritudo corporis gloriosi Christi tam est eximia, qualis & quanta erit Animæ ejusdem pulchritudo? *Et paulò post*: Secundum gratiam Animæ pulchritudo consistit in nobilioribus ejus facultatibus ac potentis: intellectu scilicet ac voluntate, quas Christus habitibus virtutibusque nobilissimis, instructissimas habuit. In intellectu ipsius omnes thesauri Sapientiæ DEI absconditi erant cum tam multiplicis generis scientia, naturali & supernaturali, infusa & acquisita, atque experimental. Ejus præterea cum hominibus etiamnum versantis Anima, sic ad faciem videbat Divinam essentiam, nec puncto temporis beatissimum hunc aspectum intermittendo, unde exitebat in voluntate ipsius, ineffabilis & ardentissimus DEI amor ac hominum, cognoscebatque præterita, præsentia, & futura; ac universas hominum Angelorumque omnium futuras per immensam æternitatem cogitationes clarissimè intuebatur. Si ergo lætina exultabat Hebræus populus ob Salomonis Regis sui linguarem sapientiam, clementem se cum moderatamque Dominum habiturum sperans; quantò magis par est gratulari sibi omnes JESU electos & immortaliter gaudere, Caput Regemque suum eâ Sapientiâ florentem intuentes, quæ securos ipsos reddat fore, ut ab ipso certò ducantur & perducantur ad Regnum suum.

Nierembergiensis  
citatus c. 19.

Sanctissima JESU Servatoris nostri Anima ornata quoque erat,



erat, & in summo quidem altissimoque gradu reliquarum omnium virtutum, dignitati ac privilegiis Salvatoris convenientium, habitibus, omnibusque Spiritus S. donis. Ornata item & cumulata gratia habituali, quam liberalissimè in illam effuderat idem Spiritus Sanctus, beatissimis ipsam Spiritibus Cælitibusque omnibus sanctiorem pulchrioremque longè efficiendo, aded ut comparationi locus esse nequeat. *Hactenus Nirembergius.*

Verùm hæc sanctitas prout & alia dona naturalia ac supernaturalia Humanitatis Christi amplius elucescent ex dicendis infra de Beatissima Virgine: si enim illa penè immensæ gratiæ & gloriæ particeps fuit, idque propter Filium, quanto magis Filius ipse? Propter quod enim aliquid tale, ipsum magis: commune fert axioma:

Sect. 3.

## § 2dus.

## De Majestate &amp; Pulchritudine Corporis JESU.

**A**doremus modò & consideremus Personam atque dignitatem Christi Domini, videamusque quantopere reverentiam & amorem summum mereatur, quamvis causas rationesque alias, nostrasque ipsorum utilitates in illas faciamus. Ea est species & forma, et conditio atque excellentia boni JESU: ut tamen bene de nobis meritis non esset, tamen nos prior non dilexisset, ab hominibus nihilominus amari deberet: imò et si sexcenta mala ipse nobis intulisset, et si nos horreret & abominaretur, propter essentiam tamen suam atque magnitudinem diligendus esset. Age intueamur aliquantum pulchritudinem ejus vultus, virtutes animæ, & plenitudinem Divinitatis in ipso corporaliter inhabitantem. Et paulò post *Nirembergius*; Sanctissimam Christi Humanitatem ut ab Angelis hominibusque amaretur DEUS condidit: ideoque quàm perfectissimam illam & cui nihil deesset, fieri magnopere referebat. Fecit item eandem ut templum esset & habitatio digna totius infinitatis ac plenitudinis Divinitatis: quapropter æquum erat, corpus & animam undique apta esse, omnibusque suis numeris ac partibus

*Euseb. Niremb. cap. 17.**Coloss. 2. v. 9. Niremb. cit.*

X 3. absoluta.

absoluta. Et paulò infra : Subeat nobis aliquando memoria Cæli Empyreï cuius tanta est pulchritudo, ut simile quidpiam

*Isai. 64. v. 4.* neque oculus viderit, neque auris audiverit, cum Cælum istud DE-  
 & *I. Corinthe. 13. v. 12.* US præparaverit diligentibus & timentibus se. Quale ergo existi-  
 mandum fore tabernaculum illud, quod DEUS tum sibi ipsi,

tum amicis suis paravit? quandoquidem præcipuum cælestis gloriæ præmium aspectus erit Sanctissimæ Humanitatis Christi, in cuius comparatione elegantia omnis ac pulchritudo Cæli Empyreï sordebit ac vilescet. Illa rapit ad se oculos Beatorum: illa suavitate sua & venustate in stuporem admirationem-  
 què ipsos defiget Angelos: illa deniquè quidquid in Cælo pulchrum est (& sunt ibi pulcherrima omnia) pulchritudine sua immensum antecedit. Minimus Beatorum post suam è mor-

*Isa. 30. v. 26.* tuis suscitationem corpus habiturus est septies tole splendidius, hoc est, ejus lucem splendore suo ac jubare excedet supra quam dici, cogitarivè potest, quantopere retpendebit itaque ibi is,

*Coloss. 1. v. 18.* qui est Caput corporis Ecclesiæ, Sanctorumquè omnium; Primò

*Apoc. 1. v. 5.* genitus mortuorum & resurgentium: Antiquus dierum, Dominus glo-  
*Daniel. 7. v. 9. ria,* Rex & candor lucis æternæ. Moderatur ipse & frangit

*I. Cor. 2. v. 8.* quodammodo radios fulgoremquè suum, si quando in hac

*Sap. 7. v. 26.* lachrymarum valle servis te tuis videndum præbet: & vidisse se

*Lib. grat. spir.* tamen illum sancta Mechthildis testatur tole millies splendidio-  
*In vita ejus.* rem. Alphonso Rodriquez rei domesticæ S. J. Religiosis-

simo adjutori, per omnem vitam adeò hærebat infixa animo venustas & modestia pulcherrimorum JESU oculorum ab ipso conspecta, ut aliud præterea nihil ipsi videre allubesceret. Et paulò inferius Nierembergins. Viri cæterà egregii & sapientiæ laude viribusquè in hoc mundo præstantes, mancipia facti sunt caducæ perituræquè venustatis, atque ob hanc ipsam regnum

Vide Alexan. aliquibus imperiumquè delatum, & Divini honores tributi fuè-

*ab Alex. strare:* & pulchritudo infinita Regis gloriæ ac DEI mei, nondum

*bon. lib. 16.* me capit? nondum amorem sibi meum emeretur? ô ridiculi

*Diod. sic. li. 12.* amatores! O idololatræ pulchritudinis & formæ, in extrema cute

*de Cath. gent.* modicè hærentis, pauloque post vermicibus in pabulum cessu-

*Indica.* ræ! O larvæ bustuariæ stultissimi cultores, quis vos fasci-

navit? quis mentem oculosquè vobis rapuit, ut missam faci-

atis, contemnatisquè ejus pulchritudinem, amplexus, & castis-

simam

sima pacis oscula, in cujus labiis diffusa est copia omnium gratiarum? Quantâ consolatione quamque honestâ voluptate perfundetur pia anima Sponsum suum considerans, splendore, gloria, ac pulchritudine admirabili circumfluentem? considerans itidem eum qui homines Angelosquæ specie sua & decore vincit, sui recordari, pro se mori, ad se invitere, suumquæ pectus subire atque ingredi. Aspiciamus igitur sæpius ipsum in solio Majestatis suæ ad Patris dexteram confidentem, *decorem indutum, & amictum lumine sicut vestimento*; Cælitum omnium oculos ad se *Psal. 103. n* fixè contuendum allicientem, Angelicosquæ intellectus penitus *1. & 2.* ablorbentem: cogitemusquæ præterea illum Regem seculorum ex sede gloriæ suæ nos terræ vermiculos amare, illam Sanctorum Beatitudinem commoda ibi nostra curare, illam Cæli Pulchritudinem ex eo loco se sincerum adedò fidumquæ amicum nobis probare, ut in tanta Majestate & Magnificèntia constitutus, viles nos abiectosquæ homunciones ex memoria sua nunquam deponat. Plurimum quoquæ singularis solatii ac gaudi ingentis affert sanctæ animæ consideratio pulchritudinis Corporis Christi inter homines mortalem vitam agentis, Ornatiorem & perfectiorem membrorum proportionem, orisquæ speciem pulchriorem nè quidem animo concipere possumus, quàm in dulcissimo JESU enituerit: cujus præsentia rapiebat oculos intuentium, & post se trahebat agmina populorum. Hac ipsa specie, tanquam blandissima illecebra capti sunt Discipuli à Christo: *Nisi enim* (verba sunt S. Hieronymi) *habuisset & in vultu quiddam oculisquæ sidereum, nunquam eum statim* *Epist. 140. ad* *secuti fuissent Apostoli*: neque ad primum ejus alloquium facultates mox suas, familiam, & omnia lubentes volentes reliquissent. *Princip. Vir-* *ginem.* Beatissima Virgo Divinitus significavit Sanctæ Brigittæ: quo *Revel. lib. 4.* tempore ipsa in terris Filio suo convixit, homines afflictos ideo *c. 70. & lib.* eum adire solitos fuisse, ut ipsius aspectu solaquæ præsentia malis suis solatia certa quærerent, eorumquæ obliviscerentur, improbos verò, eius vultum insipientes ad frugem bonam se recepisse. Adde multos cibi potusquæ ac rerum suarum immemores aut negligentes, quamvis plures dies cum JESU fuissent, perinvitos ab ipso discesse: Angelos etiam specio-



speciosum formâ præ filiis hominum intuendo, expleri nequiverit. *Psal. 18. & vixit.* Et verò decebat amore omni ac reverentia dignum esse eum, quem Angelis juxta ac hominibus Pater æternus amantibus omnium proponebat, & cujus amorem lege lata seriò imperabat, *Matth. 2.* nimirum ut hac ratione præceptum ipsum tantò suavius redderetur, atque ut non omnes. non mandato solum Divino vellet adigere, sed & pulchritudine JESU amabilissimâque suavitæ alleciti, naturali quadam animi inclinatione ac proensione ad eundem tenerimè amandum invitarentur. *Ha-*  
*Ecce Nurembergius.*

§ 3<sup>tius</sup>.

Ex Unione Humanitatis Christi cum Persona Verbi tanquam principalissima dignitate, & omnis alterius domi & boni principis ac fonte aliæ innumeræ oriuntur excellentiæ, quarum intuitu est omni appreciatione, amore, laude, cultu, honore, dignissimus. Harum prærogativarum aliquas enumero. Quod Christus sit supremum caput & decus totius Universi, quippe ipse testatur datam sibi esse omnem potestatem in Cælo & in terra. Ipse Rex Regum, & Dominus dominantium. Et: DEUS ex altavit illum, & donavit illi nomen quod est super omne nomen, ut in nomine JESU omne genu flectatur caelestium, terrestrium, & infernorum. Item Pater omne judicium dedit Filio: & ipse habet claves vitæ & mortis. Deniquè Apostolus tum præinsertum titulum, tum alios sequentes tangens inquit: Gratias agentes DEO & Patri, qui dignos fecit in partem sortis sanctorum, in lumine: qui eripuit nos de potestate tenebrarum, & transtulit in regnum Filii dilectionis suæ, in quo habemus redemptionem, remissionem peccatorum: qui est imago DEI invisibilis, primogenitus omnis creaturæ: quoniam in ipso condita sunt universa in cælis & in terra visibilia & invisibilia; sive Throni, sue Dominationes, sive Principatus, sue Potestates, omnia per ipsum & in ipso sunt creata: & ipse est ante omnes, & omnia in ipso constant. Et ipse est Caput corporis Ecclesiæ, qui est principium primogenitus ex mortuis: ut sit in omnibus ipse primatum tenens: quia in ipso complacuit omnem plenitudinem inhabitare, & per eum reconciliare omnia in ipsum, pacificans per sanguinem crucis ejus sive quæ in terris sive quæ in cælis sunt. Hactenus Apostolus.

2dò. Christus est Redemptor noster & Salvator scilicet à gravissima Tyrannide peccati, diaboli, æternæ mortis: sed quanto pretio redempti? Respondet Apostolus: *Empti estis pretio magno.* Et ipse Dominus: *Filius hominis venit dare Animam suam redemptionem pro multis.* En infinitum pretium Anima Christi juncta Divinitati? 1. Cor. 6.  
Matth. 20.

3tò. Est Mediator, Advocatus noster apud Patrem: unde Apostolus: *Unus mediator DEI & hominum homo Christus JESUS qui dedit redemptionem seipsum pro omnibus.* Et: *Si quis peccaverit, Advocatum habemus apud Patrem JESUM Christum justum, & ipse est propitiatio pro peccatis nostris: non pro nostris autem tantum, sed etiam pro totius mundi.* 1. Tim. 2.  
1. Joan. 2.

4tò. Est Pastor noster. Ast qualis? Ipse Dominus ait: *Ego sum Pastor bonus: & cognosco oves meas, & cognoscunt me mea: & animam meam pono pro ovibus meis.* At qualis Pastor iste, qui pascit nos pane & potu cælesti, omne delectamentum suavitatis in se continente? nempe seipsum in Eucharistia tribuit nobis in edulium ac refectorem, ut vitam habeamus, & abundantius habeamus. Joan. 10.

5tò. Christus est *Via, veritas, & vita* nostra: vita inquam nostra in præsentem per multiplicem gratiam & carismata S. Spiritus, in futuro per æternam gloriam, cum ipse sit futurus primum objectum ineffabilis & perpetuæ felicitatis, ac beatitudinis nostræ. Joan. 14.

Atque hæc sunt argumenta, tum & alia præcedentibus §§. tum alibi posita ex innumeris pauca, & pro imperfecto nostro cognitionis modulo modicè adumbrata, quibus incitamus ad dandam Gloriam Domino Nostro JESU Christo. 1. 2. tra. 2. 6.  
3. scilicet 3.

## SECTIO II.

### De Fine Supernaturali Cujus, respectu Domini Nostri JESU Christi.

Is finis est Gloria Domini Nostri JESU Christi: una intrinseca, posita in sua Divino-Humana beatitudine: extrinseca, posita in sua gloria, Y

alia, sita in Angelica & humana Christi immensæ dignitatis ac excellentiæ mul. iplicis cognitione, appretiatione, amore laude, cultu. Quæ Christus referens ad Gloriam sui æterni Patris, exinde gultum, oblectamentum & gaudium accipit. Porro hanc modum explicandi Gloriam Christi esse bonum, patet per proportionem ad Gloriam DEI infra explanatam.

*Tract. ultimo.*

*1. 2. tra. 2. c.*

*3. tra. 3. c.*

*6. sec. 5. subs.*

*6. § 4.*

Præxus glorificandi seu colendi & amandi Christum supra fusc porrigitur.

### SECTIO III.

#### De Fine Supernaturali Cui, respectu DEIPARÆ.

**H**IC finis est Beatissima Virgo MARIA in sua incomprehensibili excellentia. Quam hic velle utque quaquæ decribere, esset velle immentum Oceanum exiguo calamo exhaustire. Unde *S. Augustinus* inquit: Quid dicam pauper ingenio, cum de te quiddam dixerò minor laus sit, quàm dignitas tua meretur. Et quidam etiam celebris sic ait Doctor.

*Petr. Comestor. alias manducator Eccl. Trecensis Presbyt Magis historia Scholastica. in fine lib. de Laudibus B V MARIE.*

*Si fieri posset, quod arena, pulvis, & unda,  
Undarum gutta, rosa, gemma, lilia, flamma,  
Æther, Calicula, nix, grando, sexus uterque,  
Ventorum penna, volucrum & pecudum genus omne,  
Sylvarum rami, frondes, avium quoque penna,  
Gramina, ros, stellæ, pisces, angues, & arista,  
Et lapides, montes, convalles, terra, dracones,  
Lingua cuncta forent, minime deponere possent  
Qua sis vel quanta Virgo Regina MARIA!*

Attamen quantum per tenuitatem mentis humanæ, & breviterem hujus Operis licet, consideremus hoc mare gratiarum M A R I A M, omni pretio, honore, amore, gloriâ dignissimam.

#### Sumus.

*S. Anselm lib. de excell. Virg. cap. 3.*

Ordior à dignitate Maternitatis DEI, cujus intuitu MARIA est, quod est. *S. Anselmus: Intendat mens humana & contempletur,*



templetur, videat & admiretur unum: Filium sibi consubstantialem  
 DEUS Pater genuit, hunc sibi tam unicum & in omnibus omnino æ-  
 qualem non p.issus est remanere solummodo suum, sed eandem ipsam vo-  
 luit in rei veritate esse B. MARIÆ unicum & tantumdem Filium. Idem: Idem ibidem  
 Hoc solum de S. Virgine prædicari, quod Mater DEI est, excedit omnem cap. 2.  
 altitudinem, quæ post DEUM dici vel cogitari potest. & altissimum quid  
 habet ad contemplandum & ratiocinandum mens humana. S. Bernardus: S. Bernardinus  
 nus: Quod DEUS generaret DEUM nulla requirebatur in DEO serm. de B. V.  
 dispositio, cum ei ex natura sua conveniret, ut per viam naturæ intende- cap. 12.  
 ritus produceret Verbum per omnia sibi æquale: imò impossibile est quod  
 non generet DEUM propter suam fecunditatem: sed quod foemina pa-  
 reret & Conciperet DEUM, est & fuit miraculum miraculorum: oport-  
 uerat enim foeminam elevari ad quandam quasi æqualitatem Divinam, per  
 quandam infinitatem perfectionum & gratiarum, quam nunquam crea-  
 tura experta est. Unde ut credo, ad illam abyssum imperstratibilem omni-  
 um Charismatum S. Spiritus, quæ in B. Virginem descenderunt in hora  
 Conceptionis, intellectus humanus vel Angelicus nunquam potuerunt at-  
 tingere. S. Thomas Ex quo solvit illam difficultatem cur scriptura S. Thom. de  
 paucis admodum habeat de B. Virgine Quid amplius queris? quidul Villanovi serm.  
 tra requiris in Virgine? sufficit tibi quod DEI Mater est, quod de ea natus 2. de Nativit.  
 est JESUS, hæc longa & nobilissima historia plenissimaque est. S. Ro- S. Sonay. spe-  
 naventura: Mater Domini, Mater & Virgo, Mater dignissima, ipsa est cu. lect. 10. vel  
 Mater quæ tali Filio est decentissima; ipsa est Mater, cui talis Filius fuit cap. 8.  
 decentissimus; ipsa est quæ majorem DEUS facere non potest. Diony: Dionys: Carth.  
 sius Carthus: Non irrationabiliter asserunt quidam magni Theologi, serm. 1. de  
 quæd ratione hujusmodi Maternæ fecunditatis Maternitatisquæ DEI, Concept. B. V.  
 B. Virgo MARIA sit dignitatis quoddammodo infinitæ cum omni ergo re-  
 verentia veneranda, nominanda & cogitanda est nobis, atque post DEUM  
 ferventissime diligenda.

## § 2dus.

Imperceptibilis excellentia Virginis Matris consequens  
 ejus Maternitatem Divinam est immentia magnitudo multipli-  
 cis gratiæ DEI, recepta in Anima ejus superbenedicta. Quam  
 præminentiam quis animus capiet? quæ lingua hunc conce-  
 ptum inconceptum verbo excipiet? Verum felicitas sit nostra  
 deficere

deficere indeficienti laude MARIÆ, quæ in se mentem ætioni-  
tam totam rapit. Porro summam plenitudinem omnis gra-

**V. Suarez** in tix in DEI para fuisse asserit Angelus Gabriel eam salutans. *ave*  
3 par. tom. 2. gratiâ plenâ. Quod exponens S. Hieronymus in serm. de Ejus Assum-  
9. 27. a. 5. ptione dicit: Bene gratia plenâ, quia cæteris per partes præstatur,

MARIÆ verò se totam simul infudit gratiæ plenitudo. Hinc  
**D. Thom.** p. 3. **D. Thomas** ait: Quod quantò magis aliquid appropinquat prin-  
9. 27. art. 5. cipio in quolibet genere, tantò magis participat effectum illius  
**Dionys.** 4. c. principii. Unde ait **Dionysius**: quòd Angeli qui sunt DEO propin-  
**Cal. hierar. b.** quiores, magis participant de bonitatibus Divinis quàm ho-  
mines. Christus autem est principium gratiæ, secundum

**I. Joan.**

Divinitatem auctoritatemve, secundum verò Humanitatem instrumentaliter. Unde & **Joannes**: Gratia & veritas per **JESUM Christum facta est**. Beata autem Virgo MARIÆ propinquissima fuit Christo secundum Humanitatem: quia ex ea accepit humanam naturam. Et ideo præ cæteris majorem debuit à Christo gratiæ plenitudinem obtinere. Respondet enim **D. Thomas** præ cæteris habuisse Virginem majorem gratiæ plenitudinem, quia est Christo conjunctior quàm cæteri. Non explicat autem **D. Thomas** de qua plenitudine loquatur, intensiva scilicet vel extensiva, unde videtur tenere de utraque esse intelligendum, & de omni gratiarum genere, quod à Christo ut à primo gratiæ fonte manat.

Sed iam in specie prærogativas gratiæ & gloriæ Beatissimæ Virginis pro modulo nostro consideremus.

**P. Suarez** in 3. simæ Virginis pro modulo nostro consideremus.

**P. D. Thom.** in d. Juxta **P. Suarez** Primum & verisimile esse credere  
tom. 2. q. 27. gratiam Virginis in prima Sanctificatione (id est in instanti sua  
art. 3. usque ad Conceptionis facta) intensiorem fuisse quàm supremam gratiam,  
6. disp. 4. scilicet in qua consummantur Angeli & homines. Solet ad hanc veritatem accommodari illud: *Fundamenta ejus in montibus Sanctis*,

**I.**

**Psal. 86.** quia ibi fundamenta sanctitatis Virginis posita fuerunt, ubi alii Sancti consummantur. Quia diligit Dominus portas Sion, super omnia tabernacula Jacob; neque mirum quia Altissimus, qui illam fundavit, in ea factus est homo. Licet enim in mystico sensu argumentari, præsertim cum Ecclesia hujusmodi scripturas Virgini accommodet. Et in eundem sensum videtur **Gregor**: lib. 1. Reg. cap. 1. explicare illa: 2. Et erit preparatus Mons Domini in

Vertice

*Vertice montium.* Potest, inquit, hujus montis nomine Beatissima Virgo designari &c. in vertice autem montium, intelligi potest fuisse, quia gratia, quæ in aliis fuit finis & terminus, illi initium ac fundamentum fuisse videtur. Ratio verò propria hujus Conclusionis sumenda est ex D. Thoma hic quia scilicet Beatissima Virgo conjunctissima fuit Verbo. Et paulò post Suarez. Potest autem hæc ratio amplius explicari ex Laurentio Justiniano dicto serm: de Nativ: Virginis. Quia Beata Virgo in instanti suæ sanctificationis plùs amabatur à Verbo, quàm ullus Angelus vel homo, sed gratia responderet amor, & est quasi objectum ejus; ergo major gratia illi data quam haberent Angeli etiam beati. Major patet, quia ex illo instanti amabat illam Verbum ut futuram sui Matrem. Totus autem hic amor debetur Matri, & tota hæc perfectio gratiæ optimè quadrat cum tanta dignitate. Unde eleganter Petrus Damianus serm: de Annuntiati: dixit. *Attende Seraphim, & videbis quidquid majus est, est minus Virgine, solumque Opifi. em istud opus supergredi.* Et S. Vincent: Ferrer: serm: 1. de Nativitate Mariæ apertè idem tenet dicens, fuisse sanctificatam Virginem in utero Matris supra omnes Sanctos & supra omnes Angelos, accommodans illud Psalm: 41. *Fluminis impetus latificat Civitatem DEI.* B. Bernard: serm: de Nativit: Mariæ & clariùs Damas: solam dicunt Beatam Virginem etiam ante Filii Conceptionem fuisse Angelis præstantiorem. Quia licet nondum in re ipsa esset Mater effecta: tamen jam erat ad hanc dignitatem destinata, & ipsamet Persona Verbi illam amabat, & sanctificabat, ut personam ad se valde pertinentem, & futuram Matrem suam. Quæ ratio etiam de prima sanctificatione procedit.

2dò Certum est datas esse Virgini simul cum gratia omnes virtutes per se insulas, & omnia spiritûs Sancti dona. Hoc Suarez in 3. p. constat: quia hæc omnia veluti ex natura rei gratiam consequuntur. Unde Athanas. serm: de Sanctissima DElpara ad 2. q. 27. art. 3. Virginem applicans illud; *Sanctificavit tabernaculum suum Altissimi usque ad 6. mus: dicit in eam descendisse Spiritum Sanctum cum omni disp. 4. sect. 2. bus suis virtutibus essentialibus.* Bernard: verò serm: quodam de Assumpt: ad eandem Virginis sanctificationem ac-



commodat illud Proverb. 9. *Sapientia edificavit sibi domum, exco-*  
*dit columnas septem:* quas dicit esse, septem Spiritus Sancti dona.

*Ibidem sect. 6.*

3<sup>ta</sup>. Suppono iustitiam Originalem fuisse quoddam do-  
 num sanans naturam, constituendo perfectum ordinem in-  
 ter DEUM & hominem, & inter partes seu appetitus hominis  
 inter se, ita, ut inferiora superioribus, & Omnia DEO es-  
 sent perfecte subiecta: Hoc autem Donum (ut opinor) nihil  
 intrinsecum erat in homine præter gratiam in essentia animæ  
 existentem, & virtutes omnes per se & per accidens infusas in  
 gradu heroico, quibus adijungebatur specialis DEI providen-  
 tia & custodia ut latius in l. p. 9. 95. ostendi.

Ex quo colligitur primo fuisse in Virgine potissimos ef-  
 fectus Originalis iustitiæ, non tamen omnes qui ad statum In-  
 nocentiæ seu Originalis iustitiæ pertinebant.

Primum constat, quia habuit superiorem rationem seu  
 portionem perfectissime subiectam DEO, & inferior-  
 rem rationem & appetitum superiori absque ulla discordia  
 Et ideo rectè dicitur habuisse integritatem naturæ in ordine  
 ad humanas operationes. Secundum etiam est evidens, quia  
 fuit capax tristitiæ, timoris, & similium affectionum, quæ in sta-  
 tu Originalis iustitiæ non erant. Et similiter habuit corpus pas-  
 sibile quod defatigabatur & morti fuit subiectum, à quibus  
 omnibus præservabatur homo in isto statu.

4<sup>to</sup>. Dicò Beatam Virginem in fine vitæ pervenisse ad  
 summam & (ut ita dicam) immentam gratiæ perfectionem &  
 intensionem. Probatum primò ex modo loquendi SS. Patrum,  
*Ibidem q. 37.* Damascenus enim orat: 2. de Assumpt: *gratiæ altissimam* Virgi-  
*art. 4. disp. 18.* nem vocat. Epiphanius orat: de laudibus Virginis. *Gratia*  
*sect. 4* *inquit S. Virginis est immensa.* Et infra vocat eam, *mare Spiritua-*  
*le habens gemmam caelestem Christum.* Et infra: *Solo DEO excepto*  
*cunctis superior existis, cui prædicandæ, neque hominum neque Angelo-*  
*rum lingua sufficit.* Sic etiam Anselmus de excellentia Virginis  
 cap. 3. inquit: *Nullus hominum vel Angelorum penetrare potest im-*  
*mensitatem Divini amoris erga Virginem.* Et infra. *Ineffabilis est &*  
*stupenda omni seculo huius mulieris gratia & exaltatio.* Et cap. 8.  
 post multa concludit, *Quid amplius dicere possum Domina, immensi-*  
*tatem*

tatem quippe gratiæ & gloriæ & felicitatis tuæ considerare incipienti  
& sensus defuit, & lingua fatiscit. Sic etiam Bernardus Serm. 4.  
de Assumptione, ineffabile vocat privilegium meritorum San-  
ctissimæ Virginis: & Bernardinus dicto Serm. 51. tantam dicit  
esse perfectionem Virginis, ut soli DEO cognoscenda reservetur.  
Multa similia habet Andreas Cretensis Orat. de dormitione  
Virginis, ubi inter alias vocat eam omnis sanctitatis sanctissimum  
thesaurum. Ephrem quoque in Orat. de laud. Virginis inter alia  
inquit: Sanctior Cherubin, Sanctior Seraphin, & nullo comparatione  
ceteris omnibus superis Exercitibus gloriosior. Bonaventura in spe-  
culo Mariæ capitulo 5. immensa certa fuit gratia quæ ipsa fuit plena.  
Deniquè verba illa quibus Ignatius in epistola prima ad Joan-  
nem eam vocat celeste prodigium & sacratissimum spectaculum, satis  
inducunt hanc gratiæ immensitatem.

§10 Probabiliter credi potest Beatam Virginem consecu- *Idem ibidem.*  
tam esse plures gradus gratiæ & charitatis, quàm sint in omnibus  
sanctis hominibus & Angelis etiam collectivè sumptis. Itaque si  
mente concipiamus ex multitudine gratiarum Sanctorum Omni-  
um unam intensissimam gratiam consurgere (quod solum expli-  
candæ rei gratia dictum sit) non adæquaret intensionem gratiæ  
Virginis. Conclusio hæc ab scholasticis, antiquisque scriptoribus  
non disputatur, & ideo fortassè in terminis à nemine repe-  
ritur asserta, sicut etiam neque negata est, neque improbata, sit  
tamen probabilis & verisimilis, cum testimonius & conjectu-  
ris adductis suprà tunc etiam iis quas modò adiciemus.  
Primum enim SS Patres ubicunque loquuntur de gra-  
tia Virginis & gloriæ (perinde namque est) tam magnificè  
de ea sentiunt & loquuntur, ut non solum prædictam perfe-  
ctionem sed majorem etiam illi attribuere videntur. Ildeson-  
sus Serm. 2. de Assumpt: Sicut est incomparabile quod gessit, &  
ineffabile quod percepit, ita est incomprehensibile præmium gloriæ quod  
meruit. Andr. Cretensis Serm. de dormitione DEI paræ-  
talem ac tantum dicit esse statum gloriæ Virginis, ut quia nec  
discerni possit, honoretur silentio. Et infra. Quæ habes cum aliis non  
comparabilem appellationem, quæ excepto solo DEO & omnibus altior.  
Ac deniquè concludit. O Sancta & Sanctior & omnis sanctitatis  
sanctissime

*sanctissime thesauro.* Petrus Damianus Serm. de Assumpt: Virgo inquit, inter animas Sanctorum & Angelorum Choros supereminens, & erecta, merita singulorum, & omnium titulos antecedit, ubi illæ duæ particulæ singulorum & omnium energiam aliquam habere videntur: & ibidem dicit superare Virginem ita alios Sanctos

**NB.** Contem- in gratia sicut sol in luce & claritate stellas excedit. Et paulò  
platio Divina- infra Suarez. Bonaventura opusculo de laudibus Virginis cap.  
rum perfectio- 7. ex sententia Patrum docet DEI gloriam magis in sola Vir-  
num in B. V. gine, quàm in cæteris DEI operibus purè creatis relucere,

atque aded perfectiones omnes in cæteris rebus divinis ac distributas, in Virgine B. excellentiori modo esse congregatas: & accomodat verba illa, Omnia flumina intrant in mare, & mare non redundat. Quia omnia flumina gratiarum intrant in Mariam, & dignitatem ejus non excedunt. Unde sicut in mari, inquit, aquarum, ita in Maria sunt congregationes gratiarum. Quod Hieronymi verbis confirmat dicentis. Cæteris per partes præstatur, Maria verò simul se tota infudit gratiæ plenitudo. Affert etiam id Eccl. 24. In plenitudine sanctorum detentio mea: & cum Bernardo sic explicat: Ideo in plenitudine sanctorum MARIE detentio fuit, quia in mirifica perfectione sua plenitudo perfectionis omnium Sanctorum illi non defuit. Quod postea declarat discurrendo per singulas virtutes & gratiarum genera: possumus autem eadem ratione per omnes gradus gratiæ sanctificantis discurrere: horum enim collectio & congregatio multò magis ad illius perfectionem pertinet.

Rationes asserti affert Suarez quarum prima est: quia dignitas Maternitatis DEI in suo genere est infinita: jam verò DEUS tribuit gratiam proportionatam statui & muneris: unde etiam si in infinitum illa gratia intenderetur, nunquam excederet terminos aut debitam proportionem illius dignitatis

*Ibidem.*

2da est: quia DEUS plus amat Virginem, quàm omnes Sanctos: ergo plus gratiæ illi confert: gratia enim respondet amori DEI erga personam quam perfectè amat. Antecedens probatur: quia talis amor videtur debitus Matri. Unde S. Augustinus (prout refert Bonaventura in speculo Mariæ cap. 6.)

ad



ad Virginem sic loquitur. *Te ipse Rex Regum, ut Matrem veram & decoram sponsam præ omnibus diligens, amoris amplexu sibi associat.*

gratia est: quia actus perfectæ charitatis, quos Beata Virgo habuit in hac vita, innumerabiles fuerunt, ita ut eorum multitudo posset fortasse cum numero Sanctorum omnium conferri: quia (ut ostendimus) ferè totam vitam in perpetua contemplatione transigit, in qua feruentissimè DEUM amabat, & hunc amoris actum frequentissimè repetebat. Præterea ostendimus non minùs meruisse Beatam Virginem, quolibet horum actuum, *Vide supra B.* quàm meruit supremus Angelus illo actu perfectè libero, quo *ita de amore* meritum suum consummavit. Unde fit consequens, scz. *B. V. in DE-* pisimè singulis actibus plus meruisse Beatam Virginem, quàm *UM sub Cbe-* singulos homines Sanctos omnibus actibus vitæ suæ: quia *meritate,* ritum supremi Angeli non fuit minùs perfectum quàm totum meritum cujuslibet hominis; saltem regulariter loquendo (ut abstineamus à quæstione, non necessaria, an scilicet aliquis homo præter Virginem, majorem gratiam consecutus fuerit, quàm supremus Angelus) igitur si hujusmodi actus meritorii B. Virginis adæquant numerum omnium Beatorum, planè consequitur, etiam gratiam ejus superare gratiam omnium illorum. Si verò numerus actuum est inferior numero Sanctorum (ut credi facilè potest) compensari potest hæc inæqualitas. Primo, gratiâ ipsâ quæ data fuit Virgini ex opere operato. Secundo perfectione & valore singulorum actuum: nam etiam meritum primi Angeli excedit merita multorum inferiorum simul sumpta. Tertiò augmento & ipsorum majori intentione actuum: non enim fuerunt omnes inter se æquales, sed quò gravior fiebat auctior, eò actus ab illa procedentes erant intensiores & majoris meriti. Quæ omnia si exactè computentur, fit revera valde probabile & verisimile quod asserimus: in re enim adeo obscura & non apertè revelata non est quærenda major certitudo. *Hactenus Suarez.*

Ut exsuperantia hæc gratiæ MARIANÆ utcunquè per- *Nieremberg, de* cipiatur, pro confesso habeo, quod gravissimi Theologi non sine *Amore B. V. c.* fundamento & cum ratione piè adstruunt Virginem MARIAM *19-* quolibet singulari opere gratiam priorem duplicasse: si namquè

Angelis primo creationis suæ momento istiusmodi gratiæ augmentum conceditur, quidni Reginæ Angelorum in perpetuum semperquæ concedatur, quæ nullum unquam DEO impedimentum obiecit, verum quidquid deum ageret, gratiæ quam possidebat, ac S. Spiritus moniti congruenter, operabatur, idque ita indefinenter, ut nec totius illius meriti expers esset? His pro certo acceptis, post accuratam diligentemquæ

Vide D. Scher-supputationem, consequens est illud, Beatam Virginem, tamen, logum in illud dum concepta fuit, nonnisi unicum gratiæ sanctificantis gratiam, §. v 2. dum habuisset; illam tamen in tantum ab ipsa auctam ampliatamque fuisse, ut biduo transacto, solis primis duabus horis cor meum Vi-consequentibus, etiam si plures actus bonos interea non exergilat; & quos cussit, quam singulis horæ quadrantibus unicum, nihilominus ille ibi, & ubi ampliolem gratiam meritura fuerit, quam omnis in beatorum quæ in virginis sedibus electorum multitudo, quantumvis tot illi forent, quot laudem nume-arenæ grana caperet orbis universi ambitus à centro terræ ad rosis sine addu-Cælum utque sidereum, vacuo isto omni ex parte impleto, juxta cit, item Ghis-subductionem Archimedis, & P. Christophori Clavii. Adde ferium & Lud, hoc etiamnum verum futurum, quamvis cuilibet, ex innumera-bili hoc Beatorum numero, decem gratiæ graduum miliones

Clavii Com-tribuamus. Atque hæc meritorum Virginis supra merita tot ment. in caput Prædestinatorum excellentia, illum ipsam arenæ numerum sæ-sphæra Joann, pius continet & in te complectitur, quam conficiant mille quin-de sacro-Bosco genti nonaginta sex miliones, & nongenta ac viginti octo mil-sub finem, mibilia. Quod si igitur, Virgo admirabilis vel unico gratiæ gradu à pag. 120 ope-principio Conceptionis suæ instructa, primis illis duabus post rum Tom. 3. A-biduum horis, quamvis singulis horæ quadrantibus unicum fo-mabo te, vide lum opus meritorium exercuisse poneretur, tantum tamen præ-bunc calculum stitit aliis omnibus; DEUS bone? quid non fecerit duobus & ex parte ex-septuaginta quos vixit annis, diu noctuquæ merendo, ac quoli-pressum in li-bet momento priora omnia merita conduplicando, illumquæ bello Duaci & honestissimum quæstum ita instituendo, ut nec præcipuus Sera-  
Coloniz edico

phnorum

qui inscribitur stultitia mundi, c: §. 6. 4. ubi æternitas expenditur.

Tot annos DEI paræ tribuunt Simeon Metaphrastes, Georgius Cedrenus, Epiphanius Presbyter Constantinopolit. & alii. vide à Castro cap. 29. num. 19. & Coireney. in Kalend. Feste Assumpt. B. Virg.

phinorum, nec Cælitum aliorum primus, cum tanta gratia viam vitamque suam contummaverit, quantā eam coepit MARIA; quæ citra comparationem major fuit, ipsaque minimā actionum suarum ampliùs inieuit quàm per totum vitæ decursum maximus Sanctorum! Quid si ad ista adjungas gratiam, quæ velut ex opere operato aut liberaliter, nullo ad merita ejus respectu, Virgini ex alia atque alia occasione donata fuit, uti in Filii DEI incarnatione, nativitate, passione, resurrectione, in adventu S. Spiritus, & deinceps, in participatione Sacramentorum, ac præsertim Sacrosanctæ Eucharistiæ, quam quotidie sumebat? qua *Vide Hortul: Marian. P. c. Croix, arcola 5. cap. 9. ubi* in re illud non indiligenter observandum, cum in adultis Sacramentorum gratia respondeat suscipientis dispositioni, MA-RIÆ autem dispositio tam fuerit admirabilis, quasi quæque im-*pulchre docet* mentis, necessario parem præparationi talem gratiam collatam ipsi *modum imi-* fuisse. Perge nunc considerare reliqua dona Spiritus Sancti, *tandi B Virgi-* cætera privilegia Beatorum & Angelorum, eorumque excel-*lenti* lentias: nec dubita, omnes universè ac separatim singulas in *nem in sumen-* una hac Virgine eminenter, ut ajunt, modoque quodam publi-*do hoc Sacra-* miori reperiri, & ipsam solam, proprium quendam atque pe-*mento,* culiarem Principatum constituere, & si ita loqui liceat, Hierar-  
chiam aliquam universalem, ac plurima Angelis patefacere, eosque Diviniori lumine collustrare & docere. *Hucusque Nie-*  
*rembergius.*

6to. De virtutibus & donis Beatissimæ Virgini collatis actum supra, ubi de virtutibus & donis S. Spiritus in genere & specie.

7timò. Quantum ad Gloriam DEIPARÆ: Certum est Bea-*Snarez in 3. D.* tam Virginem superare in perfectione beatitudinis omnium *Ibom. quæst.* hominum & Angelorum Hierarchias. Hæc est veritas fidei *37. disp. 21. art.* quam Ecclesia confitetur illis verbis: *Exaltata est Sancta DEI Ge-* nitrix super Choros Angelorum ad Cælestia regna. Et eam ut certis-*4. sect. 3.* simam universa Ecclesia amplexa est. Unde Anselmus de Ex-  
cellencia Virg cap. 4. Tota inquit Christianitas novit, quæ illam su-  
per omnes Cælos exaltatam & Angelicis Chorus prælatam certissime cre-  
dit. Et paulo post Suarez: Probabiliter credi posse superare  
Virginem in perfectione visionis beatæ non solum singulos



Sanctos Angelos vel puros homines, sed etiam universas omnium perfectiones in unum collectas. Sensus hujus assertionis ejusquè fundamentum ex supradictis de gratia & meritis B. Virginis petenda sunt. Nam (ut Ildephontus loquitur serm. 2. de Assumptione) *sicut est incomparabile quod gessit, & inestimabile quod accepit, ita est incomprehensibile præmium gloriæ quod meruit.* Quæ verba cum aliis multis Sanctorum Patrum testimonis retuli disput. 18. sect. 4. quæ hoc loco repetere molestum & supervacaneum esset. Addi verò potest quod Bonav. l. b. de Laudibus Virg. ex Patrum sententiis dicit; *DEI gloriam magis in sola Virgine quàm in cæteris DEI operibus (Christum semper excipio) enitere.* Quod verum non esset nisi omnium, bona & perfectiones gloriæ in Virgine essent congregatæ. Unde concludit: *Gloriosum, gloria MARIÆ, privilegium est, quòd post DEUM major nostra gloria & majus nostrum gaudium ex MARIA est.*

## § 3. ius.

Gratia & Gloria interna Animæ Virginis Beatissimæ redundans externè in ejus Virgineum Corpus, tum simul eius glorificationis dores, quàm illud omni pulchro pulchrius, lucido lucidius, venusto gratiosius reddant: libet Nierembergium tanto decori intentum ita differentem audire: Non desinamus itaque unquam admirari stupendam magnitudinem summamquè perfectionem Beatissimæ MARIE Virginis, quæ verè est miraculum miraculorum; & velut primitiæ Omnipotentis brachii DEI, se dignum opus molire gestientis. Zeuxis pictor in primis nobilis, egregium artis suæ speciem Crotoniatis relicturus, quinque formosissimas puellas delegit, ut quidquid in eis esset eximie venustatis, id in imaginem, quam exprimendam sumperat, transferret. DEUS verò immortalis, cum MARIAM vellet efformare, quidquid vel natura omnis vel gratia pretiosum habebat, quidquid in Sanctis universis Angelorumquè choris excellens erat, collegit, eaque ut ita dicam, diligentia ac liberalitate amori suo non dùm satisfaciens varias ipsius imagines multò antè delineavit, nobisque reliquit in tor quæ veteri in testamento præcesserunt figuris, tanquam si operi huic absolutissimo

Nierembergius  
de amore in B.  
Virg. cap. 17.

Cic. lib. 1. de  
invent. sub ini-  
tium.

lucisimo verequè Divino artis specimini elaborando, eo pacto proluderet, interea dum ejusdem edendi dies tempusquè appareret, simulacris illius iconicis jucundè se oblectando. Negari equidem non potest quin Animæ Virginis pulchritudo ac dona ista singularia, quibus eam Spiritus sanctus cumulavit, corporis perfectionem longè amplius superent, quàm anima ipsa corpore nobilior est: veruntamen quia stupor noster atque imperitia spirituales decorem parum assequitur, multòquè efficacius iis permoveretur, quæ in sensus externos incurrunt: ea propter corpoream Reginæ nostræ pulchritudinem quanquam venustatis ipsius partem planè minimam paucis attingam & delibabo: Hominem omnino nullum sed nec aliam quampiam creaturam condidit aut condet bonus DEUS, moribus commodiorem, modestiorem, speciosioriinquè MARIA: cujus Majestas & honestissima oris species ingenti admiratione defigebat suos spectatores, proinde, atque si iam Cælesti gloria Virgo sacratissima perfunderetur: sanctum Diorysium Ateo- *Flures exter-*  
pagitam, DElparæ venustate obstupefactum, legisti, san- *na pulchritu-*  
ctæ contestantem, nisi fidei religione prohiberetur, unicum animu, quæ Vir- *na pulchritu-*  
Lumen agnoscentis: ad primum Viginis conspectum, Cælos go Mater ad *na pulchritu-*  
se iam subuisse, eamquè DEUM esse, cerrò sibi persvasurum. *mir. bilit. fuit,*  
Quæ si vir sanctissimus, aptusquè talium arbiter dicebat, & teste recenlet, *meque aano-*  
sentiebat de exteriori forma Virginis: in hac lacrymarum vai *le adhuc versantis:*  
le adhuc versantis: quid nos par est existimare de ejus pul- *tanâ laborele-*  
chritudine spiritali, ad quam prior illa nihili instar habet? *vat P. Francis-*  
Complures moerore oppressi & afflicti, MARIA adpectâ, *cus pârreus*  
recreabantur, solatioquè singulari perfundebantur, atque eam *recreabantur,*  
ob causam ipsam invitebant: nequè ad devotionem solùm & *na Tract. I.*  
præcipuam, quandam animi læticiam spectatores suos excitabat *capite 6.*  
Mater amabilis, sed honestatis intuper puritatisquè amorem in *S. Brigit. in re-*  
iisdem accendebat. *vel. & alii. vi-*

Jurè igitur & verè S. Joannes Damascenus beatissimam *de Rutilium*  
Virginem appellat *Ornamentum generis humani, & universa crea-*  
turae decus. Sanctusquè Augustinus eam alloquens, si formam, *Benzonium in*  
inquit, DEI (te) appellem, digna existis. Qui erat quoque len- *turae decus. Magnificat lib.*  
3 c. 34 dup. 7. *3 c. 34 dup. 7.*

Z 3

fus & seqq. fufis-  
finè. Item P. Lorinam ad r. 3. Psal. 44.

Vide Franc. de sus Magni Arcopagite, testis oculati. Fuit quippe MARIA la Croix Hort usque adeo perfecta in omnibus, ut si DEI Mater non foret, Mariani areo- summo nihilominus jure, ob eximiam celestium donorum gra- la hoc cap. 14. tiarumque, quibus instructa fuit, copiam ac præstantiam, orois Damasc. orat. universi domicilio ipsi deberetur. Fama de venustate ipsius 1. de Assumpt. & majestate inter primos Christianos pervagata, atque ex una co. S. Cyril. in aliam provinciam latè diffusa, & à majoribus velut per ma- hom. in Nesto nus, posteris tradita, tanta fuit, ut nonnulli in errorem lapsi, riumt. 6. Conc. Deam aliquam Virginem esse putaverint: in quo tamen foedè Ephes. cap. 6. hallucinati sint illi, & Divina persona neque sit, neque esse pos- imo Fulbert. sit MARIA; talis nihilo secus est ac tam præstans, ut secundum potius Carno- immortalem DEUM superiorem omnino habeat neminem. tensis operum Quis nunc ergo explicabit nobis & edifferet, quânam mo- S. August. tom. do gloriâ maiestateque refulgeat Regina Cælorum? Unversâ 10. in Apend. cæli empirei pulchritudo, cœnum erit & vile lutum comparata sermo 23. ipse de Virgini, quæ Beatis omnibus splendore suo tantum antecellit, Genesi cont. quantum Angeli Cælitesque simul omnes, etsi propè innu- Manich. 2. c. merabiles, numero ipsam exsuperant: De ejus splendore lo- 44. Tom. 1. o- quens Doctor quidam ait. Si omnes arene maris, omnia terra perum p. 361. gramina, omnes atomi solares, omnes stellæ Cæli mutarentur in totidem Facies terræ; soles, hi tamen simul juncti non æquarent claritatem Virginis MARIE. id est dignitas Confirmabit hoc amplius Adolefcens ille, de quo graves Au- terra, ait, Ma- thores memorant, quorum tibi verba cum fide reddo: elegan- ter Domini Vir- tiora dabunt quos ad extremam oram adscriptos invenies. Cle- go MARIA re- ricus quidam Beatæ MARIE devotissimus, crebris eam precibus fide- tissimè adscri- ter exorabat, ut sibi suam pulchritudinem ostendere dignaretur, quæ in bitur. Vide si scripturis sacris sæpius commendatur, ut est illud Cantorum 4. Tota placet, quæ cir- pulchra es amica mea, & macula non est in te, &c. Item Cant. ea priorem lo- 7. Quàm pulchra es, & quàm decora charissima in deliciis tuis! cum differit &c. Cujus piæ petitioni Mater misericordiæ annuens, per Angelum Bartholomæus ei mandavit, quòd tali horâ sibi appareret, sed tamen sciret, inconveni- de los Rios de ens & indignum esse, oculis, quibus eam videret, postea terrenum ali- Hierarch. Ma- quid cernere. Cùm autem responderet Clericus; se non curare, si post rianâ lib. 1. ejus visionem fieret cæcus, tamen Angelo disparente, coepit anxie cogi- top. 11. tare, quia si visum penitus amitteret, eum mendicare de cætero oportea- ret. Ex cogitavit ergo consilium, uno oculo clauso alterum tantum ad



eam videndam aperire. Apparente autem sibi Beatâ Virgine tempore assignato, inestimabilem claritatem & pulchritudinem vidit, & cupiens plenius eam videre, etiam oculum, quem tenuerat clausum, aperuit: sed visio tuæ repente disparuit. Cum ergo oculo, quo eam viderat, esset orbatus, altero salvo manente, ipse lacrymans, eò quòd oculo perperisset, se coepit vehementer arguere, dicens: Utinam totus fuisset oculus, ut eam vidissem plenius! Cum autem denudò Dominam nostram instantissime exoraret, ut se adhuc semel ei ostenderet, quia propterea etiam residuum oculum libenter amitteret, pùtma Virgo MARIA ei apparuit, & pùd visione ineffabiliter consolata, & residuum oculum suu servavit, & prius Joan. Herold. amissum restituit. Numirum in tantum amabilis est, & ad bene in prompt. mi-faciendum prona promptaque Virgo clementissima. Nec ta-rac. 29. & ex men admodum est insolens, MARIAE pulchritudinem apud eo spec. exemp. hominem mortalem in tanta esse admiratione, quando ipsi edit. noviss. met illam Caelites obstupescunt. O Virgo sanctissima inquit S. Epi- Joan. Majoris phanius, qua exercitus Angelorum in stuporem deduxisti! Stupendum tit. B: MARIA enim est miraculum in Caelis, mulier amicta jole. Stupendum miraculum exempl. 33. ver- in Caelis, mulier gestans lucem in ulnis. Antistes & Cardinalis batim: ex utro- Hostienlis, B. Petrus Damiani ejus venustate similiter captus, que verò PP. Merito i- que Beata MARIA dicitur, (ait) Regina Caeli parens pati- Gazetus in piis entis, oriens orientis, fons fontis vivis origo principii, domina jam non an- Hilarius, tomo cilla, quantò potentior tantò miserior: ordior, amas nos amore invincibili, sum- priore, & Bi- ma gloria est post DEUM te videre. Virgo Dei Genitrix cujus pulchri dern. in deliciis tudinem Sol & Luna mirantur. O quam fixis obtutus hærent sacris lib. 2. in MARIA beati Caelites! quam speciem ejus ac Majestatem narra 4. & lib. attoniti stupent Angeli! Quantopere illam mirantur sapien- 1 epigram. 100. tissimi Cherubim! Imò DEI Filius à dilectissima Matre sua utrobique ve- oculos non avertit: huic certè consonat id quòd Archangelus nuste. Gabriel revelavit: B. Amadeo, nempe, gloriosam Virginem in Auctor & qui- celis non ad latus duntaxat Filii esse, sed illi ex adverbo oppo- dam alii, lea- sitam, quòd vultum ipsius perpetuò inspiciat: & si quando gunt in ter- Christus Dominus ejusque sanctissima Genitrix loco se mo- rù, pro in ce- veant, id semper ita facere, nè caput alter ab altero avertant, lùs.

verum S. Epiphani.

serm. de laudib. DEIPARAE, mibi Tom. 2. Biblio. PP. pag 37.

Pet. Damiani; serm. 3. de Nativ. B. Virg.

Ibid. serm. 2. de Nativ. B. Virg. [parsum, à pag. 122. ad 129.]

Vide quæ de B. verum ut indefinenter invicem se respiciant ac contemplantur. Amadeo sive Haftenus Nierembergius.

Joanne Mene-  
sio alibi adno-  
tavi: & quæ

§ 4tus.

Maternitatem DEI quædam immensitas Gratiæ & Gloriæ in  
initio Throni Deipara consequens includit omnes prærogativas & privilegia,  
sui Petrus An- quæ post Christum proportionatè ad Virginem Matrem possi-  
tonius spinel- bilia sunt: ut quidquid cogitaveris & dixeris, minus Beatissima  
lus ad Elen- Virgine, æstimabitur. Ipsa igitur est Regina & Mater totius  
chum Autho- Universi, Domina Angelorum, Imperatrix Mundi, Mediatrix  
rum. quibus inter DEUM & hominem, & similibus innumeris titulis glo-  
riosisissima. Quibus ut aliis quoque laudum præconiis, cum  
usus fuit. totus mundus ore, stylo, miraculo amplissimè resonet, hic scri-  
ptum scribere seu, actum agere superledeo.

## SECTIO IV.

### De Fine Supernaturali Cujus respectu DEIPARÆ.

Hunc finem non alium esse quàm Gloriam Matri DEI con-  
venientem intelligo. Quæ gloria alia interior est, sita in  
Beatitudine Virginis Matris, quæ fruitur in Patria: alia exterior,  
posita tum in Angelorum tum in hominum cognitione, æsti-  
matione, amore, laude, cultu ejusdem Beatissimæ Virginis: ex  
quibus ultimò relatis in Gloriam DEI ipsa Mater Sanctissima  
suum delictum & gaudium percipit.

Præcisè dandi Gloriam Beatissimæ Virgini seu illam a-  
mandi, colendi, &c. supra ostenditur sub Amore in DEIPARAM 1.2.  
Tract: 2. cap. 3. Sect. 5. Et sub justitia Cap. 6. Sect: 5. Subf.  
6. §. 5.

## SECTIO V.

### De Fine Supernaturali Cui respectu Sancti JOSE- PHI Sponsi DEIPARÆ.

Hunc finem Cui esse dignissimam personam S. Josephi pa-  
ter, Cui post JESUM & MARIAM primas partes sui  
cultus

cultus & amoris debere, quisquè agnoscit, qui JESUM & MARIAM unicè reveretur ac diligit. Cujus beatissimi Viri excellentia quanquam solis instar, præsertim hoc seculo luculentiores in orbem evibret radios, multiplicatis ejus laudum præconibus & scriptoribus, tum crescente in eum Christi fidelium devotione & dilectione: placet tamen hic aliqua delibare, sed quæ sufficiant ad ingenerandum pio cordi hujus Sancti præcium & affectum.

## § 1mus.

S. JOsephum Sanctificatum fuisse in utero Carolus Stengelius probat, tum authoribus Gerlon: Parisiensi, Jacobo de Valent: Deggio, Carthagena; tum à paritate plurium Sanctorum v. g. Jacobi Minoris Apostoli, Pauli Apostoli, Moysis &c. quibus hoc privilegium à gravissimis authoribus concessum fuisse creditur: tum ratione; quia si Jeremias ad vaticinandum & prædicandum de Christo, & Joannes Baptista ad eum baptizandum & digito cominonstrandum sanctificati fuere in utero materno, non est à ratione alienum, ut qui manibus frequenter per multos annos contrectaturus esset sacratissimum Corpus Christi, sanctus esse inciperet ab utero matris suæ. Porro S. Isidorus asserit in S. Josepho ardorem fomitis peccati penitus fuisse extinctum.

*In vita S. Jo-  
seph. cap. 1.*

*D. I. fid. in sum-  
ma.*

## § 2dus.

Suarez ad dignitatem B. Josephi declarandam hæc discretè & solide assert. Duobus modis possumus Josephi dignitatem explicare: Primò ratione absolutè, declarando proprietates, actus, & nomina hujus dignitatis. Secundò ratione comparata conferendo scilicet hanc dignitatem cum munere Apostolico, cum dignitate Præcursoris, & similibus, quæ ad status hominum, vel ad gratias gratis datas pertinent. Nolumus enim comparisonem tacere cum gratia gratum faciente, seu cum dignitate Filii DEI adoptivi: supponimus enim sine ulla controversia hanc, infinita quadam ratione superare, ut à fortiori constat ex his, quæ de dignitate Matris DEI supra disputavimus.

*Franciscus  
Suarez disp. 2.  
Sect. 1. tom 2.  
in 3. part. D.  
Thom:*



Prima igitur dignitas B. Joseph est, verè ac propriè fuisse Virginis Sponsum, & excepto usu carnalis copulæ habuisse omnia jura & munera veri sponsi. Quam dignitatem, inquit, Damasc. orat. 3. de Nativit. B. V. concessam esse Joseph singulari DEI dono, & per dispensationem omni sermone præstantiorem. Atquè in ea, vi tute continentur, quæ de hoc sancto viro dici possunt. Etenim si Gregorio Nazianzeno ad laudandum uno verbo Gorgoniæ sororis suæ maritum scribere licuit orat. 2. in hæc verba: *Vultis uno verbo virum describam? Vir illius, nec enim scio quid amplius dicere necesse sit!* quomodo ad laudem Sancti Joseph, non multò magis nobis sufficiet dicere *Vir MARIÆ?* hæc ergo prima ejus fuit prærogativa.

Secundò: hinc factum est ut Patris Christi nomen & estimationem obtinuerit; ut constat ex Luc: 3. *Ut putabatur filius Joseph.* Matth. 13. *Nonne hic est fabri filius?* Et Joan: 6. *Nonne hic est filius Joseph?* Advertit autem August. lib. 2. de consensu Evangelistarum c. 1. Licet opinionem parentis solùm apud eos habuerit, quoniam Christi Divinitatem & admirabilem Conceptionem ignorabant, appellationem verò non ab illis solùm, sed etiam ab Evangelistis, & ab ipsa etiam B. Virgine accepisse. Luc. enim 2. dicit B. Virgo: *Pater tuus & ego dolentes querebamus te.* & Evangelista, dicit: *Cùm inducerent JESUM parentes ejus.* & iterum: *Erant Pater & Mater ejus mirantes super his, quæ dicebantur.* Ex quo intelligi potest non sine singulari DEI ordinatione nomen hoc illi esse impositum, quia nec B. Virgo, nec S. Lucas abique specia: Spiritus Sancti instinctu locuti sunt. Propter quod Bernard. hom. 2. *in missus est*, ex hac patris Christi appellatione conjiciendum existimavit, quis & qualis fuerit B. Joseph. Solent enim sapienter imposita nomina rei dignitatem, naturam, non conditionem, in qua fundantur, indicare. Cùm ergo æternus Pater luminâ sapientiâ & providentiâ hoc nomen tibi proprium cum hoc viro communicaverit, satis significavit, ad quantam dignitatem eum exerit, cum nomine simul officium & curam paternam magna ex parte tribuendo. Quod rectè confirmatur & explicatur exemplo. Christus enim Dominus cùm morti esset propinquus, de Joanne Evangelista dixit Vir-

gini.

gini. *Mulier ecce filius tuus*: ex qua appellatione colligunt omnes Sancti singularem amorem, quem Christus ad Joannem habuit, quem tanto honore affecit, ut nomen sibi proprium cum illo communicaverit, non vacuum nomen imponendo (quia opera DEI perfecta sunt) sed eum quodammodo in locum suum substituendo, & erga Matrem suam singularem amorem & curam tribuendo. Multò autem excellentior est parentis Christi, quàm filii Virginis appellatio: non solum quia patris appellatio majorem auctoritatem præfert, sed etiam quia dignitas Christi, dignitatem Virginis infinitè excedit.

Tertiò: igitur hinc fit B. Joseph non solum Patris Christi nomen, sed etiam rem quæ huic nomini subest, participasse, quantum exceptâ carnali generatione ab homine participari potest. Itaque habuit affectum, sollicitudinem & (ut ita dicam) Patris auctoritatem. Hinc Damasc. dicta orat. 3. non longè à fine dicit, Josephum locò Patris fuisse assumptum: & Bernard. Homil. 3. circa finem dicit eum fuisse *servum fidelem & prudentem*, quem constituit Dominus suæ Matris solatium, suæ carnis nutrimentum, solum deniquè in terris magni consilii coadjutorem fidelissimum: ut non immeritò illi accommodari possit quod de alio Joseph scriptum est; constituit eum Dominum domus suæ, & principem omnis possessionis suæ. Hinc etiam Iren. lib. 4. contra hæreses c. 40. dicit: postquam monitū Angeli sine ulla hæsitacione Joseph credidit Spiritus S. mysterium, & Mariam accepit, in reliqua inquit universa Christi educatione gaudens, obsequium præstitit usque in Egyptum suscipiens protectionem, & inde regressum, & in Nazareth transmigracionem. Hinc deniquè Rupert. lib. 3. de Divin. Offic. cap. 18. & lib. I. de gloria & honore Filii hominis in Matth. circa illa verba; *Jacob autem genuit Joseph*; comparans totam illam generationum seriem scalæ Jacob inquit: *Supremum scalæ gradum cui Dominus innixus est, fuisse Josephum. Sed quomodo, interrogat, DEUS & Dominus huic homini innixus est?* respondet; *utique tanquam tutori pupillus*, quippe qui in hoc mundo sine patre natus est, ita innixus est huic B. Joseph, ut ipse fuerit infantulo Pater optimus, cujus solatio paterno puer cum Virgine puerpera sustentaretur. Et eadem ferè consideratione Andre. Jerosol. serm. de Annuc. B. Joseph Tutorem Virginis appellat.

Addit tandem August. lib. 2. de cons. Evang. cap. 1. aliam hujus nominis rationem his verbis : *Neque enim propterea non erat apellandus Joseph Pater Christi, quia illum non genuerat; quandoquidem recte pater etiam esse potuit ejus, quem non ex sua conjuge procreatum, aliunde adoptasset.* Per adoptionem etiam is, qui omnino extraneus est filius efficitur, & qui adoptat, pater vocatur, & suo modo existit: Joseph verò eum quem sibi conjunx, line ipsius opera, per Spiritus Sancti virtutem generavit, tanquam dilectissimum Filium à DEO datum acceptavit, & quodammodo adoptavit, ut propterea nobiliori quadam ratione, quæ imperfectionem excludat, quodammodo Filius ejus effectus sit. Nisi velimus Christum dicere elegisse sibi Joseph in Patrem, sequere quodammodo Filium ejus constituisse. Quod aliâ etiam ratione explicari potest. Per verum enim Matrimonium cum Virgine contractum quodammodo corporis ejus Dominus effectus est, quia Paulus inquit: *Mulier corporis sui potestatem non habet sed vir.* Hinc ergo factum, est ut fructus corporis Virginei quodammodo ad Josephum pertinuerit. Ut enim dicitur institutione de rerum divisione; cùm in suo solo, versiculo, ex diverso, quod in alieno solo nascitur, vel edificatur, sub illius dominium cadit, cujus est solum. Unde etiam si miraculosè in horto alicujus fons nasceretur, illius esset, cujus est hortus. Quia ergo terra virginea de benedictione Domini concepit, ad Joseph, cujus erat terra, fructus illius benedictionis pertinuit, ut Deut. 33. in benedictionibus Patriarchæ Joseph præfiguratum erat. Addo tandem, virum & uxorem per matrimonii vinculum effici quodammodo unum. Nam licet per carnalem copulam efficiantur una caro; tamen per vinculum ipsum efficiuntur unum cor, una voluntas. Unde fit, ut bona habeant quodammodo communia, ita ut quod est sub unius dominio & potestate, ad alterum ex consequenti aliquo modo pertineat. Quia ergo B. Virgo vera fuit Mater Christi, non potuit Joseph verus ejus Sponsus rationem parentis non participare, carnali semper generatione excepta.

Quartò tandem ex prædicta radice ortum est, ut B. Joseph aliquomodo fuerit caput & superior Virginis & Christi ut  
hominis



**Hominis.** Primum pater; quia teste Apost. 1. ad Cor. 11. *Caput mulieris vir*: propter quod Pet. 1. Can. cap. 3. præcipit: *ut mulieres sint subditæ Viri suis*: afferens exemplum Saræ, quæ Abraham obediens, eumquæ Dominum suum vocabat Gen. 18. Ergo & B. Virgo agnoscebat & reverebatur sponsum suum, tanquam virum & caput suum. Neque obstat, quod August. Opusculo de Assumptione Virginis c. 4. dicit B. Virginem fuisse exemptam ab illa lege: *Sub viri potestate eris*: ipse enim se statim explicuit dicens: *Non fuisse sub potestate viri id est mariti quæ integerrimè visceribus de Spiritu Sancto Christum suscepit*: ac si diceret, quantum ad usum carnalis copulæ, non fuisse sub viri potestate. Addo etiam ex D. Thom. infra q. 30. a. 2. ad 2. in iis quæ pertinent ad mysteriorum DEI cognitionem & ad privilegia gratiæ suscipienda, non debuisse pendere à viro, nec sub ejus esse potestate; at verò in externis & domesticis rebus potuit suo modo esse subiecta viro, ad illum enim familiæ gubernatio pertinebat. Unde quando aliquid hujusmodi agendum erat ex Divino instinctu, illi fiebat revelatio, ut pater de fuga in Ægyptum, & reditu ex Ægypto: unde etiam nominis JESU impositio illi injuncta est Matth. 1. *Et vocabis Nomen ejus JESUM*. Altera pars quæ ad Christum pertinet constat ex Luc. 2. *Et erat subditus illis*. Quanquam enim hoc magis significet usum quàm debitum: quia revera Christus propter dignitatem suæ Personæ, nulli hominum propriè subiectus fuit, tamen ad dignitatem Joseph declarandam est satis, quod præcisè consideratâ humanâ conditione & origine Christus futurus erat jure subditus Joseph: & quòd licet ratione Divinitatis esset exemptus, tamen defecto voluit illi esse subiectus, eiquè tanquam Patri ac superiori obedientiam honoremquè deferre.

Ex quibus etiam licet intelligere, interessè inter MARIAM & JOSEPH, & inter JESUM & JOSEPH singulare vinculum mutui amoris ac perfectissimæ amicitiae, quæ intrinsecè oriebatur ex dignitate & statu, ad quem hic vir assumptus est: pertinet enim ad virtutem & sanctitatem uxoris, ut virum suum diligat, & omne bonum præsertim animæ illi exoptet & procuret: sed B. Virgo in omnibus fuit perfectissima: ergò etiam in hoc amore excelluit. Accedit ratio gratitudi-

nis quæ benefactoribus debetur, & nullâ aliâ re magis quam amore perfolvitur: B. autem Joseph multa passus est, multoque labores propter Virginem sustinuit, & quidem amore ac voluntate ut par erat singulari & maxime: Ergo. Tandem accedit morum similitudo, frequens ac diuturna familiaritas & cohabitatio absque ulla occasione disidii vel iræ, quæ non potest non parere luminum quendam amorem ac benevolentiam tuam. Quæ rationes eadem ferè proportionem in Christo Domino procedunt, tantoque fortius, quanto ille perfectius, quam Virgo omnia operabatur. Unde Rupert, lib. 2. in Can: post med. exponens verba illa cap. 2. *Dilectus meus mihi & ego illi, qui pascitur inter lilia.* Quæ inquit sunt lilia nisi dilecto Sponsus Josephus & ego dilecto, verè amb, illa videlicet pro Virginalibus nuptiis & cohabitatione castissima. Ex his ergo satis constat quanta fuerit hujus Sancti dignitas, & quam excellens ministerium ejus & officium per se & absolute consideratum.

Jam verò officium hoc cum aliis conferendo dubitari potest, an hæc dignitas major sit, quam dignitas Præcursoris, vel Apostolorum aut Evangelistarum, quod ad munus & officium attinet, ut gratiam & sanctitatem omittamus, de qua statim. Ratio dubitandi esse potest, quia hoc ministerium Josephi videtur fuisse proximè conjunctum cum ipsamet Christi Persona. Item videtur maximè accessisse ad dignitatem Matris DEI. Item videtur fuisse aptissimum ad perfectius exercendas omnes actiones vitæ activæ & contemplativæ, quam ullum aliud munus puræ creaturæ sola DEI Matre excepta. De quo enim tam propriè sicut de Joseph potest dicere Christus: *Esurivi & dedistis mihi manducare &c.* Itaque illud fuit excellens in munere hujus sancti viri, quod omnes ferè labores & actiones suas proximè circa Christi Personam exercebat. Unde sicut peccatum crucifigentium Christum, maximum fuit in suo genere propter Personæ dignitatem: ita opera pietatis & beneficentiæ circa Personam Christi in hoc viro fuerunt eximii cujusdam valoris, tantò majori ratione quanto ipse ex perfecta cognitio- & amore illius Personæ operabatur. Aliud verò simul cum hac parte vitæ activæ habuit statum accommodatissimum ad fru-

endam

endam meliori parte vitæ contemplativæ. Nam imprimis in Matrimonio Virginitatem vovit ut supra inuimus, & talem duxit uxorem, ut sola ejus societas & frequens familiaritas satis esset ad virtutem omnem, & præsertim religionem & pietatem erga DEUM addiscendam. Cui si adiungatur diuturna Christi conversatio frequens & intima, & quali occasio audiendi mysteria Divina ex ore ejus, & orandi ad illum, & cum illo, nihil certè magis ad perfectionem vitæ contemplativæ desiderari potest. Cum ergo ille status perfectior sit, qui has duas vitas perfectius coniungit videtur sanè status S. Joseph & consequenter dignitas ejus & officium omnibus aliis præferendum.

In contrarium verò esse videtur: quia Apostolica dignitas videtur à Sanctis Patribus omnibus præferri. Anselmus Math. 3. de Joanne Baptista dicit officio ministerii minorem fuisse Apostolis; majus enim ministerium inquit non fuit quam Apostolatus: & idem docet D. Thom. eodem loco Matthæi 3. Quomodo inter præstantur aliqui verba illa Pauli ad Rom. 8. Nos autem primitias Spiritus habentes nimirum in ministerio & officio juxta illud ad Eph. 1. Secundum divitias gratiæ ejus, quæ superabundavit in nobis in omni sapientia & prudentia &c. & potest explicari: quia ministerium Apostolicum videtur esse altioris rationis magisque spirituale. Ordinatum enim fuit quasi ad generandum Christum in mentibus fidelium, & ad procreationem filiorum DEI, qui finis videtur esse altior & elevatior. Unde actiones etiam Apostolici muneris, quatenus ad vitam activam pertinere poterant altioris ordinis sunt. Quia actiones S. Joseph pertinebant ad opera misericordiæ corporalia, actiones verò Apostolicæ ad spiritualia. Quod verò spectat ad partem vitæ contemplativæ, necesse est in Apostolis fuisse perfectissimam; quia constituti fuerunt in summo perfectionis gradu & abundantiam Spiritus omnibus modis acceperunt. Denique certum videtur ministeria legis gratiæ attigisse supremum gradum perfectionis & dignitatis, sed in hac lege primus dignissimus primæ ad Cor. 12. Posuit DEUS in Ecclesia primam Apostolos, qui propterea fundamenta Ecclesiæ dicuntur Apoc. 21. & ad Eph. 2. Ego.



In hac comparatione, quam à nemine video satis esse discussam & declaratam, nihil tamen affirmare volo. Probabilius tamen dici posset hæc munera esse quodammodo diversorum ordinum, & ideo non posse tam propriè comparari, habere tamen se mutuò sicut excedens & excessum. Sentio equidem Apostolicum munus esse supremum omnium eorum, quæ in Ecclesia Christi, prout ab eo in lege gratiæ instituta est, inveniuntur, ut Ans. supra & D. Thom. Matth. 3. expressè docuerunt, & testimonia & rationes factæ probant. Nihilominus tamen non existimo improbabile munus seu ministerium S. Joseph, quatenus quodammodo est altioris ordinis posse dici perfectius. Intellego enim quædam esse ministeria præcisè pertinentia ad ordinem gratiæ gratum facientis, & in hoc ordine intellego Apostolos habuisse supremum dignitatis fastigium, & indignis fortasse pluribus gratiæ præsertim gratis datæ & sapientiæ donis, quàm reliquos. Alia verò sunt ministeria quæ attingunt ordinem unionis Hypostaticæ, qui ex suo genere perfectior est, ut de dignitate Matris DEI diximus, & in hoc ordine intellego institutum esse ministerium S. Joseph, & esse velut in infimo gradu illius, & ex hac parte excedere reliqua tanquam in superiori ordine existens. Unde D. Thom. supra attentè dixit Apostolos esse majores officio novi testamenti: officium autem Joseph non pertinuit ad novum testamentum, neque propriè ad vetus, sed ad utriusquæ Authorem: *et lapidem angularem, qui fecit utraqûe unum.* Quid verò sentiendum sit de munere Præcursoris comparato ad Apostolicum munus ex hoc ferè discursu intelligi potest.

### § 3tius.

Porro Sanctitatis perfectionem in S. Joseph simili modo *idem libidem Suarez* considerat nimirum absolute & comparatè. Priori quidem modo (ait ille) solùm affirmare possumus Joseph fuisse perfectissimum ac eximie sanctitatis virum: quod facile probari potest. Primò: quia DEUS unicuiquæ confert sanctitatem & gratiam ei muneri accommodatam, in quo illum constituit, ut rectè docuit D. Thom. super ad Rom. 8. lect. 5. sed

Sed DEUS contulit huic S. altissimum quoddam munus, ad quod dignè exercendum summâ puritate & sanctitate indigebat. Ergo. Secundò ita explicatur, quia ante matrimonium cum Virgine contractum, jam erat vir justus & perfectus, ut constat: tum ex verbo illo Matth. 1. *Joseph autem vir ejus cum esset justus*; tum ex eo quod sancti & historiæ referunt, propter summam sanctitatis opinionem judicatum esse idoneum, cui B. Virgo comariteretur, idquè non absquè singulari Spiritûs S. inspiratione: tum deniquè ex eo, quòd usquè ad illud tempus integram servavit virginitatem & castitatem, quam postea cum Virgine simul, DEO consecravit. Jam verò dubitari non potest, quin post matrimonium cum Virgine mirum in modum in sanctitate & virtute creverit, cælestem vitam in terris agens. Unde elegantissimè Ruper. Abbas lib. 1. de gloria & honore Filii hominis in Matth. circa id *Joseph fili David* sic inquit. *O conjugium verum & sanctum, conjugium cæleste non terrenum. Quomodo enim & in quo conjugati fuerunt? nimirum in eo, quòd unus spiritus & una fides erat in eis.* Et infra dicit ideo Christum fuisse *de calo cælestem*, quia tota conjugum vita sive conjunctio fuit cælestis, & Spiritus S. amborum conjugalis amor, quorum utiquè conversatio erat in cælis in ambobus prædens, conjugem viro hujus fidei commiserit: & de carne Virginis hominem formans, paternum viro huic qui nascebatur infantis amorem penitus insuderit. Unde ulteriùs intelligitur post Christum natum, longè majus in Josepho fuisse Sanctitatis augmentum: tum quia cum Christum probè cognosceret, illius frequentiori conversatione & continuâ præsentia, ad frequentissimos & ferventissimos charitatis actus excitabatur: tum etiam quia verbis & exemplis Christi plurimùm moveri poterat. Nec dubitare licet, quin ab eodem fuerit toto illo tempore singulariter præventus & adjutus. Nam si Christus promissit eum, qui propter nomen ejus dederit potum aquæ frigide, non perditur um mercedem suam; quomodo dubitari potest quin tot charitatis opera non modò in nomine suo, sed etiam sibi ipsi à Josepho facta, absquè compensatione abire non permiserit? Accedit verisimilè esse B. Virginem eximie gratiæ dona & auxilia Sponso suo, quem sin-

gulariter diligebat exoptasse, suisque orationibus impetrasse. Nam si verum est (ut revera est) unum ex efficacissimis modis ad obtinenda a DEO gratiæ dona esse devotionem erga Virginem, ejusque intercessionem, qui credi potest Sanctissimum Joseph Virgini dilectissimum ac devotissimum, per illam non obtinuisse eximiam sanctitatis perfectionem? Refert Nazian. orat. II. de Sorore Gorgonia eam unum hoc ad omnia accedere cupisse; ut miritus quoque persisteretur, ut scilicet tota corpore consecraretur, ac non dimidia tantum ex parte initiata discederet, ipsiusque aliud imperfectum relinqueretur; atque hoc precibus ab eo impetrasse, qui voluntatem timentium se facit. Si ergo hoc fuit insigne charitatis in Gorgonia, quod viri imperfectionem suam quodammodo existimavit, quoque perfectionem ejus desideravit; & obtinuit; multò altiori ratione ac modo, hujusmodi amor Virgini est attribuendus. Deinde Suarez comparans Sanctitatem S. Joseph cum Apostolis, pro & contra discurrit, ac denique concludit dicens: In hac igitur comparatione non existimo esse temerarium, neque improbabile, sed pium potius & verisimile, si quis fortasse opinetur Sanctum hunc reliquos omnes in gratia ac beatitudine antecellere, quia ex scriptura nihil est quod repugnet, neque in Patribus aliquid reperio. Et si quæ sunt generales lectiones, quibus Apostolos præferre videantur, intelligi possunt facere comparisonem regulariter cum aliis Sanctis, & non excludere speciale aliquod privilegium; & præsertim loqui de posterioribus Sanctis; non verò de iis omnibus qui cum Christo vixerunt, & ipsis Apostolis contemporanei fuerunt. Hæcenus Suarez. Caterum velim te penitus illa scripturæ verba considerare: Cum Sancto sanctus eris, & cum viro innocente innocens eris; & concludendo stupere. Qualis & quantus B. Joseph erit Sanctus, qui cum ipsa sanctitate & innocentia Filii DEI & ejus Matre Regina Sanctorum 30. annis continuè conversatus est ea familiaritate quâ nemo magis? Quod etiam inde patet Stengelii referente; nimirum S. Brigittæ ostensum esse; à DEO legimus Christum adhuc puerum, in privatis ac domesticis cum verissima Parente & opinato Patre Josepho, colloquiis multa arcana detexisse, multa penitus abdita & reclusa

*Psalm. 17.*

*Steng. in vit.*

*S. Joseph. cap.*

*12.*

*Brig. revel.*

*lib. 6. § 8.*



amanter aperuisse, tantamquē Christi sermonis fuisse dulcedinem, ut singularem ex eo voluptatem uterquē perciperet, & Divini amoris illa oratio flammam ingentem excitaret. Nihilominus tamen citatus Suarez ait: Cordati ac prudentis hominis esse existimo, nihil temerē aut nimium alleveranter affirmare, quia revera ubi deest Sacrae Scripturae auctoritas, aut Ecclesiae traditio, nulla potest esse sufficiens certitudo, in re praesertim ex Divina electione, ac praedestinatione pendente, cujus confilia inscrutabilia sunt & abditissima Mylleria.

Suarez in 3.  
part. D. Thom.  
t. 2. 9. 29. art.  
1. & 2. d. 8.  
sect. 2.

Quantum ad gloriam accidentalem S. Josephi eam Stengelius describit citans sequentes Authores: Holanum qui ita dissert: Verum de aureola Virginitatis Joseph Catholici Doctores minime nunc hesitant, tum quia Virginitatem mente, corpore, voto & statu mortuum Joseph credunt, tum qui primus secutus est Virginum Regnam, tum quia Sponsus & Sponsi communibus ornatibus circumdari consueverunt. De aureola autem Praedicatorum (inquit Holenus hoc proxime citato) sic argumentamur. Plus est Christum predicare factum, quam verbo: sed Joseph Christum factus summoepere praedicavit, quibus quidem occasionem universo praestitit orbi, ut converteretur ad adorandum DEUM verum hominem factum: itidem veri Praedicatores desursum illuminantur, suo tempore loquuntur, & ad DEUM verum agnoscendum, quosquē convertere conantur. Sed Joseph ab Angelis fuit illuminatus, cum quibus conversabatur, suo tempore de DEO est allocutus: verba nempe praedicatoris, sumus sunt Divini ignis in corde ardentis, atque in Christi cognitionem mortales ad vitam eternam deducere satagentis. Subsistamus hic parumper, & Joseph multos per annos habitantem in Aegypto meditemur. An non credimus Joseph innumeris vicibus fuisse exhortatum eos, cum quibus conversabatur Aegyptios ut DEUM verum colerent? Si quando eos contigerit audire Messiam promissum in lege Judaeorum advenisse, ut crederent, persuasisse: agebat vero. DEUS erit verus & verus homo, & ipse renovaturus est mundum: vestra destruet idola, innovabit sacrificia, renovabit leges, mores, vitam, regna, & imperium hanc tempestate: qui sanctae legis profundiora vero intellectu dignoscunt, Messie asseverant tempora adesse. Quod profecto apud me dubium non est: Vos hortor o fratres Aegyptii; letamini, quia pariter vos redimet à potestate tenebrarum, vos quidem ex hominibus illi credentes

Stengel. in vi-  
ta S. I. cap. 15.  
fol. 41. part.  
cap. 4.

eritis similes Angelis, imò homines in se credentes, Messias tandem donabit eterno regno celorum. Verum cum Nazareth Galilæe habitaret Civis, & cognitus ampliora quotidie prædicabat. O quoties benevolos & verè amicos hortabatur, ut quàm attentissimè faciem, verba, mores JESU filii sui animadverterent. Arbitrabatur enim, quòd caro illa Divinitatis odorem cæteris emitteret sicut sibi. Persuadeo demum mihi ipsi, sicut præsentia corporis Christi in Ecclesia ac Sacramentorum virtute plurimi salvi sunt: sic & in Nazareth Civitate, illis temporibus multi sunt ad fidem conversi conversatione Christi, Beatissimæ Virginis moribus, meritis quoque ac verbis Joseph. Nec tantum noster extitit prædicator, sed in sincero animarum zelo, omnium concionatorum Christum prædicantium exemplum, & virorum spiritualium Dux fuit & Magister, ut probat P. Morales. De aureola Martyrii idem Inolanus ubiproximè, sic ait: Josephi, excellens victoria fuit Tyrannorum persequentium Christum, ac gladio materiali satagentium illum occidere, quàm victorià expresse liquet pro DEO voluntariam mortem non expavisse: propterea palmâ martyrii benemeritus dici potest. Adhuc dationi animæ, actu convenit palmâ martyrii: sed Joseph actu offerens eam dedit pro DEO, quanquam non potuerit Tyrannus eam eripere. Joseph igitur palmâ martyrii benemeritus. Item signum desiderii martyrii est charitas, quæ excellentissimè inventa fuit in Joseph. Persuadetur ergo ornatus palmâ martyi apud Superos. Præter cæteri Martyres ex abundantia gratiæ Divinæ optauerunt ponere animam pro Christo, dicente Levita Vincentio, hoc est quod semper optavi & votis omnibus exquisivi: sed gratiâ Joseph fuit abundans & exuberans: ergo palmâ martyrii fuit dignus. Et confirmatur: quia ex verbis Simeonis, post Beatam Virginem gladius doloris animam Josephi propter eximium amorem ad Christum pertransivit: ergo cum Beata Virgo DElpara ea ratione fuit Martyr, & plus quàm Martyr, licet in pace vitam finierit, sic erit proportionaliter & noster Joseph. Atque hæc de gloria tam essentiali quàm accidentali D. Joseph dicta sufficiant. Deniquè sæpè citatus Suarez inquit: Illud verò advertere non prætermittam, ex quadam satis recepta sententia probabile fieri Sanctum hunc corpore & animo glorioso cum Christo regnare, quia cum ante Christum mortuus fuerit, verisimile

Moral. lib. 3.  
tract. II.

Suarez in 3.  
part. D. Thom.

t. 2. q. 29. a. 1.

& 2. d. 8. sect.

risimile est fuisse unum ex illis, qui tempore mortis vel Resurrectionis Christi surrexerunt, quos multi sentiunt ad immortalē Vitam animi & corporis transiisse.

## SECTIO VI.

### De Fine Supernaturali Cujus respectu S. JOSEPHI.

Ejusmodi Finis est Gloria S. Josepho competens, alia sita in ejus intrinseca felicitate, quā gaudet in æternitate: alia gloria posita in extrinseca Angelorum & hominum ejus notitia, æstimatione, amore, laude, cultu: quæ relata in summi DEI Gloriam, eidem Sancto afferunt oblectamentum & gaudium.

Praxis testificandi suum amorem in S. Joseph eumquē colendi supra datur.

1. 2. tra. 2. c.  
6. sect. 5. subf.  
6. §. 6.

# TRACTATUS ULTIMUS DE ULTIMO FINE HO- MINIS.

Tandem emensis variorum Finium decursibus, & discursibus, ipsum summum Bonum, omnis felicitatis nostræ & universitatis creaturarum Centrum, DEUM Ter Optimum Maximum attigimus. Quam bonum nos hic esse! Utinam non contingat delabi ad inferiora! Utinam hic liceat semper in tempore & æternitate vivere, quiescere, lætari, delectari! De DEO igitur, quatenus Ultimo fine hominis, hoc tractatu agendum nobis est, idquē methodo tali, quali aptum est DEUM proponere homini pro Objecto, circa quod commodē possit exercere actus fidei, spei, charitatis, nec non donorum Spiritūs S. scilicet Intellectūs, sapientiæ, aliorumquē luminum & motuum Divinorum seu Contemplationis Divinæ: & ad illum tanquam Finem ultimum supernaturalem media virtutum, alios-



quæ Fines intermedios applicare. Verùm ad æquivocationes & obscuritates clarificandas.

Adverte hic 1<sup>mo</sup>. Etiam si visio DEI, & amor beatificus, seu beatitudo hominis vocetur quoquæ ultimus finis hominis, denominari tamen ipsum ab objecto beatifico, nempe DEO. Neque in tali supposito est DEUS hominis finis *ultimus Cui*, de quo hic agimus, sed potius homo est *finis Cui*, cui inquam DEUS per sui visionem & amorem applicatur ad hominis beatitudinem.

2<sup>do</sup>. Hic ultimus finis seu beatitudo formalis hominis, complens, & perficiens ipsum dicitur ultimus, quatenus est ultimum bonum hominis, ultra quod aliud desiderare non potest; ad quam beatitudinem spectat etiam relatio suæ beatitudinis ad maiorem gloriam DEI, & ex majoritate gloriæ DEI oriundum summum gaudium. Sicut enim amor beatificus, qui est amicitia, intensissimè gaudet de gloria DEI intrinseca seu de bonis DEI intrinsicis: ita ad eundem amorem spectat lætari, & complacere sibi de gloria DEI extrinseca, seu de bonis DEI extrinsecis, & gaudio DEI quod ab extrinseco venit DEO, seu cuius causa datur ab extrinseco, ut infra videbimus.

Suarez de beatit. disp. 4. ante sect. I.

3<sup>to</sup>. DEUS quamvis juxta Suarez dicitur habere beatitudinem perfectam, non habet tamen propriè ultimum finem (nempe respectu sui ipsius) quia beatitudo dicitur rationem boni perfecti & consummati, finis verò indicat rationem formalem causæ, DEUS autem non potest esse causa sui ipsius; id enim imperfectionem causalitatis, inò implicantiā contradictionis in DEO connotaret. Quamvis ipse sit causa finalis principalis, seu finis ultimus omnium, propter quem sunt condita & ad quem omnia ordinari debent. Unde Proverbiorum dicitur: *Universa propter semetipsum operatus est Dominus.* Et Apostolus: *Ex ipso* (ut causa efficiente) & *per ipsum* (ut causa exemplari (& in ipso) seu in ipsum, ex græco, ut ultimam causam finalem tendere debent) *sunt omnia, ipsi Gloria in secula.* Ecce hic insinuat per *ly ipsi* & principium & finis ultimus *Cui*, nempe DEUS Ter Optimus. Maximus. Et per *ly Gloria* finis ultimus *Cuius* scilicet Gloria DEI, ex cuius promovendæ intentione crea-

Proverb. 16.  
Rom. 11.

natura rationalis omnia agere & pati debet. Denique ipse DEUS ait: *Ego sum principium & finis.*

Apoc. c. I.

## CAPUT I.

### De ultimo hominis Fine, CUI.

**H**ominis ultimus *finis Cui*, cum sit ipse DEUS Ter Opt. Maximus, Cui inquam, finem ultimum *Cuius*, seu Gloriam Divinam intendere & promovere debet, ut patet ex modo dictis; ideo videnda sunt hic ea de DEO, quæ maximè ad praxim ejusdem gloriæ DEI promovendæ, Christiano seu Spirituali Theologo conducant. Et primo quidem ut habeantur in promptu arma contra tentationes de existentia DEI, tum contra Atheos, demonstrabimus quòd DEUS sit. Secundò; Quid DEUS sit & qualis viâ affirmationis, viâ negationis, & viâ eminentiæ, seu præstantiæ; quomodo autem hi termini intelligendi sint, alibi dictum. Ubi etiam innuavimus, esse triplicem Hierarchiam, sicut ex parte principii, & ex modo tendendi, ita etiam tripliciter DEUM proponi ex parte *Objecti*, nempe in creatura sensibili, in creatura intelligibili, in seipso. Et quidem in prima Hierarchia nunc proponemus DEUM ad contemplandum in Creatura sensibili viâ affirmationis: In secunda Hierarchia DEUM ad contemplandum in Creatura spirituali, tum viâ affirmationis, quatenus à perfectionibus creaturæ ascendit ad similes perfectiones Creatoris considerandas: tum viâ negationis, quatenus in prima Hierarchia perfectiones corporales v. g. pulchritudinem Solis similem imaginando, & affirmando de DEO; in secunda Hierarchia easdem perfectiones incipit negare esse materiales in DEO, sed quasdam spirituales v. g. spirituales pulchritudinem, quam speculetur in Anima vel Angelo. In tertia Hierarchia proponemus purè DEUM ad contemplandum in Seipso viâ puræ negationis & præstantiæ. Quanquam in singulis harum Hierarchiarum subinde mixtum tangitur modus contemplandi DEUM, & per affirmationem, &

1.2. tral. c. I.  
sec. 4. subs. I.  
§ 4. de Contemplatione.

& per negationem, & per præstantiam. Caterum præfati gradus Hierarchici contemplandi DEUM & ejus perfectiones aptâ similitudine ostenduntur. Sicut enim Sol tripliciter conspicitur, *mò* in rebus grossis: v. g. in pariete. *2dò* in rebus subtilioribus, v. g. in àère, speculis. *3tiò* in seipso, seu in suo solari globo aut Sphæra radiantissima, ac lucidissima. Ita & DEUS ejusquæ perfectiones considerantur crassiori quodam modo in sensibili & corporea creatura, subtiliùs in spiritali creatura, subtilissimè & optimè in sua propria Essentia: sed de his fuliùs supradictum sub Contemplatione.

### § unus.

Nè more antiquorum Philosophorum contemplantes seu cognoscentes DEUM, nec eum glorificantes, tradamur in reprobum sensum, placuit hic subnectere *Praxim* actuum & affectuum anagogicorum in DEUM; quibus, vel similibus erit utendum in sequentibus discursibus, meditationibus, contemplationibus: & quod ibi defuerit, ex his, vel ad horum exemplum supplebit quisque pro gustu & spiritu suo, sive incipiens, sive proficiens, sive perfectus. Licet enim incipientibus quoque vel à longè subinde salutare & delibare hæc magnalia deliciarum Divinitatis, quarum vel odore ipso capti, ad eas ferventiùs aspirent, & conentur proficere per vias vitæ ad possidendum contemplatione & amore suum ULTIMUM FINEM, DEUM Ter Optimum Maximum.

### Actus & Affectus anagogici.

DEUS meus cognosco TE esse & existere. Credo Domine Te DEUM meum Trinum & unum, vivum & verum esse ac existere. Vel Te Deum meum esse infinitum. Vel: Immensum. Vel: Immortabilem. Vel: Omnipotentem. Vel: Summum Bonum &c. Ita specifica hìc illam DEI perfectionem, circa cujus contemplationem occuparis. O stupendam DEI Potentiam! Vel: Sapientiam! Vel: Bonitatem! &c.

Apoge omnis perfidia circa Existentiam, seu Perfectiones DEI. Spero Domine me participem esse Tuae Divinae similitudinis, non modò in presenti per gratiam, sed & in futuro fore per gloriam. O quan-



O quantum timeo Domine 1. ut sum vel fiam expers Tue Divinae familiaritatis per gratiam, & gloriam.

O summum Bonum DEUS meus 1. diligo Te ex toto corde meo, ex tota anima mea, & ex omnibus viribus meis.

Utinam Te DEUS meus Seraphico amore in omnem aeternitatem diligerem.

O si Te omnes homines cognoscerent, & omni possibili illis amore & modo diligerent ac colerent.

Gaudeo & exulto Domine, quia Tu es, qui es: Vel: quia es infinitus. Vel: Imensus. Vel: quia es Omnipotens. Vel: Incomprehensibilis Sapientiae, Vel: Ineffabilis Bonitatis &c.

Intimè doleo DEUS meus, quod Tu omnium Principium & Finis, omne & summum Bonum, à paucis cognoscaris, diligaris, colaris: & à me non eā, quae possibilis est mihi, dilectione ameris.

Adoro, laudo, benedico Tuam infinitam Majestatem, Potentiam, Sapientiam, Bonitatem &c.

O quis Tu es DEUS meus, & quis sum ego? Tu es qui es: ego nihil sum. Tu Summum, Perfectum, Bonum & Pulchrum: ego summum imperfectum, malum, & deforme. Tu Infinita Potentia, Sapientia, Bonitas, Sanctitas, Misericordia, iustitia: ego horum ex me nihil: quod verò aliquantulum est, à Te est: imò his à me in me contrarium est, nempe infirmitas, stultitia, malitia, peccatum. Tu es dignus omni honore, & gloria: ego dignus omni ignominia, & poenā. Tu es infinita abyssus dulcedinis, beatitudinis, & gloriae: ego abyssus indignitatis & miseriae. Abyssus ergo mea Abyssum invocat Tuam: ab hac ut tanquam per cataractas, impetu, voce, & sonitu veluti aquarum, Gratia Tua redundet in abyssum meam: eam omni malo vacuam, & bono replens.

Noverim me, noverim Te: ut oderim me, diligam Te DEUS meus, Intimè doleo me Te Summum Bonum unquam offendisse. Doleo item, quod tot, & tantis peccatis totius Mundi offenderis.

Gratias ago Tibi pro inenarrabili dono Cognitionis & Amoris Tui.

Obsecro Domine, tribue mihi, & proximis meis: ut Te omni possibili nobis modo, in omnem aeternitatem cognoscamus, diligamus, colamus.

Vide infra § 8. & aliis locis plures actus & affectus.

## § 2dus.

DEUM esse & existere demonstratur Ratione naturali.

**A**ngelicus Doctor quinque viis per rationem naturalem procedens, probat Existentiam DEI ita dicens.

*D. Thomas in  
summa Theol.  
p. 1. q. 2. art. 3.*

*Prima & manifestior via est, quæ sumitur ex parte mo-  
tus : certum est enim, & sensu constat, aliqua moveri in hoc  
mundo : omne autem quod movetur ab alio movetur. Nihil  
enim movetur nisi secundum quod est in potentia ad illud, ad  
quod movetur : movet autem aliquid secundum quod est actu.  
Movere enim nihil aliud est, quam educere aliquid de potentia  
in actu, de potentia autem non potest aliquid reduci in  
actu, nisi per aliquod Ens in actu ; sicut calidum in actu ut  
ignis facit lignum, quod est calidum in potentia, esse actu cali-  
dum, & per hoc movet & alterat ipsum. Non autem est pos-  
sibile, ut idem sit simul in actu & potentia secundum idem, sed  
solum secundum diversa. Quod enim est calidum in actu, non  
potest simul esse calidum in potentia, sed est simul frigidum in  
potentia. Impossibile est ergo, quod secundum idem & eodem  
modo sit aliquid movens & motum, vel quod moveat seipsum :  
omne ergo quod movetur, oportet ab alio moveri. Si ergo  
id à quo movetur, moveatur, oportet & ipsum ab alio moveri ;  
& illud ab alio : hic autem non est procedere in infinitum :  
quia sic non esset aliquod primum movens, & per consequens  
nec aliquod aliud movens, quia movens secunda non movet,  
nisi per hoc, quod sunt mota à primo movente : sicut baculus  
non movet, nisi per hoc, quod est motus à manu. Ergo necesse  
est devenire ad aliquod primum movens, quod à nullo move-  
tur, & hoc omnes intelligunt DEUM.*

*Secunda via est ex ratione causæ efficientis. Invenimus  
enim in istis sensibilibus esse ordinem causarum efficientium :  
nec tamen invenitur, nec est possibile, quod aliquid sit causa  
efficiens sui ipsius, quia sic esset prius seipso, quod est impossi-  
bile ; non autem est possibile, quod in causis efficientibus pro-  
cedatur*

cedatur in infinitum; quia in omnibus causis efficientibus ordinatis primum est causa medi, & medium est causa ultimi, si-  
ve media sint plura, siue unum tantum; remotâ autem causâ re-  
moveretur effectus: Ergo si non fuerit primum in causis efficien-  
tibus, nec ultimum, nec medium erit: Sed si procedatur in infini-  
tum in causis efficientibus non orit prima causa efficiens, & sic  
non erit nec effectus ultimus, nec causæ efficientes mediæ, quod  
pateret esse falsum, Ergo est necesse ponere aliquam causam effi-  
cientem primam: quam omnes D E U M nominant. *Hæc D.  
Thomas.*

Ad hujus rationis clariorem intelligentiam audi *Suarium Metaph. dist.*  
qui supra illud evidens principium Metaphysicum *Omne quod 29 sect. 1. na*  
*fit, ab alio fit:* siue creetur, siue generetur siue quacunque ra- 20. 21. 26.  
tione fiat, sic differit: Hoc principium ex eo demonstratur,  
quod nihil potest efficere se. Nam res quæ fit per effectio-  
nem, acquirit esse: res autem quæ facit aut producit, suppo-  
nitur habere esse, & ideo claram repugnantiam involuit, quod  
idem faciat seipsum: prius enim quam res sit, non potest esse  
in actu formali vel virtuali, ad faciendum se. Hoc ergo posito  
principio, sic concluditur demonstratio: Omne ens aut est fa-  
ctum, aut non est factum, seu increatum: sed non possunt omnia  
entia quæ in universo sunt, esse facta: ergo necessarium est,  
esse aliquod ens non factum seu increatum. Major est evidens;  
cùm necesse sit ex duobus contradictoriis alterum cuilibet con-  
venire. Minor probatur, quia omne ens factum ab alio, est fa-  
ctum, vel ergo illud à quo factum est, est etiam factum, vel  
non: si non est factum, datur ergo aliquod ens increa-  
tum quod intendebamus: si verò illud etiam factum est, o-  
portebit ab alio esse factum, de quo ulterius idem inquirendum  
erit, & ita tandem aut sistendum erit in ente non facto, aut pro-  
cedendum in infinitum; aut circulus committendus: non po-  
test autem aut committi circulus, aut in infinitum procedi, si-  
stendum ergo necessariò est in Ente non facto.

Declaratur & probatur prior pars minoris: voco enim  
committi circulum, si quis dicat unam rem produci ab alia, &  
hanc rursus produci ab ea, quam ipsa produxerat, vel immédia-



tè, vel mediâtè & post multas generationes : ita enim fingere quis posset, omnem rem produci ab alia distincta à se, & nullam esse improductam. Hunc ergo circulum dicimus esse impossibilem, & æquè repugnantem illi principio ; Omne quod producit, ab alio producit ; sicut quod eadem res seipsum producat : nam si res una sit ab alia, à se facta, mediâtè saltem & quasi in virtute efficit seipsam. Item quia in re quæ facit aliam supponitur esse, ergo etiam supponitur quod sit facta, si perfectiorem habet esse : ergo non potest esse facta à tuo actu.

*Lib. 2. Metaph. 6. 2.*

Superest ut probemus alteram partem minoris supra positæ ; scilicet non posse procedi in infinitum in emanatione unius entis ab alio, quod in omni genere causarum demonstravit Aristoteles. Et evidenter, ut existimo, ostendi potest, necessariò sistendum esse in aliqua prima causa non facta : & incipiendo à causis per se subordinatis, quarum una per se & actu pendet ab alia, vel in esse vel etiam in actione. *Primo* afferri possunt hic omnes rationes, quibus probatur non posse esse in rebus multitudinem actu infinitam, sine qua multitudine non possit intelligi ille processus in infinitum in causis subordinatis : sed illas omitto ; tum quia generales sunt, & remotæ : tum quia non sunt adeo evidentes.

Argumentor igitur in hunc modum ex propria ratione & subordinatione causarum, ut Aristoteles argumentatus est : quia impossibile est totam collectionem entium vel causarum efficientium, esse dependentem in tuo esse & operari : Ergo necesse est esse in illis aliquid independentes : Ergo non potest in illo progressu in infinitum procedi, sed sistendum est in Ente improducto, quod etiam in causando sit independentes. Primum Antecedens est evidens ex dicto principio : Omne quod producit, ab alio producit : nam perinde est dicere : omne quod dependet, ab alio dependet : Si ergo tota rerum collectio esset dependens, deberet necessariò dependere ab alio, id autem est impossibile, quia extra collectionem non est aliud : quod si tota collectio penderet ab aliquo Ente intra ipsum comprehenso, etiam illud penderet à seipso, quod est impossibile : sic ergo impossibile est totam collectionem Entium esse factam, aut totam collectionem

nem causarum esse dependentem in agendo, propriâ dependentiâ, quâ posterior causa pendet à priori. *Hactenus Suarez.*

Sed clarius & brevius idem argumentum ita proponitur: Omnes Res in Universo vel sunt productæ una ab alia, vel qualibet est producta a seipsa, vel casu qualibet fieret, vel denique postquam una seipsam produxerit, alias postea produxit. *Primum* dici non potest quia si Res A produceret Rem B, & Res B. produceret Rem A. sequeretur quod Res A. in aliquo instanti existeret, & non existeret. Existeret, quia produceret Rem B. non existeret, quia primò produceretur a Re B. adeoque existeret ante seipsam seu priusquam existeret: quæ omnia sunt impicatoria, contradictoriaquæ, & lumini rationis manifestè repugnantia. *2um* etiam dici nequit, ut quælibet Res sit à se ipsa producta: quia similiter eadem implicantiâ contradictionis recurrit: Eset enim à seipsa producta, ut supponitur; & non esset à se ipsa producta; quia ipsa produciens non existeret: nam si existeret, cur deberet seipsam producere, cum iam in suo actuali Esse foret? *3tum* quoque asseri non potest, scilicet Res esse casu seu fato quodam factas: Quia quæ casu fiunt, nec sunt durabilia, nec eodem modo semper se habent: jam verò Mundus longissimo tempore sex millium annorum durat: & eodem modo semper se habent motus Cælorum, cursus astrorum, mutationes temporum, generationes & corruptiones rerum. Deinde adeò magnificam machinam Mundi, adeò ordinatissimam ejus structuram, dispositissimam varietatem &c. ut nè punctum quidem amplius ad ejus perfectionem requiratur, nisi expertis rationis casu factam dixerit. *4tum* etiam affirmari nequit: quia nihil potest seipsam producere; cum actu non existat, ut in secundo probatum est. Manet ergo conclusum, dari Ens à se, improductum, à quo omnia sunt producta: & hoc Ens est DEUS Ter optimus Maximus. Neque dicas mundum esse Ens à se, & improductum, ac æternum: quia necessariò exinde & alia prædicata deberent ipsi competere, quæ competunt Soli DEO, ut ex descriptione DEI supradata patet. Atqui falsum est quod ejusmodi prædicata possint convenire mundo, ut v. g. ne sit infirmus, immensus in omni genere perfectionis, cum mantentum est il-

lum esse multum limitatæ perfectionis. Ergo etiam falsum erit mundum esse à se Ens improductum, æternum, sed potius esse Ens ab alio in tempore creatum.

*S. Thomas hæc*

*& sequentiap*

*I. q. 2. art. 3.*

*Tertia Via* est juxta D. Thomam sumpta ex possibili & necessario, quæ talis est. Invenimus enim in rebus quædam, quæ suntabilia esse & non esse: cum quædam inveniantur generari, & per consequensabilia esse, & non esse. Impossibile est autem omnia quæ suntalia, semper esse: quia quod possibile est non esse, quandoquæ non est: Si igitur omnia suntabilia non esse, aliquando nihil fuit in rebus. Sed si hoc est verum, etiam nunc nihil esset: quia quod non est, non incipit esse nisi per aliquod, quod est. Si igitur nihil fuit, & sic modò nihil esset: quod patet esse falsum. Non ergo omnia entia suntabilia, sed oportet esse aliquid necessarium in rebus. Omne autem necessarium, vel habet causam suæ necessitatis aliunde, vel non habet: non est autem possibile, quod procedatur in infinitum in necessariis, quæ habent causam suæ necessitatis: sicut nec in causis efficientibus, ut probatum est: ergo necesse est ponere aliquid, quod sit per se necessarium, non habens causam necessitatis aliunde, sed quod est causa necessitatis aliis, quod omnes dicunt DEUM.

*Quarta Via* est, sumiturquæ ex gradibus qui in rebus inveniantur: invenitur enim in rebus magis & minùs, bonum & verum & nobile, & sic de aliis hujusmodi. Sed magis & minùs dicuntur de diversis, secundum quod appropinquant diversimodè ad aliquid, quod maximè est, sicut magis calidum est quod magis appropinquat maximè calido. Est igitur aliquid, quod est verissimum & optimum & nobilissimum, & per consequens maximè ens, nam quæ sunt maximè vera sunt maximè entia, ut dicitur secundò Metaphysico quod autem dicitur maximè tale in aliquo genere, est causa omnium quæ sunt illius generis: sicut ignis qui est maximè calidus, est causa omnium calidorum, ut in eodem lib. dicitur. Ergo est aliquid quod omnibus entibus est causa esse, & bonitatis, & cujuslibet perfectionis, & hoc dicimus DEUM.

*Quinta Via* sumitur ex gubernatione rerum; videmus enim quod



quod aliqua quæ cognitione carent scilicet corpora naturalia operentur propter finem, quod apparet ex hoc, quia semper, aut frequentius eodem modo operantur, ut consequantur id quod est optimum. Unde patet quod non à casu, sed ex intentione perveniunt ad finem. Ea autem quæ non habent cognitionem, non tendunt in finem nisi directæ ab aliquo cognoscente & intelligente, sicut sagitta à sagittante. Ergo est aliquod intelligens, à quo omnes res naturales ordinantur ad finem. Et hoc dicimus DEUM. *Hæcenus D. Thomas.*

*Sexta Via* noscendi DEUM communis datur à Theologia naturali per creaturas, de qua hæc ex *Suario* accipe: Quia *Suarez* *Memor* ut Apostolus Rom. 1. ait: *Quod notum est DEI, manifestum est in illis: taph. disp. 29.* *DEus enim ipsis manifestavit.* Vocat autem notum DEI, id, quod *sec. 2. n. 6.* naturali lumine de illo innatescere potest, quod saltem esse oportet ipsum esse, nam si hoc ignoretur, nihil prorsus de DEO cognoscetur. Declarans autem hunc manifestationis modum, subdit: *Invisibilia enim ipsius à creatura mundi per ea quæ facta sunt, intellecta conspiciuntur: sempiterna quoque ejus Virtus & Divinitas: ita ut sint inexcusabiles; quia cum cognovissent DEUM, non sicut DEUM glorificaverunt.* Ex quibus verbis manifestè colligitur talem posse cognitionem DEI ex creaturis haberi, ut homines inexcusabiles reddat, si vel DEUM esse non assentiantur, vel illum colere negligant. Quod autem illa cognitio sit evidens in se: non potest ex illis verbis tam apertè colligi, nam sæpè minor cognitio, quàm evidens, sufficit ad obligandum hominem, & ut illum inexcusabilem reddat, nisi juxta illam operetur. Nihilominus tamen si verba Pauli attentè ponderentur, satis indicant evidentem cognitionem, ut sunt illa: *Manifestum est in illis: Et: Intellecta conspiciuntur.* Et simile testimonium est apud Salomonem Sap. 13. ubi reprehenduntur, qui verbum DEI ignorant: *Vani inquit, sunt omnes homines; in quibus non subest Scientia DEI, & de his quæ videntur bona, non potuerunt intelligere eum qui est: neque operibus attendentes agnoverunt quis esset artifex.* Et infra: *A magnitudine speciei & creature cognoscibiliter poterit Creator eorum videri.* Idem indicatur Psalmo 18. *Cæli enarrant gloriam DEI: ut latè exponit Chrysost. homil. 9. &*

& 10. ad populum. Et eodem sensu declarat Gregorius verba illa Job. 36. *Omnes homines vident eum; unusquisque intrinsecus procul.* Et ratio est: nam licet singuli effectus per se sumpti & considerati non ostendant unum & eundem esse omnium Factorem, tamen totius Universi pulchritudo, omniumque rerum quæ in eo sunt, mirabilis connexio & ordo, satis declarant esse unum primum Ens, à quo omnia gubernantur, & originem ducunt. Hanc rationem attigit D. Thom. lib. 1. contra Gent. cap. 13. ex Damasceno lib. 1. de fide cap. 2. & Gregor. 26. Moral. cap. 8. Et Chrysost. hom. 4 in Genesim & expressè Dionysius Areopagita cap. 7. de divinis nominibus, dixit DEUM cognosci ex creaturarum omnium ordinatissima dispositione: quod usurpavit etiam Augustinus lib. 11. de Civit. cap. 4. & Justinus interrogatus questione 16. Gentium: unde sciri potest sine DEUS omnino? eleganter ac breviter respondit. *Ex eorum, quæ sunt, concretionem, constitutionem, ac stabilitatem.* Unde optimè Eusebius Cæsariensis lib. 7. de præparatione Evangel. cap. 2. *Sicut domus, inquit, sine artifice, aut pannus sine texente fieri non potest, ita neque universum hoc sine auctore.* Gregorius verò Nazianzenus orat. 2. de Theolog. exemplo utitur cytharæ aut concentus ejus ordinatissimè ac pulcherrimè constituti. Nam sicut is non posset intelligi sine aliquo auctore vel artifice: ita neque hujus Universi aptissima constitutio sine DEO. Tandem rationem hanc insinuavit Philosophus lib. 12. metaph. cap. 2. in illis verbis: Quo namque pacto ordo erit, non existente aliquo perpetuo, separato, ac permanente. Eamque latius profequitur cap. 10. ubi etiam utitur exemplo domus & familiæ rectè ordinatæ; & exemplo exercitus, qui sine Duce ordinatus esse non potest. Eandem tetigerat lib. 1. cap. 3 & 4.

*Septima Via* ducens in cognitionem DEI, est Ratio Moral. quæ evidens esse perpenditur, nempe virtutibus deberi præmia vitis supplicia. Ergo quoque evidens est, debere dari supremum Numen Sapientissimum, justissimum, optimum &c. ut post mortem quoque coronet pietati deducos, plerumque in præsentia vita miseros: puniat verò impios hac in vita ut plurimum felices. Alioquin multò miserabiliores forent boni, præ-

malis,

malis, utpote nec in hac, nec in futura vita præmiandi: cùm tamen ratio iudicet omnino bonos præmio, uti malos dignos supplicio: quod fieri nequit absquẽ supremo rerum Gubernatore. Addo portentosos eventus in sceleratorum ruinam manifestè declarare supremam in Universo esse Providentiam, quæ aded exoticis modis impios persequitur. Plenæ hac in materia sunt sacræ & profanæ paginæ, & ipsa rerum magistra docet experientia, ut hæc negare, vel casu fieri, & non vindice supremo Numine, ipsis amentibus insanior, & bellus brutalior iudicetur.

Concluditur ergò aded certum esse, DEUM existere, quòd teste coronato Propheta dixerit, Insipiens in corde suo, non est DEUS; nimium tantam blasphemiam non est ausus ore proferre, nè contra evidentiam rationis loquens, extremæ insipientiæ, temeritatis, malitiæ, insanitiæ ab Universalitate rerum argueretur.

Psal. 13.

*DEUM esse Unum naturali Ratione evincitur.*

**R**atio prima est; quia ut D. Thom. argumentatur. Si D. Thom. I duo sunt, quorum utrumquẽ necesse est esse, oportet quòd *cont. gent. 6.* convenient in intentione necessitatis essendi, oportet igitur *42. 1. 7.* quòd distinguantur per aliquid, quod additur vel utriquẽ vel alteri, & sic oportet vel alterum vel utrumquẽ esse compositum, nullum autem compositum est necesse esse per seipsum.

Secunda Ratio Angelic. Doct. est, quam Suarez affert & *Disp. 29. Metaph. sect. 3.* approbat, ac egregiam & subtilem vocat: Est autem huiusmodi: *n. 9.* Ens quod per se est, necessarium habet necessitatem essendi, in quantum est hoc singulare: Ergo impossibile est entia per se necessaria esse plura: Ergo non possunt esse entia plura improducta: Ergo quidquid est, ab Uno ente improducto trahit originem. Consequentia prima patet, quia singularitas rei non est communicabilis alteri, & ideo quod convenit alicui quatenus est hoc singulare, signum est non esse multiplicabile. Reliquæ autem illationes per se notæ sunt. Antecedens verò probatur: quia si ens necessarium non habet necessitatem essendi, quatenus est hoc singulare individuum: Ergo hæc singularitas

Dd

non



non est necessaria per se, enti necessario ut sic : Ergò ex aliquo alio dependet, aut aliunde provenit. Hoc autem involvit repugnantiam ; nam Ens per se necessarium maximè debet esse tale, quatenus singulare est, quia non est ens actu, nisi quatenus singulare est ; Ergò singularitas ipsa maximè debet illi convenire ex intrinseca necessitate, & non aliunde, nequè dependeret ab alio. Si autem singularitas convenit ex intrinseca necessitate essendi non potest multiplicari, sicut si homo ex intrinseca ratione hominis necessario secum afferret singularitatem Petri, non posset multiplicari.

§ 3<sup>tius</sup>.

## DEI Existentia probatur Ratione supernaturali.

**H**EC Ratio supernaturalis talis est, cui tanquam fundamento stabili Fides supernaturalis innititur ; fides autem non potest inniti nisi soli revelationi seu locutioni Divinæ aliquid attestanti : quæ revelatio attestantis summæ Veritatis, seu authoritas DEI loquentis infallibilis in dicendo, & cognoscendo est Ratio supernaturalis, cur ego credam fide Divinā aliquid esse verissimum, etiamsi illud excedat captum intellectus humani. Igitur & in hac materia, quòd DEUS sit, & existat ; ut hoc ipsum credam fide Divinā seu supernaturali, non alia ratio dari potest, quàm testimonium ipsius DEI de seipso afferentis quòd ipse existat, quòdvè talis in suis attributis & perfectionibus sit. Porro universaliter testimonium proprium de sui existentia, quidditate, qualitate datum non est inconveniens, modò aliunde id probetur. Sicut DEUS dum aliquid vel de seipso, vel de aliis revelat, & dicit : id ipsum se revelare & dicere tum per internum lumen & motivum, tum per externa motiva credibilitatis comprobatur, seu dicit se dicere : Sicut Rex Regio sigillo suum esse mandatum confirmat, seu dicit se dicere id quod est in mandato positum. Sed audi Suarez docentem qui ait : Dicendum breviter est, non repugnare assentiri, DEUM esse, ex testimonio ipsius DEI dicentis : *Ego sum, qui sum*. Et : *Qui est, misit me ad vos*. Exod. 3. potest enim persona quæ latet, seu non videtur oculis, auribus audiri, & de seipsa testimonium perhi-

bere

Lib. I. de DEO  
cap. I. n. 5.

bere quòd sit, vel quòd talis sit. Sic Christus, cùm Samaritana non cognosceret illum, sub ratione Messiaë, testimonium de se perhibuit dicens: *Ego sum, qui & loquor tecum* Joan. 4. Quo testimonio & illam obligavit ad credendum se esse Messiam, & ad credendum Messiam esse qui illud testificabatur, nisi enim autoritate Messiaë illud dictum confirmaretur: fide dignum non efficeretur. Similiter Marci 6. cùm Christus supra mare iret ad discipulos laborantes in remigando, & ipsi eum videntes non cognovissent, sed turbati putarent phantasma esse, ipse de se testimonium perhibuit dicens: *Ego sum*: itemquè post resurrectionem ingressus ad discipulos dixit eis: *Pax vobis, ego sum*. Cui voci magis credendum erat quàm visui, juxta illud Petri: *Habemus firmitorem propheticum sermonem* &c. Sic ergo DEUS revelando fidem, revelat se testificari res credendas, ex quibus una est: DEUM esse. Quia potest DEUS de Se & de tuo Esse loqui, ac promde testimonium præbere. In quo quidem testimonio supponitur DEUM esse, ut dari possit: quia non loquitur nisi Qui est: ut benè probat argumentum factum: non tamen supponitur cognitum ex parte credentis, DEUM esse, ex vi illius testimonii, sed per illum eundem assensum creditur & DEUM esse, & ipsum dicere se esse; quia tanta est Divina auctoritas, taliquè modo proponitur, ut totum id testimonio suo faciat creditu dignissimum, certissimâ fide. *Hæc Suarez.*

### De Essentia seu quidditate DEI.

**Q**uid est DEUS? Admirabilis hæc quæstio, & desiderabilis ejus solutio: verùm mirabilis scientia DEI, & confortata est, nec homo poterit ad eam. Excellior Cælo est & inferno profundior, liceat tamen imbecillitati & parvitati humanæ inaccessibilem illam Lucem, vel per umbras & rimulas quasdam contemplari, suumquè exilium solari, quousquè in beatitudinem Patriæ Cælestis admittà plenius delectetur in deliciis æternis gloriæ magni DEI. Interim vel balbutiendo.

Respondeo; *DEUS est Ens simpliciter necessarium, A SE,*

*D d 2*

*substan-*

**Suarez** *substantiale, spirituale, vivens, intellectuale, omni genere perfectionis*  
*De DEO lib. I. completissimum.* Dicitur: *Ens simpliciter necessarium* (quod **Suarez** dicit esse de fide, declaratque) id est, **DEUM** esse tanquam veritatem quandam ita necessariam & infallibilem, ut deficere non possit. Idem ex alio fidei dogmate sequitur à posteriori: quia **DEUS** est immutabilis & æternus, ita ergo est, ut initium sui esse, vel finem habere non possit, nec transire ullâ ratione de esse ad non esse, & hoc est esse *Ens simpliciter necessarium*, cui actualis existentia absoluta necessitate inest, ut ita loquamur. Et hoc totum **DEUS** ipse significavit: quando de se singulariter & quasi per antonomasiam affirmavit: *Ego sum, qui sum*: sibi què nomen imposuit: *Qui est*. Nam per illam absolutam appellationem significata est permanentia necessaria & immutabilitas Divini *Esse*, ut notant Nazianzen: Orat. 24. quæ est 2. in Part. Et August. lib. de vera religione cap. 49. Isidor. lib. 7. Ethymolog. cap. 1. Hilar. 1. de Trinit. & Cyrillus lib. 1. Thefaur. cap. 6.

*Ibidem n. 10.*

**¶ II.**

Dicitur *ASE*: quod prædicatum, (ut **Suarez** innuit ibidem) est consequens ad præcedens, & in ordine ad nos est prius illo. Nos enim prius probamus, esse aliquod *Ens* habens ex se existentiam non receptam, nec causatam ab alio, & inde concludimus ens esse necessarium in existendo: & esse unum tantum, & esse **DEUM**. Et licet in re ipsa non est prius nequè posterius, quia sunt idem: tamen si secundum rationem loquamur, hæc veritas sequitur ex præcedenti, quia hæc ultra præcedentem solum addit negationem dependentiæ ab alio, seu causalitatis, vel receptionis existentiae, positivum autem est prius negatione, & quasi fundamentum ejus **DEUS**: Ergo ita est, ut ex se summa necessitate sibi vendicet *Esse*, hinc autem fit ut illud *Esse* ab alio non habeat, nec in eo à quoquam pendeat.

Quod verò attinet ad certitudinem fidei, cum hæc in re idem sint, licet à nobis distinguantur, & diversis verbis declarantur, eisdem testimoniis, quibus probatur prior veritas, hæc etiam convincitur. Unde quod **DEUS** dixit. *Ego sum, qui sum*: perinde est, ac si dixisset: *Ex me habeo Ego ut sim*. Præterea ipse scriptura docet **DEUM** nullâ re indigere, nequè ab alio

ditari



ditari posse, neque esse creatum, neque factum, imo ipsum esse Factorem visibilium & invisibilium, ut in symbolo fidei legimus Est ergo Ens ex se habens esse. Hæc Suarez.

Porro ex prædicato Aseitatis fluere alia attributa & perfectiones Divinas evincitur primò authoritate SS. Patrum Damascenilib. 1. de fide cap. 11. *Videtur inquit principalius omnium de DEO dictorum nominum esse, Qui est.* Et S. Bernardus lib. 5. de Confid. c. 6 *Si bonum, si magnum, si beatum, si sapientem, vel quidquid aliud tale de DEO dixeris, in hoc verbo instaurat Qui est, puta à se: juxta interpretationem hujus loci scripturæ inter SS. Patres usitatam.* Ubi S. Doctor rationem essendi *Qui est*, dicit esse prædicatum radicale, in quo cætera fundantur. *Ratio est:* quia vera est hæc consequentia: Est Ens à se: Ergo est omni genere perfectionis absolutissimum. Ex quo enim caret causâ sui limitativâ, eo ipsotali enti ad omnimodam perfectionem nihil debet deesse. Etenim si aliquid deesset, id fieret vel prohibente alio ac impediante aliquam perfectionem, vel certè ejusmodi defectum exigente naturâ *A se.* Neutrum dici potest Non primum, supponimus enim hujusmodi Ens esse independens ab ullo alio, esset enim à se, ideoque non haberet aliud prohibens vel impediens suas perfectiones. Secundum quoque dici nequit, quia sicut natura uniuscuiusque Entis ad malum intendens non operatur, ita neque sibi defectum vult: quodvis enim Ens appetit sibi appetitu innato bonum & perfectum; jam verò omnis defectus est malum, adeoque minimè appetibile à natura entis *A se.* Igitur si ens à se omnino debet esse perfectissimum; Ergò est necessarium, existens; Ergò est actus purus & simplex; Ergò est intellectuum, volitivum, liberum, omnipotens, sapiens, & bonum &c. Ergo est immutabile, infinitum, immensum; & sic de reliquis perfectionibus. Alioquin vel unicâ deficiente, non esset ens perfectissimum, ideoque nec ens à se. Manifestum est itaque ex ratione essendi à se tanquam ex radice fluere juxta modum humanum concipiendi omnia attributa & perfectiones in DEO. Dicitur: *Substantiale:* Quia hoc prædicatum, sicut & Spirituale Vivens, Intellectuale, etsi ex ratione Aseitatis fluant necessario ut visum est, nullaque in DEO sit compositio vel distinctio, tamen ad modum nostrum

cognoscendi, hæc prædicata Necessarii Entis *A se*, Substantiæ, Viventis, Intelligentis, concipimus ut constitutiva Naturæ seu Essentiæ Divinæ; alias verò perfectiones ut proprietates à Divina Essentia emanantes. Quare de hisdem prædicatis Naturæ Divinæ nunc prosequamur, & seorsum de ejus perfectionibus. Igitur cum Suarez.

*De DEO. lib.*

*l. c. 2. n. 4.*

Dico. Esse Divinum substantiale est, & in eo genere completum essentialiter. Unde Divina Essentia natura substantialis completa est, DEUS què ipse essentialiter est substantia completa. Tota assertio quoad rem per illam explicatam de fide est, & evidens ratione naturali. Hoc potèrius in disputatione 29. Metaph. si: ostensum est. Illud verò prius traditur in cap. Firmiter & cap. Damnamus de summa Trinit: & fid. Cath. Constat què tam apertè ex modo, quo scriptura de DEO loquitur, ejusquè excellentia super omnia creata, ut necessarium non sit particularia testimonia proferre. Non potest enim DEUS esse primum Ens & primum principium omnium, & Creator substantiarum omnium, nisi ipse sit substantia. Nisi velimus illum vocare Super substantiam, ut Dionysius & alii Patres interdum loquuntur. Non quidem quod vera & propriissima substantia non sit, sed ad explicandum Esse altiori modo, substantiæ quippe nomen desumptum, scilicet à substando. DEUS enim propriè non substat vel accidentibus, vel alicui rei à se aliquo modo distinctæ, sicut substat potest omnis substantia creata. Tamen hæc imperfectio, non pertinet formaliter ad rationem substantiæ, licet fortè ad etymologiam vocis pertineat. Sed substantia dicitur Ens, quod ita per se est, ut non indigeat sustentari ab aliquo subjecto. Unde evidens est, primum Ens non posse esse accidens, nam accidens semper supponit aliquod Ens, in quo sustentetur. Est ergo DEUS substantia, quod autem completa sit, æquè certum est: alias non esset substantia perfecta, imò nequè substantia simpliciter. Dicitur: Spirituale, Unde Suarez: Dicimus substantiam DEI Spiritualem esse & incorpoream, id est quantitati non subjectam nequè illius capacem. Quod est de fide certissima Jonn. 4. Spiritus est DEUS. Quia verò nomen Spiritus in scriptura æquivocum est quod ibi

ibi significat substantiam incorpoream constat, quia illud affert Christus ut probet inde, DEI adorationem non esse ad certum locum neque ad corporales ceremonias coarctandam aut restringendam, sed DEUM ubique adorari posse in spiritu & veritate, quia ipse Spiritus est, id est res incorporea quæ loco non continetur, ut communiter Patres exponunt, quos refert & doctè explicat ibi Toletus. Unde hanc veritatem confirmant omnia scripturæ testimonia, in quibus dicitur DEUS esse vel ubique, vel non contineri seu circumscribi loco, quod proprium est corporum. Item afferri possunt testimonia, in quibus DEUS dicitur invisibilis, impassibilis, immutabilis, & similia quæ suis locis afferemus. Nam constat hæc omnia cum proprietate non posse corporali rei convenire. Denique etiam afferri possunt loca, in quibus dicitur DEUS depingi non posse, nec aliquam ejus similitudinem, vel effigiem aut imaginem corporalem posse fieri, utique quia corpus non est. Ex doctrina verò Ecclesiæ & Patribus non oportet multa congerere, quia hæc est vulgarissima doctrina apud illos: sufficit ergo quod in cap. Firmiter proficetur Ecclesia: DEUM esse omnino simplicem & indivisibilem, & non habere partes in substantia sua. Quæ omnia non possunt rei corporeæ convenire.

Dico Cum Suarez DEUM esse essentialiter viventem. Unde cum vivere in viventibus sit esse, necesse est, ut esse DEI sit vivere substantialiter. Hanc assert. tradit S. Thom. 1. p. quæst. 18 post doctrinam de scientia DEI. Videtur enim à notionibus nobis procedere & ex operatione DEI vitam ejus colligere. Re tamen verà pertinet ad hunc locum; quia vivere est prædicatum maximè essentialiter, ideoque valde necessarium ad declarandum nobis modo accommodato, quid sit DEUS. Estque assertio de fide. Nam in scriptura Divina verus DEUS maximè solet nomine DEI viventis appellari, ad distinguendum illum à falsis Diis. Unde Daniel cap. ultimo. *Non colas idola manu facta, sed DEUM viventem.* Et cum Rex illi dixisset, etiam Draconem quem Babylonii adorabant ut Deum, esse viventem, respondit Daniel. *Dominum DEUM meum adoro, quia ipse est DEUS vivens, iste autem non est DEUS vivens.* Quod

statim



statim ostendit ex potestate interficiendi illum, significans DEUM esse viventem, non quomodocunque sed altiori modo super omnia viventia, id est immorali vitâ per essentialiam. Et ideo DEUS non solum dicitur *vivens* sed etiam ipsa Vita. Sic Christus Joan. 14. inquit. *Ego sum via, veritas, et vita.* Et cap. 5. dicitur Pater *habere vitam in semetipso*, id est non participatam neque dependentem ab alio, ut exponunt ibi Augustinus, Chrysostomus Cyrillus, & alii. Quod per aliquod additum subinde significatur: ut cum dicitur Apocalip. 5. *Adoraverunt viventem in secula seculorum.* Et ratio evidens est: quia in entibus gradus viventium perfectior est gradu non viventium, ut videtur per se notum. Sed DEUS constitui debet essentialiter in perfectissimo gradu entium. Ergo Item DEI nomine intelligimus primam causam & auctorem rerum omnium. Est ergo DEUS author vitæ, ut in scriptura sæpissimè nominatur; Ergo est ipse maximè vivens.

*Lessius de perfect. Divin. lib. 6. c. 5.*

*Lessius* hæc de vita DEI assert, dum inquit. Vita dicitur & substantia vitalis, ut est Anima & natura Angelica, & operatio vitalis quæ nimirum in operante à quo emanat, remanet, qualis est intelligere, amare, sentire appetere, seu movere. Utrouque modo DEUS est vita (semotis imperfectionibus) nec solum ista, sed prima ista & æterna vita & ipsa vitæ plenitudo ac universitas, omnis vitæ origo, & consummatio, principium & finis, in quo etiam omnia, quæ non vivunt, vita sunt. Ipse enim est supervitalis essentia, & superessentialis vita omnem vitalem substantiam intra se eminentissimè & simplicissimè præhabens, & causaliter complectens, & extra se quamlibet juxta suam speciem formans conservans, & perficiens: Ipse est sua vitalis operatio, nimirum sua intellectio, suus amor, suum gaudium, sua beatitas. Ex illo supervitali fonte omnia quæ aliquomodo vivunt, vitam hauriunt, & vitales facultates motusque arcesunt, alia præstantiores, alia minùs præstantes juxta gradum cujusque & ordinem. Inde vita omnis & plantarum, & animalium, & hominum, & dæmonum & Angelorum, omnis vita supernaturalis & naturalis, hujus seculi & futuri, temporalis & æterna, Deniquè sicut ipse est omnium existentium Esse  
super-

superessentiale, ita omnium viventium vita supervitalis, ut Dionysius cap. 6. de Divinis nominibus ait. Tribuitur DEO vita maximè ratione intelligentiæ & sapientiæ, hæc enim est prima & suprema vita, seu vitalis operatio, à qua omnis alia vita procedit. A sapientia enim manat amor: per hæc autem cætera omnia sunt condita & formata. Deinde in ipsius sapientia omnia vivunt: ipsum enim intelligi & intellectu formari est quoddam esse & vita intelligibilem, & intellectio rei, est ipsa res modo intelligibili. Itaque sapientia Divina est omnium vita, & per eam DEUS sibi & omnibus vivit, & omnia ipsi vivunt & adsunt, & splendent, & immutabiliter in ipso perseverant, ex omni æternitate in omnem æternitatem.

Dico cum Suarez DEUM esse essentialiter viventem intellectualem vitam purissimam. Hæc etiam assertio de fide est. Nam quod DEUS habeat scientiam fides docet non est autem capax scientiæ, nisi qui est naturæ intellectualis. Ergo dum scriptura docet DEUM scientiam habere, camquæ cum summa perfectione (quam per altitudinem divitiarum sapientiæ & scientiæ interdum declarat Paulus ad Rom. 11. interdum verò vocat thesaurum sapientiæ & scientiæ Col. 2.) planè docet DEUM esse intellectualis naturæ. Nam sive scientia ipsa sit substantia & natura DEI, sive non, necesse est ut ipsa scientia vel sit ipsa natura & substantia intelligentis, vel sit radicata (ut sic dicam) in natura intellectuali, quæ essentialiter talis sit. Hoc ergo prædicatum planè pertinet ad essentialem constitutionem (nostro modo loquendi) Divinæ essentiae. Potestquæ hæc assertio eadem ratione quâ præcedens confirmari, Tum quia spiritualis substantia, præsertim in gradu perfectio, intellectualis est, ostensum autem est DEUM esse spiritualem. Tum etiam quia cum DEUS essentialiter sit vivens, debet etiam essentialiter esse in supremo gradu viventium: hic autem gradus est intellectualis, ut est per se notum. Ergo &c. Hæc Suarez.

Dicitur deniquè in descriptione: omni genere perfectionis completissimum; ubi intelligitur perfectio tum extensive tum intensivè infinita, quod clarius patebit ex infinitudine DEI &

Suarez citat.

Ibidem n. 13.

aliunde infra. Porro de iisdem perfectionibus & attributis Divinis antequam in specie agamus, operæ pretium est in genere aliqua præmittere. Itaque.

*Suarez lib. I.  
de DEO c. 9.  
n. 3.*

*Nota 1<sup>ma</sup>.* Perfectiones seu attributa Divina, alia prædicari de DEO propriè, alia metaphoricè. Priori modo dicuntur de DEO, omnia quæ significant perfectionem, & in sua ratione formali non involuunt imperfectionem, ut Sapientia, iustitia &c. Posteriori autem modo dicuntur quæ imperfectionem in suo conceptu involuunt, ut poenitentia, dolor, & simili. De posterioribus nominibus certum est, non significare in DEO aliquas perfectiones vel attributa re vel ratione distincta ab his quæ nominibus propriis significantur. Quia res significatæ propriè per tales voces, non inveniuntur in DEO, nec sub hac ratione possunt verò DEO tribui, sed sub aliqua Metaphora, per quam voces illæ transferuntur ad significandum aliquid quod propriè in DEO reperitur. Sic autem ea, quæ per tales voces metaphoricè significantur, sunt eadem perfectiones vel attributa, quæ per alias voces propriè significantur.)

*Ibidem n. 4.*

*Nota 2<sup>da</sup>.* Attributa seu nomina quæ de DEO propriè prædicantur, dividuntur in negativa, & positiva seu affirmativa, prioris generis sunt hæc: Increatus, incorporeus, infinitus, immensus, immutabilis, incomprehensibilis, invisibilis, inextinguibilis. Hæc enim tantum sex attributa formaliter & expressè negativa, invenio vel in scriptura, vel in Patribus & Scholasticis DEO attributa. Sunt verò tria alia, quæ in modo significandi non dicunt expressam negationem, & ideo sub opinione versantur, an dicant negationem nec ne? quæ sunt; Simplex, unus, æternus. Nam per simplicitatem ut rectè dixit D. Thom. in principio quæst. 3. part. 1. non indicatur, quomodo DEUS sit, sed quomodo non sit, & idem est de unitate, per quam etiam negatur esse alios veros DEOS. De æternitate verò postea dicemus. Posterioris generis sunt nomina illa, quæ perfectionem aliquam positivam formaliter indicant, inter quæ sunt aliqua transcendentia, quæ sunt, ut ens seu res, vel aliquid, verum, & bonum, & omnia quæ his correspondent, ut est essentia, existentia, bonitas, veritas, addi etiam potest subsistentia, prout essentialis

*Ibidem n. 5.*

*Ibidem n. 6.*



cialis esse potest. Deinde sunt alia prædicata DEI, quæ perfectionem ut sic dicam, minùs generalem significant; nempe *Ibidem n. 7.* substantia, spiritus, vivens, intellectualis. Alia verò sunt inter hæc prædicata, quæ in creaturis solent significare aliquid adjunctum essentiæ, & illam perficiens, & in hac videtur propriè convenire, quod Damascen. lib. cap. 4. dicit. *Quæcunque de DEO per affirmationem dicimus, non ipsius naturam, sed quæ circa ipsius naturam sunt, ostendunt.* Oportet autem hæc prædicata talia esse, ut in spiritualibus substantiis propriè reperiri possint, nam quæ sunt limitata ad res corporeas, non attribui DEO secundum proprietatem. In substantiis autem intellectualibus quinque sunt tantum capita, ad quæ hæc omnia attributa revocari videntur quæ sunt. *Duratio*, quæ immediatè intelligitur cadere in ipsum esse existentiae. *Præsentia*, ratione cujus dicitur aliquid in loco esse. *Intellectus*, ad quem pertinent intellectuales virtutes, ut scientia, sapientia, prudentia, ars, & actus immanentes earum, ut intellectio, conceptus mentis, ratio seu idea, & proprietates illorum actuum, ut evidentia, claritas, certitudo, veritas. *Voluntas*, ad quam etiam spectant virtutes ejus & actus, ut charitas, justitia, misericordia, liberalitas, amor, propositum, velle, intentio electio, & similia. Atque inter hos actus comprehenditur providentia, ejus pars est prædestinatio, sive in una, sive in altera, sive in utraque facultate existat. Ultimum denique ex his attributis est *Potentia*, quæ in DEO omnipotentia dicitur. Atque hæc videntur omnia esse prædicata, quæ propria DEI attributa dicuntur.

*Ibidem. n. 12.*

*Nota 3<sup>ta</sup>.* Principaliter possunt prædicata DEI, præsertim affirmativa, distingui in absoluta & respectiva, quorum nominum rationes satis notæ sunt, exempla verò sunt facilia; nam esse DEUM quid absolutum est, esse verò Creatorem, quid respectivum.

## SECTIO I.

DE ESSENTIA DEI ET EJUS PERFECTIO-  
NIBUS VIA AFFIRMATIVA CONTEM-  
PLANDIS IN PRIMA HIERARCHIA  
CONTEMPLATIVORUM.

## SUBSECTIO I.

IN PRIMÆ HIERARCHIÆ GRADU  
PRIMO.

De Contemplatione DEI & ejus Perfectio-  
num in Mundi Creatura.

§ ITHUS.

Richardus lib.  
2. cap. 1.

**C**ontemplanti DEUM in, & ex Mundi Creatura, hæc cau-  
tela observanda, quam insinuat Richardus dicens. Intan-  
ta visibilium rerum copia, inter tot spectaculorum genera videat  
quisque quod eligat: Caveat ne illud ante mentis oculos reducat, unde  
cordis sui munditiam polluat. Debet ergo à considerationis suæ respectu,  
voluptatum irritamenta amovere, qui cupit de internæ incorruptionis  
perpetuitate gaudere. Quidquid avaritiam stimulat, quidquid gulam  
irritat, quidquid luxuriam inflammat, ab illa recordationum suarum fre-  
quentia secernat. Ille sanè mundum & quæ in mundo sunt utiliter in  
Contemplationem adducit, qui per mundanorum respectum ad mundano-  
rum despectum venit. Hunc hujusmodi contemplationis fructum ma-  
gnus ille mundalium contemplator quæsit & invenit, scriptumque  
reliquit. Vanitas Vanitatum, dixit Ecclesiastes, vanitas vanitatum &  
omnia vanitas. Ille vanitatis Contemplationem non in vanum assumit,  
qui ex eo quod in imo respicit, in laudem Creatoris assurgit, qui cum in  
omnibus operibus suis mirabilem, laudabilem, amabilem reperit. Domine  
Dominus noster, quàm admirabile est nomen tuum in universa terra!  
Ecce mirabilem. A solis ortu usque ad occasum laudabile nomen Do-

mini:

mini: ecce laudabilem. Justus Dominus in omnibus viis suis, & sanctus in omnibus operibus suis: ecce amabilem.

### § 2dus.

Jam igitur Contemplationis DEI ex Creaturis sensibilibus accipe Praxim. *Mellissius Doctor* inquit: Tria in hoc magno Opere cogitare debemus, videlicet quid sit, quomodo sit, ad quid constitutum: & in ille quidem rerum, inestimabilis potentia commendatur, quod tam multa, tam magna, tam multipliciter, tam magnifice sunt creata. Sanè in modo ipso sapientia singularis elucet, quod hæc quidem sursum, hæc verò deorsum, hæc in medio ordinatissime sunt locata. Si verò ad quid factum sit, mediteris, occurrit tam utilis benignitas, tam benigna utilitas, quæ etiam ingratissimos quosque multitudine & magnitudine beneficiorum possit ob: uere: potentissime equidem ex nihilo omnia, sapientissime pulchra, benignissime utilia sunt creata.

*Serm. 3. Pen-  
tec.*

*Seraphicus Doctor* hæc affert: Quoniam igitur prius est ascendere, quam descendere in scala Jacob, primum gradum ascensionis collocemus in initio, ponendo totum istum mundum sensibilem nobis tanquam speculum, per quod transeamus ad DEUM opificem summam, ut simus Hebræi transeuntes de Aegypto ad terram Patribus repromissam, simus & Christiani, cum Christo transeuntes ex hoc mundo ad Patrem, simus & sapientiæ amatores, quæ vocat & dicit Eccles 24. Transite ad me omnes qui concupiscitis me, & à generationibus meis adimplemini. A magnitudine speciei & creaturæ, cognoscibiliter poterit horum Creator videri. Relucet autem Creatoris summa potentia, sapientia, & benevolentia in rebus creatis, secundum quod tripliciter nuntiat sensus carnis sensui interiori. Sensus enim carnis aut deservit intellectui rationaliter investiganti, aut fideliter credenti, aut intellectualiter contemplanti. Contemplans considerat rerum existentiam actualem, credens rerum decursum habitualem, ratiocinans rerum præcellentiam potentialem. Primo modo aspectus contemplantis res in seipsis considerans, videt in eis pondus, numerum, & mensuram:

*S. Bonaventura  
ita itinerarii  
cap. 4.*

*Ec 3*

*pondus*



pondus quoad situm, ubi inclinatur; numerum, quo distinguuntur; & mensuram, quâ limitantur. At per hoc videt in eis modum, speciem, & ordinem, nec non substantiam, virtutem, & operationem; ex quibus consurgere potest, sicut ex vestigio ad intelligendum potentiam, sapientiam, & bonitatem, Creatoris immensam. *Secundo modo aspectus fidelis considerans* hunc mundum attendit originem, decursum, & terminum. Nam fide credimus aptata esse secula Verbo vitæ. Fide credimus trium Legum tempora scilicet naturæ, scripturæ, & gratiæ, sibi succedere, & ordinatissimè decurrissè. Fide credimus mundum per finale Iudicium terminandum fore. In primo potentiam, in secundo providentiam, in tertio iustitiam summi Principii advertentes. *Tertio modo aspectus ratiocinantis investigans* videt, quædam tantum esse, quædam tantum esse & vivere, quædam verò esse, vivere, & discernere. Et prima quidem esse minora, secunda media, tertia meliora. Videt iterum quædam tantum esse corporalia, quædam partim corporalia, partim spiritualia, ex quo advertit aliqua esse merè spiritualia tanquam utrisquè meliora & digniora. Videt nihilominus quædam esse mutabilia & corruptibilia, ut terrena, quædam mutabilia & incorruptibilia ut cælestia, ex quo advertit, quædam esse immutabilia, & incorruptibilia, ut supercælestia. Ex his ergo visibilibus consurgit ad considerandum DEI potentiam, sapientiam, & bonitatem, ut entem, viventem, & intelligentem, merè spiritualementem, & incorruptibilem, & immutabilem. Hæc autem consideratio dilatatur secundum septiformem conditionem creaturarum: quæ est Divinæ potentia, sapientia, & bonitatis testimonium septiforme: Si consideretur cunctarum rerum origo, magnitudo, multitudo, pulchritudo, plenitudo, operatio, & ordo. Origo namq; rerum secundum creationem, & ornatum, quantum ad opera sex dierum, Divinam prædicat potentiam, cuncta de nihilo producentem, sapientiam cuncta lucidè distinguentem, & bonitatem cuncta largiter adornantem. Magnitudo autem rerum secundum molem longitudinis, latitudinis, & profunditatis secundum excellentiam virtutis longè, latequè, & profundè, se extendentis, sicut patet in  
diffusio-

diffusione lucis; secundum efficaciam operationis intimæ continuæ, & diffusæ, sicut patet in operatione ignis; manifestè indicat immensitatem potentia, sapientia & bonitatis Trini DEI, qui in cunctis creaturis per potentiam, præsentiam, & essentiam incurcumscripcus existit. Multitudo verò rerum secundum diversitatem generalem specialem, & individuaalem, in substantia, in forma, seu figura & efficacia, ultra omnem humanam æstimationem, manifeste trium prædictarum conditionum in DEO immensitatem insinuat, & ostendit. Pulchritudo autem rerum secundum varietatem lunarium, figurarum colorumquæ; sicut in corporibus simplicibus & mixtis & etiam complexionatis, in corporibus cælestibus & mineralibus, sicut lapidibus & metallis, plantis, & animalibus, tria prædicta evidenter proclamat. Plenitudo autem rerum secundum quod materia est plena formis secundum rationes seminales, forma est plena effectibus secundum activam potentiam, virtus est plena effectibus secundum efficientiam, id ipsum manifestè declarat. Operatio multiplex secundum quod est naturalis, secundum quod est artificialis, secundum quod est moralis, suâ multiplicissimâ varietate ostendit immensitatem illius virtutis, artis, & bonitatis quæ quidem est omnibus causa essendi, ratio intelligendi, & ordo vivendi. Ordo autem secundum rationem durationis, situationis, & influentia scilicet per prius, & posterius, superius, & inferius nobilis, & ignobilis, in libro creaturæ insinuat manifestè primi Principii primitatem quantum ad infinitatem potentia; Ordo verò Divinarum legum, præceptorum, & judiciorum, in lib. scripturæ, immensitatem sapientia. Ordo autem Divinorum Sacramentorum, beneficiorum, & retributionum in corpore Ecclesiæ, immensitatem bonitatis: ita quod ipse ordo nos in primum & summum, potentissimum & sapientissimum, & optimum evidenter manifestè manuducit. Qui igitur tantis rerum creaturarum splendoribus non illustratur, cæcus est; qui tantis clamoribus non evigilat, surdus est; qui ex omnibus his effectibus DEUM non laudat, mutus est; qui tantis indiciis primum Principium non advertit, stultus est. Aperi ergo oculos, aures spirituales admove, labia tua solve, & cor tuum appone,

appone, ut in omnibus creaturis DEUM tuum videas, audias, laudes, diligas, & colas, magnifices, & honores; nè fortè contra te universus terrarum orbis consurgat. Nam propter hoc pugnabit orbis terrarum contra insensatos, & econtra sensatis erit materia gloriæ, qui secundùm Prophetam possunt dicere.

*Psal. 91. Delectasti me Domine in factura tua, & in operibus manuum tuarum exultabo. Psal. 103. Quàm magnificata sunt opera tua Domine! Omnia in sapientia fecisti, impleta est terra possessione tuâ*

### §. 3<sup>tius</sup>.

*Leonard. Lessius de perfect. moribus. Divinis lib. 5 c. 2.*

Lessius considerans Omnipotentiam DEI ex Mundi factura inquit: Quanta res mundus est iste, quàm immensa? quantus terræ circuitus & profunditas? Quanta latitudo maris & aquarum copia? quanta vastitas àëris? quanta cælestium corporum amplitudo? Terra secundùm veriorē sententiam Geographorum continet in ambitu milliaria 19080 unde profunditas usquē ad centrum est milliarium plus quàm trium millium. Cælum Lunæ, ut tradunt Astronomi distat à terræ centro milliariis 120630. Cælum Solis plus quàm quatuor millionibus: stellæ fixæ plus quàm 80. millionibus milliarium. Tanta etiam ab his dicitur esse Cæli octavi spissitudo. Unde convexum ejusdem Cæli distat à terra plusquàm 160. millionibus milliarium. Milliare voco 1000. passus, id est spatium quinque millium pedum. Quanta nunc & quàm incomprehensibilis illorum pernicitas? Sol singulis horis conficit plusquàm 116000 milliaria id est undecies centena millia & sexaginta millia, vel ut Arithmetico more loquar, unum millionem & centum sexaginta millia milliarium, qui etiam major tota terra dicitur 160. Stellæ circa Æquinoctialem, ut quæ in cingulo Orionis, singulis horis plusquam 42. miliones percurrunt. Quis tantam velocitatem animo concipiat? Nam tanta est hæc velocitas, ut peream intra spatium salutationis Angelicæ septies terra circuii posset. Unde sequitur, si aliqua Stella (quarum minima aspectu notabilis major est totâ terrâ decuplo octuplo) in àère tanto imperu moveretur, universitas urbes & domos mox dissipatum iri; imò totum mare & montes radici-



tus evulsos, in pulverem solvendo, & accendendo, non valentes tantam vim & distractionem porferre. Supra istos Caelos sunt tres alii (posteriores Astronomi ex quadruplici motu Firmamenti quatuor statuunt) nimirum Crystalinum, Primum mobile, & Empyreum, quod est sedes Beatorum, quod secundum Astronomos multò longius abest à firmamento, quàm Firmamentum à terra. Quis ista considerans, non obstupecat? Et tamen has immensas moles DEUS uno verbo fecit, & formavit, & continet in natura, & ita velociter currere iussit, & eadem facilitate posset plures mundos, & huic æquales condere. Non opus erat istis majora considerare ad Omnipotentiam DEI percipiendam, cum nec ista mens capere queat, nihilominus potest DEUS longè majora. *Hac Lessius.*

### § 4tus.

*Lessius* ita contemplatur Sapiéntiam DEI in Creatura corporali: Considera, inquit, singula tam perfectè, tam concinnè, tantà *Lessius de per-* *fecti Divinilib.* *proportione* in singulis animantibus & plantis esse formata, ut 6. c. 2. omnis sapientia hominum pariter & Angelorum nè minimum quidem vel in musca possit emendare. Omnia enim sunt in extremo perfectionis & pulchritudinis intra speciem suam, nisi fortè ratione materiæ, vel concursus causæ extrinsecæ quippiam sit impeditum vel distortum. Unde etiam de istis minimis operibus dici potest cum Propheta: *Magna opera Domini, exquisita in omnes voluntates ejus.* Itaque & hoc infinitæ Sapiéntiæ est signum. Si enim per infinitam Sapiéntiam excogitata non essent, posset aliquid in aliqua re perfectius & concinnius concipi. Considera totam illam & incomprehensibilem varietatem, quæ est in corporibus animalium, & plantarum, quod ad figuram, colorem, situm, partium connexionem, proportionem, temperamentum attinet, delitescere in virtute seminis, adeò ut si quis naturam seminis mente comprehenderet, in ea totam cerneret animalis constructionem. Supenda profectò Potentia & Sapiéntia, quæ talem vim (cujus opus est tantæ varietatis & Sapiéntiæ) excogitare, creare, & rei insensibili imprimere potuit. Nihil æquè in rebus creatis mirantur medici, qui hujus operationes exactius perpendunt.

Pari modo in ipsa forma quoque seu anima latent rationes singulorum, quæ cernuntur in corpore. Ideo enim in corpore animantis debent esse tot partes, talis temperamenti, figuræ, magnitudinis, situs, coloris, odoris, tali ordine, connexionem, proportionem, quia anima est talis. Itaque in simplici illa forma latent innumerabiles illius varietatis rationes, velut in causa finali, & exemplari: in femine tanquam in causa efficiente. Necessè igitur est formas illas seu animas esse res admirabiles, & infinites admirabiliorem, qui illas finxit, Opificem. Hoc modo ex singulis rebus creatis exurget mens in DEUM.

Considera, DEUM omnia quæ sunt in mundo usque ad minutissimas partes, figuras, colores, qualitates, conditiones, situs, motuunculas, momenta, modosque omnes & habitudines, distinctissimè & perfectissimè intueri & in numero habere: nimirum omnes vermiculos, omnes muscas, animalia omnia & partes singulorum, omnia gramina, omnes herbas & plantas, omnia sylvarum folia, omnes pilos animantium, omnes arenas litoris & deserti, omnes guttas maris, omnes stillas pluviarum, omnes crispationes undarum, omnes foliorum motus, omnium mensuras, distantias, congruentias, discrepantias, situs, modos, tempora, omnes hominum & Angelorum cogitationes, omnes affectus, omnes intentiones, præsentis, præteritis, futuras, & momenta singulorum. Hæc omnia semper distinctissimè & clarissimè, penetrat, comprehendit, idque adeo clarè & perfectè, ac si tota vis mentis illius in unum duntaxat illorum intentra esset. Quod sane diligenter est perpendendum, nè quis putet aliquid illum latere posse, aut minus perfectè esse cognitum, in tam immensa rerum multitudine, sicut impij homines solent existimare, in quorum persona dicitur Job 22. Quid enim novit DEUS? & quasi per caliginem judicat: nubes latibulum ejus, nec nostra considerat, & circa cardines Cæli perambulat. Hos monet Sapiens Ecclesiastici 16. Non dicas, à DEO abscondar, & ex summo quis mei memorabitur? In populo magno non agnoscat, quæ est enim anima mea in tam immensa creatura? Ecce Cælum & Cælum Cælorum, abyssus & universa terra, & quæ in eis sunt, in conspectu illius commovebuntur, montes simul & colles & fundamenta terræ, cum conspexerit illa

illa DEUS, tremore concutientur. Et Ecclesiastici 23. juxta textum Græcum: Omnia homo qui transgreditur lectum suum deit corde suo: Quis me videt? tenebræ circumdant me, & pueri operiunt me, & nemo me videt, quid vereor? peccatorum meorum non me morabitur Altissimus: & oculi hominum timor ejus: Et non cognovit quid o uli Domini decies milles clarior sole, insipientes omnes vias hominum, & intuentes in absconditis partes. Nequē id mirum videri debet. Sicut enim essentia ipsius & potentia in singulis punctis loci & spatii est tota, & tam perfectè, quàm si tota immensitas ad punctum esset contracta: ita etiam vis intelligendi & sapientiæ ipsius tam perfectè & efficaciter vertatur circa singulas res, ac si uni soli intenta esset. Lumen enim sapientiæ ipsius non solum est infinitum extensivè, non mirum, quia se extendit ad infinita objecta, sed etiam intensivè, ut circa singula objecta habeat actum infinitæ perfectionis & claritatis. *Hicellius Lessius.*

## S. 5tus.

*Bonitas DEI* (de qua infra fuſius) seu pulchritudo, suavitas, amabilitas, quantum reſueat in ſenſibili hujus mundi Creatura, eſt planè ſtupendum. Amatores mundi, ejus rerum ſpecie externa & ſuavitate abrepti, aliqui illum ad infaniam uſque amant, alii pro eo dulces labores æſtimant, alii vitæ pericula & mortem ipſam ſubire non formidant, alii deniquè Cælum aliquod vel Paradifum hunc mundum reputant. Verùm hic ſtultus amor quàm ſapiens foret, ſi hanc bonitatem, elegantiam, jucunditatem Creaturarum eſſe à DEO participatam intelligeret, in illisquè hæc eſſe veſtigia & indicia nonnulla bonitatis, pulchritudinis, dulcedinis, quæ à DEO in omnes creaturas ſunt emanata & derivata conſideraret, ac proinde DEUM in ſuis creaturis bonum, pulchrum, ſuavem contemplanſ diligeret. Quare ô homo veri & recti ponderator, qui apertos habens oculos, res diſcernis non prout apparent, ſed prout in ſe ſunt, quæto te ut in Creaturis (quæ ex ſe nihil ſunt, ſed à DEO ſunt quidquid, quale, & quantum ſunt) pulchris DEUM pulchrum, formoſum, lucidum, amænum videas & diligas: in harmonia & me-



lodia vocum, musicorum, sonorum, suavitatem & lætitiā DEI percipias & diligas: in saporibus delectabilem DEUM gustes & diligas: in odoribus suaveolentem DEUM sentias & diligas: in mollibus & lenibus, præientem quoque DEUM percipias & diligas, &c. Pro quo sequens §. subsidio ad præxim erit.

### § 6tus.

Divinus Dionysius monstrat, quomodo ascensus per Creaturas in DEUM faciendus, dum inter cetera proponit exemplum de Sole & Igne, quod hic libet apponere (his namque duabus creaturis inter inanimata nil nobilius, pulchrius, utilius, reperitur) ut homo discat ascensiones in corde suo disponere, usque ex hac valle lachrymarum ferri in admirandam Divinitatis perfectionem, bonitatem, operationem. Dicit itaque:

*S. Dionysius  
de Celest. hierarch. cap. 15.*

que: Sancti Theologi luminam & formā carentem essentiam, ignis specie multis locis describunt, quod ignis multas Divinæ, si dictu fas est, proprietates, ut in iis quæ videntur, imagines ac species præferat. Ignis enim, qui sensu percipitur, in omnibus & per omnia sine admixtione funditur, secerniturque in rebus omnibus, lucetque totus simul, & abstrusus est, incognitusque manet ipse per se, nisi adhibeatur materia, in quam vim actionemque suam declarat: cohiberi vincique non potest, nec videri; omnia ipse per se obrinet, ea in quibus fuerit, ad vim suam actionemque commutat: sui ipsius particeps facit, quidquid ipsi propius quoquo modo adhibeatur: renovat omnia vitali calore, illustrat aperto lumine: teneri non potest, nec misceri: dissipandi vim habet, commutari non potest, sursum fertur, celeritate magna est præditus, sublimis est, nec humilitatem ullam ferre potest: immobilis est, per se movetur, alius motum æstert: comprehendendi vim habet, ipse comprehendi non potest: non eget altero: clam se amplificat: in materiis quæ ipsius capaces sunt, magnitudinem suam declarat: vim efficiendi habet, potens est: omnibus præsto est, nec videtur: si negligitur, non esse videtur: attritu autem quasi irritatione quadam, naturaliter ac propriè repente existit, rursusque sensum fugiens

fugiens evolat: in omnibus sui communionibus minui non potest. Multas etiam alias ignis proprietates invenire possumus, quæ propriæ sint, ut imaginibus tantum moventibus, Divinæ actionis.

Quid (dicat aliquis) de ipso per se Solis radio? Ex ipso enim Bono lumen est, & bonitatis imago. Itaque lucis nomine ipsum Bonum celebratur, quasi in imagine exemplar expressum: Ut enim Divinitatis omnia superantis bonitas, à summis antiquissimisque naturis ad ultimas pertinet, atque etiam omnibus præstat, ita ut nec superiores ad ejus præstantiam perveniant, nec inferiores complexum transeant, sed & omnia quæ possunt illustrat, & efficit & vivificat, & continet, & perficit, estque eorum quæ sunt & ventura, & æternitas, & numerus & ordo, & complexus, & causa, & finis: sic etiam qui clara expressa quæ Divinæ bonitatis imago est magnus hic Sol totus lucens, ac temper splendidus pro minima ipsius Boni similitudine, omnibus etiam, quæ ejus lucem capere possunt, collucet, habetque lumen per omnia diffusum, in omnem hunc mundum, quem cernimus, radiorum suorum splendorem explicans, & sursum, & deorsum: ac si quid est, quod eo non participet, id ejus luminis diffusæ tenuitati aut parvitati non est tribuendum, sed iis quæ, quia apta non sunt ad capiendum lumen, ad illud capiendum non explicantur. Itaque radius multis eorum, quæ eam vim habent præteritis, ea quæ sequuntur illustrat, nec quicquam est eorum, quæ sub cernendi sensum cadunt, quod non immensa splendoris sui magnitudine penetrat. Quinetiam ad ortum eorum corporum, quæ sensu percipiuntur, conducit: eaque ad vitam excitat, & alit, & auget, & absolvit, & purgat, & renovat: ac lumen mensura est, atque numerus horarum, dierum, totiusque nostri temporis. Lux enim ea est, etiamsi tum formâ carebat, quam Divinus ille Moses primos etiam illos tres dies nostros definisse ac distinxisse commemorat. Atque ut omnia ad se convertit Bonitas, primaque ea colligit quæ dispersa sunt, quasi unius principium, unumque efficiens Divinitas, ejusque desiderio omnia, ut principii, ut ipsa continentis, ut finis tenentur: ac Bonum est, quemadmodum scripta Divina tradunt, ex quo constituerunt omnia, &

*S. Dionysius  
lib. de Divinis  
Nomin. cap. 4.*

*Gen. 1.*

*1. Cor. 8.*

à quo quasi causa perfecta in lucem prolata sunt, & in quæ consistunt omnia, quasi in fundo, quod capit omnia custodian-  
 atque capiuntur, & ad quam omnia convertuntur, quasi ad su-  
 um quidquæ finem: & quod omnia appetunt, ea quidem quæ  
 mentis sunt & rationis, cognitione: ea autem quæ sensum ha-  
 bent, sensûs iudicio: quæ verò sensu vacant, insito motu vita-  
 lis appetitionis: quæ vitæ expertia sunt, & tantummodò ita-  
 tum habent, vi quadam, quâ ad statum essentiaæ communionem  
 propensa sunt: eadem claræ similitudinis ratione, lux etiam  
 colligit, convertitque ad se omnia, quæ videntur. quæ mo-  
 ventur, quæ illustrantur, quæ calefcunt, & uno nomine: ea  
 quæ ab ejus splendore continentur *ἡλιος* id est, Sol dicitur,  
 quod omnia *ἀναστρέφει*, id est, congreget, colligatquæ disper-  
 sa: eaquæ omnia cum expetunt, quæ sensu percipiuntur, aut  
 quod cernere cupiant, aut sentire, illustrari, calefcere, omnino-  
 quæ contineri à lumine. Nec verò dico hoc antiquitatis fabu-  
 lam sequutus, Solem qui DEUS sit, atque mundi hujus Effec-  
 tor, propriè mundum qui videtur gubernare, sed invisibilia  
 DEI à creatura mundi per ea quæ facta sunt, intellecta conspi-  
 ci, sempiternam quoquæ ejus virtutem & Divinitatem. Ve-  
 rum hæc quidem in Theologia, quæ in signis posita est. Nunc  
 autem spirituale ipsius Boni, in luce dictum nomen nobis lau-  
 dandum est, dicendumquæ Bonum, lucem mentis dici, quod  
 mentem quidem cælestem omnem spiritali luce impleat, om-  
 nem autem ignorationem erroremquæ ex omnibus animis,  
 quibus insitus sit, expellat, eisquæ omnibus sacrum lumen lar-  
 giatur, & ex mentis eorum oculis caliginem, quæ ejus igno-  
 ratione offusa est, depellat, & discutiat, exciterquæ, & aperiat ma-  
 gno tenebrarum pondere contractos, participesquæ faciat pri-  
 mum modici luminis, deinde cum lumen quasi degustant, &  
 magis expetunt, magis se infundat, abundantiusquæ illustret,  
 quod multum dilexerint, eosque semper ad ea quæ ante sunt,  
 pro ea ratione quam ad contentionem habent, excitet. Lux  
 ergo mentis dicitur Bonum, quod lucem omnem  
 superat, quod quasi radius fontis, lucisquæ manans effu-  
 sio, mentem omnem quæ mundum superat, quæ circa mun-  
 dum

*Rom. I.*



dum est, & quæ in mundo versatur, ex sua, ut ita dicam, plenitudine illustret, omnesque mentis earum facultates renovet, omnes complexu suo contineat, omnibus præter superiora tenendo, & uno nomine omnem vim rei quæ lucem affert, quasi lucis principium, & luce superius ac præstantius, in se comprehenderit, præstantiore modo habeat, & prius habeat: eaque omnia quæ mentem rationemque habent, congreget atque colligat. Ut enim eos qui decepti sunt, dividere solet ignorantia: sic spiritualis lucis præsentia, vim habet colligendi conjungendique eos, qui illustrentur, & perficiendi, convertendique ad id quod verè est, à multis sententiis & opinionibus, variosque aspectus, aut, ut magis propriè dicam, visiones, in unam veram, puram, uniusque modi scientiam colligat, denique uno lumine, eoque unius efficiendi vim habente compleat. *Hæc B. Dionysius.*

Basilii Seleuciæ Episcopus inquit: Cùm DEUS res creatas in morem scalæ adaptaverit, per eas sui amantibus ascensum ad se extruxit. Hinc quidquid occurrit in Creaturis, ad laudem reducere oportet Creatoris, ut Seraphicus Doctor admonet: Cùm videris aliquos inquit, in prælatione temporalis, vel in dignitate constitutos, cogitabis hoc esse factum ad Divinam magnificentiam ostendendam, & sic in eis DEI potentiam collaudabis. Cùm autem videris alios scientiæ insistentes, & non solum Creatoris, sed etiam creaturarum occultissima inquirentes, & quemlibet vericulum curiosius ordinantes, hoc esse factum ad manifestandam Divinam sapientiam non ignores, & sic in eis DEI sapientiam commendabis. Cùm verò videris alios temporalibus negotiis insistentes, in eis Divinam laudabis providentiam, per tales quiescentibus providentem. Si aliquos videris cæteros judicantes, Divinum iudicium time: si poenas inferentes, Divinam iustitiam cogita: si rigidos, Divinæ iustitiæ expavesce rigorem: si reprehensores, & cautarum discussores, futuri iudicii recordare. Si verò videris prælatos circa punitionem malorum remissos, in eis misericordiam Divinam commendabis. Si videris aliquos insistere operibus charitatis & pietatis, in ipsis laudabis Divinam bonitatem, & suam clementiam infinitam

Basil. Seleu.

Orat. 1.

Bonav. in si-

mulo amoris 4.

10.

nitam se benignè ad omnia diffundentem. Si calorem habueris, recoga erga nos DEI Patris muniam charitatem, quâ suum filium voluit incarnari, & pro nobis omnibus crucifigi. Si Frigus habueris, ab omni æstu miseræ ad refrigerium anhelabis: & sic per singula discurrendo, omnia potes & debes reducere in laudem & magnificentiam Creatoris. *Hæc ille.*

### § 7<sup>timus</sup>.

*Recognit. lib. 8.* A majori ad minorem Mundum seu Hominem veniamus: in cujus struſtura ſtupendam DEI potentiam, ſapientiam, bonitatem contemplemur. De quo Clemens Papa in hunc modum diſcurrit: Sed veniamus adhuc, ſi videtur etiam ad noſtram id eſt hominis ſubſtantiam, qui eſt parvus in alio mundus, & conſideremus quanta ſit ratione compoſitus, & ex hoc præcipuè Conditoris ſapientiam intelliges: qui cùm ex diverſis ſubſtantiis conſtet, id eſt mortali & immortali, per artificialem providentiam Conditoris, ſocietatem diverſitas non refuſg, & quidem longè à ſe diſtinctis ſubſtantiis: alia namquè de terra ſumitur & à Conditore formatur, alia verò ex immortalibus ſubſtantiis dicitur.)) Idem ipſe de corpore & ejus membrorum pulchritudine ſic inquit: Vide in corpore hominis artificis opus, quomodo ciliâ velut columnas quasdam, quibus caro ſuſtentetur ac portetur, inferuit; tum deinde qualis ex utraquè parte, id eſt dextra & læva, meſura ſervetur, ut congruat pes pedi, & manus manui, digiti quoque digitis, ut ſinguli ad ſingulos totâ æqualitate concordent. Sed & oculus oculo, & auris auri: quæ non ſolùm conſona ſibi & concordantia, ſed & uſibus neceſſariis apta firmentur: manus quidem ut operi commodæ ſint, pedes ut gresſibus, oculi ut viſibus ſerviant ſuperſciliorum excubiis cuſtoditi: aures ad audiendum ita firmatæ, ut cymbalo ſimiles ſuſcepti verbi repercuſſum ſonitum altius reddant, & uſque ad ſentum cordis emittant: lingua autem ad loquendum illiſa dentibus, plectrum reddat officium: ipſi verò dentes: alii ut incidant & dividant cibos, & interioribus tradant, interiores verò ut in modum molæ conſiciant & comminuant, quo oportuniùs ſtomacho tradita ſequantur, unde & molares

molares appellati sunt. Sed & nares comedendi flatus, ac red-  
dendi, ac recipiendi gratiâ factæ sunt, ut innovatione spiritûs  
calor naturalis, qui ex corde est, vel accendi, vel refrigerari, cum  
res poposcerit, queat pulmonis officio, qui pectori inhærere  
datus est, ut mollitiæ suâ palpet & foveat cordis vigorem, in  
quo videtur vita consistere : vita dico non anima. Nam quid  
dico de substantia sanguinis ? quàm velut fluvius ex fonte pro-  
cedens & uno prius alveo invehctus, tum deinde per innumeras  
venas quasi per areas derivatus, totam humani corporis terram  
vitalibus rigat fluentis, jecoris opere ministratus, quod ad effi-  
caciâ digestionis ciborum atquè in sanguinem mutandorum  
in dextro latere jacet )) *Et post nonnulla concludit.* Quod si  
tantâ ratione videmus in homine membra disposita, ut cum in  
cæteris omnibus similis habitus videatur, in his tantummodò  
discrepent in quibus usus diversitatem requirit, & nequè in  
viro aliquid superfluum aut egens, nequè in fœmina quod de-  
sit videamus vel quod abundet. Quis ex his omnibus non evi-  
denter cognoscat rationis opus & sapientiam Conditoris ? His  
adstipulatur etiam cæterorum animalium rationabilis diversi-  
tas, & suo quodquè usui, ministerioquè conveniens. *Hæc S.  
Clemens.*

Porro *Lessius* hæc effatur. Infinita vis & amplitudo Di-  
vinæ Sapientiæ ex multis colligi potest : ac primò ex stru-  
ctura corporum in viventibus, præsertim in animalibus, in qua  
innumera simul considerata sunt. Docet enim *Galenus* li-  
bro de formatione fœtus, esse supra sexcentos musculos in cor-  
pore humano, & in singulis esse decem scopos seu conditio-  
nes ad decem diversos fines necessarias. Nam inquit *quisque*  
*iporum & figuram habet decentem, & magnitudinem, & caput, & finem,*  
*& positionem, & nervi venæque & arteriæ insitionem,* ita ut pro magni-  
tudine & loco insitionis hæc ipsa quadrent. Unde concludit : In solis  
musculis esse sex milia scoporum seu finium, quorum in formatione ha-  
benda ratio, præter ea quæ ad singulorum pertinent tempera-  
mentum. Idem inquit : In ossibus est, quæ plura sunt ducentis :  
nam in his singulorum scopi plures sunt quàm quadraginta. Unde eorum  
omnium

*Lessius de per-  
fect. Divin. lib.  
6. c. 2.*



omnium scopi plus quam octies mille. Eadem ars & circa omnia viscera existit, & omnia circa quamlibet partem, adeo ut si quis structuræ scopos numeret, in aliquot myriades eorum multitudo excrescet. Hos itaque scopos haudquaquam ipse crediderim citra sapientissimum eundemque potentissimum Opificem factos esse. Hæc ille & optimè. Adit tamen miser. Quis vero hic sit, pronuntiare non audeo, per consilii inopiam obmutescens. Nimirum hoc est evanescere in cogitationibus suis. Quis enim est sapientissimus & potentissimus Opifex præter DEUM? sed si considerentur omnes nervi, omnes arteriæ, omnes venæ, & horum principia, & administratio, confirmatio, deductio, situs, connexio, usus &c. inveniemus innumerabilem multitudinem scoporum & finium in uno corpore humano. Hæc omnia perfectissimè & distinctissimè ante oculos habuit non solum dum hominem formaret, sed ex omni æternitate. Jam verò quot sunt animalium & plantarum species? In singulis autem speciebus penè omnia illa consideranda quæ in corpore humano, idque secundum proportionem & modum cujusque speciei. Aliter enim illa omnia te habent in equo, aliter in bove, aliter in ove, & sic in cæteris. DEUS autem non seorsim quæ ad singulas pertinent, sed simul omnia quæ pertinent ad omnes rerum species, distinctissimè & perfectissimè excogitavit, consideravit, & expendit ab æterno, & tempore præstituto sicut conceperat, fecit. Quod apertè indicat infinitam amplitudinem & vim mentis illius, ut quæ tam innumerabilia simul tam distinctè, tam perfectè, tam potenter conceperit & produxerit. Unde S. Augustinus libro 2do de Civitate cap. 10. Nequè enim multæ, sed una sapientia est, in qua sunt immensi quidam & infiniti thesauri rerum intelligibilium, in quibus sunt omnes invisibiles atque incommutabiles rationes rerum, etiam visibilibus, & mutabilibus, quæ per ipsam factæ sunt, quoniam DEUS non aliquid nesciens fecit. Ex quibus infert S. Augustinus: quòd iste mundus nobis notus esse non posset, nisi esset DEO notus: DEO autem nisi notus esset, esse non posset. Quia DEUS per sapientiam suam est auctor mundi, qui suâ specie externam nobis sui notitiam ingerit.

*Et paulo infra, Lessius inquit: Considera admirabilem vim sensuum*

Insensuum exteriorum, & imprimis oculi, cujus est tanta celeritas, ut in puncto temporis plus quam 20. miliones miliarium conficiat (tantum enim & amplius distant stellae fixae à terra juxta Astronomos) tanta verò capacitas, ut totam Caeli medietatem comprehendat. Imò si non obstarer terra, posset complecti & intra se condere totum mundum. Tam verò est arcana ejus operatio, ut hactenus nemo mortalium illam assequi potuerit.

### § Status.

#### *Praxis Actuum & Affectuum anagogicorum ex Creaturis in DEUM.*

**I. Considerans creaturas in ratione Essentiae aspira, ad DEUM.** Ens entium, DEUS meus, Ens à se à quo omne Ens; intense amo Tuam Essentiam ab hac Creatura N. N. vel: his Creaturis N. N. participatam.

DEUS meus, in quo eminentissime collectum reperitur, quid quid perfectionis & bonitatis substantialis & accidentalis in specie hujus Creaturae N. vel harum creaturarum N. N. & personam reperitur; Adoro, Amo glorifico Te summum Ens, unum, verum, bonum.

Adoro, amo, benedico Tuam Omnipotentiam, quâ tale Esse, naturam, substantiam, potuisti huic creaturae N. vel: his Creaturis N. N. tribuere.

Adoro, amo, laudo Tuam Sapientiam, quâ predicata Essentialia hujus Creaturae N. vel: harum Creaturarum N. N. aliâs inter se diversa, aptissime scivisti concordare & connectere.

Adoro, amo, magnifico Tuam Bonitatem, quâ adeo bonam Essentiam vel naturam hujus Creaturae N. vel: harum Creaturarum N. N. voluisti producere.

**II. Considerans Creaturas in ratione Quantitatis dicito.** DEUS meus, en haec magna Creatura, Tuae Essentiae, Potentiae, Sapientiae, Bonitatis magnitudinem mihi demonstrat, quam nunc intime amo.

DEUS meus Maxime in magnis, admirabilis in parvis, ubique amabilis, quàm potenter, sapienter, benignè hoc minutum v. g. animalculum, potuisti, scivisti, voluisti producere! Amo Te; Amo Te.

**III. Considerans Qualitates Creaturarum dic:** DEUS meus quid hoc mirabile? discordes qualitates coloris & frigoris: sc-

citatis & humiditatis, quomodo potuisti, sciisti, voluisti aptissime in rebus concordare, easque per illas in sua existentia conservare? Amo Tuam Omnipotentiam, Sapientiam, Bonitatem.

I V. Videns aliquid pulchrum, aspira dicens: Quid hæc pulchritudo, elegantia, amenitas, nisi participatio Pulchritudinis Tue ò infinitum Bonum & Pulchrum DEUS meus? Amo intime Tuam infinitam Pulchritudinem.

Amo Tuam Omnipotentiam, Sapientiam, Bonitatem, quâ hoc tam pulchrum N. potuisti sciisti, voluisti producere.

2. Candor liliorum, purpura rosarum, vernantia florum, amenitas hortorum, camporum, pratorum, sylvarum, montium, vallium, concinna structura & dispositio urbium, formositas facierum, pulchritudo colorum, ordinata denique dispositio rerum, nil mihi aliud indicant, quàm hæc omnia pulchra & decora, speciosa & venusta eminenter & idealiter cum infinita perfectiōne in Te contineri DEUS meus, Amor meus! summum Bonum, & Pulchrum.

3. Fulgor auri & argenti, splendor gemmarum & unionum, claritas crystalli & sericorum, lux ignis, stellarum, lunæ, rutilantia solis, nonne hæc sunt quidam radii emanantes ab immenso oceano æterni tui

V. Sapient. 6.

13.

Luminis? O Lumen verum DEUS meus quàm mihi es amabilis!

4. O anima mea si species creaturarum adeò delectat: Scias quantò his Dominator eorum speciosior est. Aut si virtutem & opera creaturarum miraris: intelligas ab illis, quoniam qui hæc fecit, fortior est illis: à magnitudine enim speciei & creature cognoscibiliter poterit Creator horum videri.

5. Serò Te amavi Pulchritudo tam antiqua & tam nova DEUS meus, serò Te amavi.

Boetius Mart.  
tyr. lib. de cons.  
sol. Phil. metr.

9.

6. Tu cuncta sereno.

Ducis ab exemplo, pulchrum Pulcherrimus ipse.

Mundum mente gerens, similique imagine formans.

V. Audiu quidpiam delectabile percipiens inquires.

1. Quàm suavis hæc harmonia vocum, quàm dulcis melodia musice! quàm jucundus hic sonus! quàm delectabilis hic avium cantus! quàm eloquium huius hominis dulce! quàm melliflua oratio! O DEUS meus verè amabilis est Potentia, Sapientia, Bonitas Tua, quâ operante hæc jucunditates vocum, sonorum, verborum fiunt! 2. O quantò his omnibus dulciora sunt faucibus meis eloquia tua, super mel ori meo!

V I. Degustans quidquam palato gratum dicit: I.  
DEUS



DEUS meus si stilla dulcedinis Tuae, dispersa per innumeras res creaturarum, eas adeo suaves & gratas reddit, ut hominem totum ad sui inhaerentem ac delectationem abruperent, nisi per mortificationem violenter ab eis se retraheret: quid non faciet immensus Oceanus infinitae dulcedinis Tuae? O mare, DEUS mihi nectaris quàm mihi es amabile & desiderabile! 2. Amo quoque Tuam Potentiam, Sapientiam, Bonitatem, posse, scire vel, actualiter operari tantam suavitatem in creatura Tua.

V I I. Odore bono afflatus. aspira dicens: 1. Suaveolentia aromatum, herbarum, florum: Odor balsami, & omnium unguentorum, Te ò mi DEUS infinites suaviorem & amabiliorem demuntiant. 2. O Potentia, Sapientia, Bonitas DEI mei, haec mirabilia producons in creaturis Tuis, Amo Te.

V I I I. Lenia vel mollia contingens inquires: 1. DEUS meus quomodo demulcet haec creatura v. g. Aura sensum meum? Et quid non faciet Spiritus tuus infinite lenis, suavis, mitis & amabilis afficiens animam meam? 2. Amo Tuam Potentiam, Sapientiam, Bonitatem, hanc creaturam lenitatis perfectione donantem.

*Aspirationes ex Creaturis in DEUM affert Cardinalis  
Bona Via Compend: C, 16.*

A Peri, Domine, oculos animae meae, ut non contenti aspectu rerum temporalium, quas percipiunt sensus: ascendant ad aeterna contemplandi, quae non videntur, Teque aspiciant DEUM invisibilem, qui es in omnibus, & super omnia.

O pelagus omnis essentiae, & existentiae, Tu es ipsummet esse omne esse continens omnia: à Te omnia pendent & effluunt, & in Te refluunt, & eatenus sunt, quatenus aliquid tui esse participant. Me igitur despiciem, & omnia quae non sunt: Te autem amabo, & Tibi adherabo, qui solus es.

DEUS meus & omnia, principium meum, & finis ultimus, Tu es mihi omnia quae concupiscere possum: Tu meae divitiae, meae delitiae, mei honores, & dignitates, & thesauri infiniti: in te Toto omnia habeo, omnia autem sine Te nihil sunt mihi. Quando veniam ad Te, ut in Te omnia habeam?

Illumina intellectum meum, perfectissime DEUS, ut in creatura  
Gg. y

*Vis omnibus Te respiciam earum Creatorem, à quo illæ suam perfectionem accipiunt. Purifica affectum, ut in omnibus Te amem, & quæram, qui es bonum & finis omnium.*

*O dilecte cordis mei, si ita me oblectat pulchritudo, & perfectio creaturarum, cur non potius pulchritudo, & perfectio tua, à qua illi processerunt? Diligam Te præ omnibus qui omnium pulchritudinem & perfectionem excedis in infinitum, nec illas diligam, nisi in Te, & propter Te.*

*Quàm admirabilis est amor tuus erga hominem, DEUS meus; propter quem tot creaturas in sua natura perfectas condidisti? O si tot haberem corda, quot illæ sunt, ut illis omnibus earum nomine Te diligerem & glorificarem, reddens tibi debitum quod illæ nequeunt; & cujus ego illarum causa debitor sum. DEUS immensa majestatis, verè mirabilis facta est scientia tua ex me; omnia tamen ossa mea, omnia membra, sensus, & potentie dicunt, quis Tu es DEUS, & non alius similis tibi. Tu es meum esse, & mea vita; & gaudeo, quia Te plusquam me diligere debeo.*

*O si omnia membra mea, omnes sensus, & fibræ verterentur in linguas, ut hoc prædicarent toti mundo, quia Tu solus es, qui es ac propterea omnes gentes Te laudarent, & glorificarent! O si Te omnes agnoscerent, & diligerent plus quam vitam suam, quia in Te omnes vivunt, moventur, & sunt. Hæc ille.*

*Canticum trium Puerorum: Benedicite omnia opera Domini Domino: &c. & tres ultimi Psalmi: Laudate Dominum de Calis &c. quid aliud sunt quàm actus & affectus aspirativi in DEUM ex rebus creatis desumpti.*

*Igitur illis utere ad praxim amandi, benedicendi, laudandi DEUM Ter Optimum Maximum. Ubi adverte non tam inanimatas & irracionales creaturas inuitari ad benedicendum & laudandum DEUM, quàm potius hominem, ut in creaturis & ex creaturis DEI essentiam, potentiam, sapientiam, bonitatem aliasquè perfectiones cognoscat, æstimet, admiretur, amet, desideret, in illis delectetur, eas vitâ suâ, verbo, scripto, cantu, alisque modis laudet, benedicat, seu deprædicet, extollat, magnificet: aliosquè homines ad similem DEI cognitionem, æstimationem, admirationem, amorem, desiderium, gaudium, laudem, benedictionem incitet.*

SUB-

## SUBSECTIO II.

### IN PRIMÆ HIERARCHIÆ SECUN- DO GRADU

#### De Contemplatione DEI & ejus Perfectio- num in sacra Scriptura.

##### § I. mus.

**F**idelis anima accipiens sacram Scripturam, tanquam verè verbum DEI, illudquè puro, humili & devoto corde ruminans, stupendam DEI, Divinorumquè cognitionem, pretium, amorem, inde sentiet. Quare *S. Dionysius*, inquit: Invisibilia autem casto silentio venerantes, ad illucens nobis in sanctis eloquiis splendores exercemur, & ab ipsis illuminamur. Et *S. Bonaventura* explicans illum locum Apoc. 22. Ostendit mihi Dominus fluvium aquæ vivæ splendentem tanquam crystallum, procedentem de sede DEI & Agni &c. inquit. Verisimè ergo fluvius sacrae scripturae dicitur procedere de sede DEI. Unde *Rabanus* sup. lib. num. 19. hæc inquit: Sola est quæ vocatur lex DEI. Quæ enim sunt præter illam, opera sunt humanarum adinventionum. Sic ergo describitur origo Scripturae sub metaphora rerum eminentissimarum, propter altitudinem dignitatis, cujus est inattingibilis altitudo; propter auctoritatem inviolabilem, ex qua miro modo commendatur efficiens. Secundò translumitur scripturae sacrae materiam sub metaphora rerum affluentissimarum propter plenitudinem bonitatis, est enim ejus inexhaustibilis plenitudo propter profunditatem imperscrutabilem. Unde & fluvius aquæ vivæ dicitur. Ostendit mihi Dominus fluvium &c. Licet autem abyssalis profunditas scripturarum nobis interutabilis sit, dispensativè tamen è Spiritu Sancto actum est, ut in fluvio scripturarum agnus, pedet, & elephas nater secundum Gregorium in Prologo Moralem. Est autem fluvius ille voluptuosis-

*Lib. de Divi-  
nis nominibus,*

*S. Bonaven-  
tura in princip.  
primi Tomi e-  
puse.*

simus



fluvius propter flores suavissimarum delectationum, luminosissimus propter splendores limpidissimarum speculationum, ignitissimus propter fervores ardentissimarum inflammationum, impetuosissimus propter vigores sublimissimarum elevationum. Et hinc est quod, in Scriptura dicitur fluvius voluptatis, fluvius veritatis, fluvius charitatis seu igneus, & fluvius rapidus. Et contra fluvius mundanæ scientiæ est fluvius torridus, exsiccans flumina gratiarum, fluvius turbidus, obscurans splendores intellectuum, fluvius tepidus, refofaciens amores affectuum, fluvius turgidus tumefaciens expressiones affatuum. *Hæc tenus Doctor Seraphicus.* Hæc quidem dicta sunt in genere de sacris Scripturis, nunc ad particularia propositi nostri accedamus. Itaque duo sunt quæ magnitudinem Divinæ excellentiæ in Scripturis manifestant, nempe verba ejus, & opera.

In verbis quidem altitudo elucet Divinæ sapientiæ primò; quod ea licet simplicia appareant, profundissimis tamen repleta sunt mysteriis, ac plerumque quadruplicem contineant sensum literalem, moralem, allegoricum, anagogicum. Ratio ex

*D. Thom. p. 1. q. 1. art. 10.* *D. Thoma* est: quia cum DEUS sit sacræ Scripturæ author, quia omnia simul suo intellectu comprehendit, ideo ea ipsa doctrina sub una litera plures sensus habet. In DEI enim est potestate, ut non solum voces ad significandum accommodet (quod etiam homo facere potest) sed etiam res ipsas. Et ideo cum in omnibus scientiis voces significant, hoc habet propriè ista scientia, quod ipsæ res significatæ per voces etiam significant aliquid. Illa ergo prima significatio, quæ voces significant res, pertinent ad primum sensum, qui est sensus historicus vel literalis. Illa verò significatio, quæ res significatæ per voces, iterum res alias significant, dicitur sensus spiritualis, qui super literalem fundatur, & eum supponit. Porro sensus spiritualis dividitur in allegoricum, dum v. g. de Christo mysticè aliqua enuntiantur: & in moralem, dum agitur de virtutibus & vitiis; & in anagogicum de æterna gloria. ))

*S. Chryso. in Gen. hom. 3.*

Appositè *S. Chrysostramus*: Merito thesauro cuiuspiam confertur Divinarum Scripturarum lectio; nam sicut ex illo quisquis vel parum fructus capere valet, multas sibi parat divitias:

ita & in sacra scriptura, etiam in brevi dictione variam sententiarum vim & indicibiles divitias invenire licet. Et non solum thesauro similia sunt Divina eloquia, sed quoque largis perennibusque scaturiendi fluentis : id quod re ipsa heri omnes didicimus : nam ut proemia libri Geneseos incepimus, explanando hoc dictum. In principio fecit DEUS Cælum & terram, totam horam insumpsimus, & neque sic totum comprehendere valuimus. Magna enim est huius thesauri abundantia, & larga fontis huius spiritualis ubertas. Nec mireris dilecte, si nobis hoc accadat : etiam qui ante nos fuere, pro viribus suis aquas inde hauerunt, & similiter qui post nos futuri sunt, idem attrahunt, neque sic totum evacuare poterunt, sed magis interim augescunt flumina & crescunt : hæc enim spiritualium fluminum natura est, ut hoc magis leaturiant, & accrescat spiritualis gratia, quod quis magis inde haurire studet. Propter hoc Christus dixit Joannis 7. Si quis sitit, veniat ad me, & bibat. Qui credit in me, sicut dicit scriptura, flumina de ventre ejus fluent aquæ viventis. Quibus horum fluminum copiositatem & largitatem nobis indicat. Quoniam igitur spiritualium fluminum natura talis est, agere astringamus omnes multam mentis nostræ vasâ, ut impletis illis domum redeamus. Nam quando videt gratia spiritus fervens desiderium, & vigilem mentem ; tunc & gratiam suam opulentam liberalius largitur. *Hæc S. Chrysostomus.*

Et *S. Augustinus* ad Volusianum scribens, tanta in eis, *S. August. ad Volusianum.* inquit, id est in sacris literis lucet altitudo sapientiæ, ut annosissimis, acutissimis, flagrantissimis cupiditate discendi hoc congruti, quod ejus scripturæ loco haberetur Eccl. 18. Cum consummaverit homo, tunc incipiet. ))

Veritas Divina summa resplendet in scriptura. Etenim Prophetiæ & revelationes in veteri testamento pro eodem tempore factæ, completæ sunt : prout Abrahamo revelatum fuit, multiplicandum ejus semen super stellas Cæli, dandam ei in possessionem terram Chanaan, futurum in servitute Aegyptiaca quadringentis annis, quod & factum est. Deinde Moyses prædixit Israhælem acerbè puniendum, si recesserit à Domino, quod

completum sub iudiciis. Porro sub Regibus prophetatum est, Israëllem ob sua scelera in Babylonem captivandum ad septuaginta annos, à Cyro Rege liberandum, templum Salomonis & Jerusalem destruendam & alia plura, quæ completa sunt. Jam verò quid dicam de prænuntiationibus tum verbis, tum operibus, tum figuris variis, sub lege naturæ, & maxime sub lege scripta factis, per respectum ad Christum, seu ejus incarnationem, vitam, prædicationem, passionem, mortem, resurrectionem, ascensionem, missionem Spiritûs Sancti, tum fidei propagationem, Regimen Ecclesiæ &c. quàm fideliter ad punctum & amissum completa sunt? Ita ut nè unum verbum Domini ceciderit vacuum in terram. Denique Christi & suorum Apostolorum prædictiones de futuris in Ecclesia persecutionibus, hæresibus verè iam manifestæ sunt.

Sanctitatem Divinam in lege & præceptis per Moysen & Prophetas datis, & maxime in Evangelica puritate quis attentus non obstupescat? Equidem patet ibi, quàm cupidè velit DEUS homines luto carnis onustos in Spiritus Angelicos, imò Filios DEI sibi similes transformari, mediaquè ad hoc ipsum opportuna porrigere.

Immensa Bonitas DEI, qui multifariè, multisquè modis olim loquens in Prophetis novissimè autem in Persona Divinissima Filii sui dignatus est plebem suam erudire in omni Sanctitate & Justitia, exemplo attrahere, miraculis confirmare, nobisque hæc scripto conservare.

Quod concernit opera DEI in sacris eloquiis relata, manifestativa perfectionum DEI, hæc sparsim toto Tractatu isto referuntur, & facillè legenti Scripturas patent, uti sunt Omnipotentia, summa Sapientia, Bonitas, Providentia, Justitia, Veritas, Sanctitas DEI &c.

### §. 2dus.

*Aspirationes anagogica in DEUM respectu  
Sacra Scriptura.*

I. **D**EUS meus Amo Te, ob infinitam Sapientiam multiformiter & mirabiliter in sacris Scripturis radiantem. 2. O quàm immensi thesauri



thesauri Sapientiae & Scientiae Tuae absconditi latent in sacris scripturis! Unde in vario sensu tot libri prodire non cessant, quot fontes & rivuli ex mari oceano. 3 Quanta concinnitas & harmonia Sacrae Scripturae, licet tot diversis temporibus, auctoribus, modis, delineatae, in unum tamen omnia consonant, quia Te uno inspirante dicta, facta, scripta sunt. Adoro, diligo magnitudinem tuae Sapientiae.

II. Verè DEUS meus Tu solus verax es, nec falli nec fallere potes. Quae dixisti, facta sunt: & in omnibus Prophetae tui fideles inventi. Et sicut nec unum verbum tuum cecidit vacuum in terram; ita nec unum jota aut apex transibit à lege, donec omnia fiant. Adoro, amo, laudo Tuam infinitam Veritatem. Utinam illam in me perfectissime exprimam.

III. O quàm stupenda Sanctitas Tua DEUS elucet in Sacris Scripturis! In cujus conspectu nemo mundus à sorde, nec infans cuius est vita unius diei super terram: imò & in Angelis tuis reperiisti pravitatem. Adoro, Amo, laudo Te à Sancte Sanctorum, Domine virtutum. Da imitari Te in omni mihi possibili virtutis perfectione: qui monuisti nos O Fili DEI, ut simus perfecti sicut & Pater noster Coelestis perfectus est.

IV. Opera Tua mirabilia DEUS in scripturis recensita, à quantum mihi commendant Tuam ineffabilem potentiam, sapientiam, bonitatem, amorem, providentiam, justitiam. Propter quae omnia humillimè Te adoro, ardentissimè amo, devotissimè laudo.

V. Amo Tuam infinitam Bonitatem, quàm miseriam nostram in hoc exilio per consolationem Scripturarum refoves, in verbo DEI pascis & vivificas. Quàm dulcia faucibus meis eloquia Tua super mel ori meo! Tibi aeternum gratias ago.

## SUBSECTIO III.

IN PRIMÆ HIERARCHIÆ TERTIO GRADU.

De Contemplatione DEI & ejus Perfectionum  
in JESU, MARIA, JOSEPHO.

**A**

Divino verbo scripto rectus processus ad Verbum Incarnatum. Inde enim in Divinitatis notitiam patere

Hh 2

progres-

*Joan. 14.* progressum ipsa æterna fatetur Veritas dicens : Nemo venit ad  
*S. Augustinus* Patrem, nisi per me. Et S. Augustinus : Homini est iter ad DEUM,  
*lib. 1 de Civit.* per DEUM & Hominem, qui est Christus. Nullum enim opus DEI  
*DEI cap. 2.* adeò manifestat ejus perfectiones, quàm opus Redemptionis  
 humanæ. Ubi Mysteria intelligo Incarnationis, Vitæ, Prædi-  
 cationis, Eucharistiæ, Passionis, Mortis &c. de quorum sin-  
 gulis breviter accipe.

## § imus.

## De Incarnatione Christi.

**I**N Myserio Incarnationis Primò stupenda DEI manifestatur Po-  
 tentia, quòd duo Extrema à se infinito intervallo distantia ita  
 inter se conjunxerit, ut medio Unionis hypostaticæ, & DEUS  
 cœperit esse Homo verus, passibilis mortalis, finitus, aliaquæ ei  
 conveniant prædicata, quæ conveniunt homini, ejusquæ conse-  
 quuntur naturam : & Homo cœperit esse DEUS verus, impas-  
 sibilis, immortalis, infinitus, ac reliquorum attributorum DEI  
 plenitudinem participet. Deinde potentia DEI fuit præter le-  
 ges naturæ sine corruptione Virginis, ex ejus solo purissimo  
 sanguine formare in instanti perfectum corpusculum Christi;  
 eiquæ unire Divinam naturam. Deinde ut esset eadem Virgo  
 & Mater, DEIpara, seu Mulier pariens DEUM.

Secundò elucet sapientia in modo excogitandæ tam admi-  
 randæ Unionis inter summa & ima infinitum dislita, ut hæc  
 forent illa, & illa ista Deinde quare ex Virgine MARIA de-  
 sponsata Josepho JESUS voluerit nasci, responder S. Bernardus:  
*supra missus* Quia ut ipse ait, oportebat à Principe mundi aliquamdiu celari Divini  
*est.* consilii sacramentum: non quòd DEUS si palàm opus suum facere vel-  
 let, impediri posse ab illo metueret: Sed quia ipse qui non solum poten-  
 ter, sed etiam sapienter quæcunque voluit, fecit; sicut in omnibus suis  
 quasdam rerum vel temporum congruentias, propter ordinis pulchritu-  
 dinem facere consuevit: ita & in hoc quoquæ tam magnifico opere suo,  
 nostræ videlicet redemptionis seu reparationis, non tantum potentiam su-  
 am, sed & prudentiam ostendere voluit. Et paulò infrà. Necessariò  
*Ibidem.* igitur desponsata est MARIA JOSEPH, quomodo per hoc & à ca-  
 nibus Sanctum absconditur, & à Sponso Virginitas comprobatur, &

tam Virginis verecundia parcitur, quàm fama providetur. Quid sapientius? quid dignius Divinâ providentiâ! Uno tali consilio secretus caelestibus & admittitur testis, & excluditur hostis, & integra servatur fama Virginis Matris.

Tertiò Bonitatem ac misericordiam DEI immensam in beneficio Incarnationis ita describit Lessius: Beneficii magnitudo ex Lessius de per-tribus æstimari potest. Primò ex magnitudine ipsius rei, quæ fect. Divin. datur. Secundò ex modo quo datur, ut cum magno labore lib. 12. cap. 7. vel incommodo. Tertiò ex affectu, qui inde provenit. Ex hoc de magnitud. triplici capite beneficium istud est immensum. Nam primò Benefic. Incar-res ipsa quæ datur immensa est, nempe Filius DEI. Multùm nat. fuisset si vel unum ex supremis Angelis misisset, qui visibili-ter nobiscum versaretur, nosquè doceret, dirigeret, & ad salu-tem revocaret: sicut cùm Rex terrenus unum ex suis principi-bus ad solandos & liberandos captivos mittit. Omni enim hujusmodi beneficio eramus indigni: sed quòd Filium mise-rit, eumquè totum in nostrum bonum nobis donaverit, id om-nnem superat æstimationem. Secundò spectandus modus, quo nobis datus est, quanto ut ita dicam incommodo & humilia-tione & exinanitione ipsius Divinitatis? Cùm enim in forma DEI esset, inquit Apostolus, semetipsum exinanivit, formam servi accipi-ens, in similitudinem hominum factus, & habitu inventus ut homo. Si Monarcha terrenus ad liberandum mancipium à morte, suam Majestatem ad statum servilem demitteret, & servus servi cau-sa fieret, quanti æstimeretur hoc beneficium, hæc misericor-dia, hæc charitas? Longè sanè & incomparabiliter pluris ex illo modo, quàm ex commodo & vita servi. Pari ratione quòd infinita illa Majestas nostræ salutis causâ se tantopere de-miserit, & nostram mortalitatem assumpserit, longè pluris est æstimandum, quàm tota salus nobis collata. Minima enim Divinitatis humiliatio infinitè pluris est, quàm vniversum bo-num creaturæ, quia hoc totum instar est nihili ad illam Celsi-tudinis infinitatem. Quoniam tanquam momentum statera, sic est ante Te orbis terrarum, & tanquam gutta roris antelucanè quæ descen-dit in terram. Unde nullum bonum creatum aut creabile tanti est, ut aliquam illius Celsitudinis mereatur demissionem.

Philip. 2.

Sap. II.



Quòd igitur illa sublimitas nostram humilitatem subierit, non meritu n nostrum fecit, non salutis nostræ dignitas promeruit, non iusta bonorum nostrorum æstinatio postulavit, sed misericordiæ & charitatis Divinæ abyssus præstare; cui complacuit tantis impendis creaturæ suæ misellæ & perditæ subvenire. Tertio deniquè si effectum & fructum spectes, hic quoque est infinitus. Nam complura beneficia infinitæ æstimationis nobis per mysterium Incarnationis, sive per Verbum incarnatum sunt collata: de quibus sequentibus dicemus. Ex his constat, hoc beneficium triplici ratione esse infinitum, & infinitis laudibus, gratiarum actionibus, & obsequiis dignum. *Hec Lessius,*

*Mellissus Doctor,* Magnalium DEI & ipsius SS Trinitatis in mysterio Incarnationis præcipuus contemplator hæc inquit. *S. Bernardus* *in Vigi. Na-* *tivitat. Domi-* *ni serm. 3.* *quid.* *Ædificemus nobis, inquit, fratres, fidem nostram, ut si mirabilia quæ nobis relevantur, videre non possumus, saltem mirabilia, quæ propter nos in terra facta sunt aliquantulum contemplemur. Tria opera, tres mixturas fecit Omnipotens illa Majestas in assumptione nostræ carnis, ita singulariter mirabilia, & mirabiliter singularia ut talia nec facta sint, nec facienda sint amplius super terram. Cuncta sunt quippe invicem DEUS & Homo, Mater & Virgo, fides & cor humanum. Admirabiles sunt istæ mixturæ, & omni miraculo mirabilius, quomodo tam diversa, tamquè divisa ab invicem, potuerunt conjungi? Et primò quidem intueri creationem, positionem, & dispositionem rerum, quanta sit videlicet in creatione potentia, quanta in positione sapientia, in compositione quanta benignitas! In creatione vide quàm multa & quàm magna potenter creata sunt, in positione quàm sapienter cuncta locata sunt, in bonitate quàm benignè suprema & infima connexa sunt, tam amabili quàm admirabili charitate. Huic enim limo terreno vim vitalem miscuit, ut in arboribus, unde surgit venustus in foliis, in floribus pulchritudo, sapor in fructibus & medicina. Nec hoc contentus, adjecit etiam vim sensibilem limo nostro, ut in pecoribus, quæ non solum vitam habeant, sed & sentiant quinque partira sensificatione vigentes. Addidit adhuc honorare limum nostrum, & ei vim rationalem immisit, ut in hominibus qui*

qui non solum vivunt, sentiunt, sed & discernunt inter commodum & incommodum, inter bonum & malum, inter verum & falsum. Voluit quoque infirmiora nostra abundantiori gloria sublimare, & contraxit se Majestas, ut quæ melius habebat, videret seipsum, limo nostro conjungeret, & in persona una sibi invicem unirentur DEUS & limus, majestas & infirmitas, tanta vilitas & sublimitas tanta. Nihil enim DEO sublimius, nil vilius limo, & tamen tanta dignatione DEUS descendit in limum, itaque dignitate limus ascendit in DEUM, ut quidquid in eo DEUS fecit, limus fecisse credatur; quidquid limus perculit, DEUS in illo perculisse dicatur; tam ineffabili quam incomprehensibili sacramento. Et attende, quia sicut in illa singulari Divinitate Trinitas est in personis, unitas in substantia: sic in ista speciali commixtione Trinitas est in substantiis, in persona unitas; & sicut ibi personæ non scindunt unitatem, unitas non minuit Trinitatem; ita & hic persona non confundit substantias, nec substantiæ ipsæ dissipant personæ unitatem. Summa illa Trinitas hanc nobis exhibuit Trinitatem, opus mirabile, opus singulare, inter omnia & super omnia opera sua, Verbum enim & anima & caro in unam convenere personam, & hæc tria unum, & hoc unum tria, non confusione substantiæ sed unitate personæ. Hæc est prima & superexcellens mixtura, & hæc prima inter tres. Adverte homo quia limus es, & non sis superbus; quia DEO conjunctus es, & non sis ingratus.

Secunda mixtura est, Virgo & Mater, admirabilis planè & singularis. A seculo non est auditum quod Virgo esset quæ peperit, quod Mater esset, quæ Virgo permansit. Nunquam juxta rerum ordinem virginitas, ubi foecunditas prædicatur, nec foecunditas ubi virginitas integra conservatur. Sola hæc est, in qua virginitas & foecunditas obviârunt sibi. Ibi semel factum est, quod factum non fuerat, nec fiet in æternum, quia nec primam similem visa est, nec habere sequentem.

Tertia est fides & cor humanum; & hæc quidem primâ & secundâ inferior, sed non minùs forsitan fortis. Mirum enim est quomodo cor humanum his duobus fidem accom-

modavit,

modavit, quomodo credi potuit, quòd DEUS Homo esset, quòd Virgo maneret, quæ peperisset. Sicut terram & testa jungi non possunt: sic & hæc duo nequeunt commisceri, si non misceat glutinum Spiritus Sancti. Ergonè credendum est quòd iste DEUS sit, qui ponitur in præsepio, qui vagit in cunis, qui omnium infantilium necessitatum injurias patitur, qui flagellatur, qui conspuitur, qui crucifigitur, qui ponitur in sepulchro, & inter duos lapides concluditur excelsus & immetus? Illanè Virgo erit, quæ lactat puerum, cui maritus continuus comes est? in convivio? in thalamo? qui ducit illam in Ægyptum, reducit ab Ægypto, & solus cum sola tam longinquam tam secretam conficit viam? Quomodo potuit hoc persuaderi generi humano, universo orbi terrarum? Et tamen tam facilè, tam potenter persuasum est, ut mihi id credibile faciat credentium multitudo. Juvenes & virgines, senes cum junioribus elegerunt mille mortibus mori, quàm vel ad momentum ab ista fide deficere. *Hæc S. Bernardus.*

Igitur magnitudinem Divinæ Omnipotentis, Sapientis, Bonitatis, in Incarnatione Christi relucens per varios Actus & Affectus Admirare, Adora, Ama, Glorifica, & varios actus Virtutum applica juxta *Praxim* à Cardinal. Bonæ datam infra hæc Subsect: 3. § 7. Decade 1. 2. 3. 4. Tum quomodo Spiritus Sanctus inspiraverit, ad cujus incendium, facilè cor reperit, quas flammæ Actuum & Affectuum anagogicorum eructet.

### § 2us.

#### De Prædicatione Christi.

CHRISTUS in Prædicatione sua primò magnam DEI Potentiam manifestavit insignibus miraculis, quæ nunquam ante ipsum alius hominum fecit, cæcos, claudos, mutos, paralyticos &c. sanando, oppressos à diabolo liberando, paucis panibus & pisciculis aliquot hominum millia reficiendo, mortuos suscitando.

Secundò Admirandam DEI Sapientiam demonstravit, dum paucis verbis, altissimam perfectionem vitæ delinearet, & ad eam sufficientia eaque potentissima motiva proponeret, argu-

cissimas



eissimas captiones verborum & quaestiones in instanti & plena cum satisfactione resolveret, ut ne amplius mutire Adversarii ejus auderent. Stupebat Orbis Salomonis sapientiam, sed ecce plusquam Salomon hic, quia aeterna DEI Sapientia in carne visibilis loquebatur. Unde & turbæ populorum satari nequibant de verbis, quæ procedebant de ore ejus, etiam in desertum è civitatibus & castellis cum mulieribus & suis parvulis sequebantur eum, obliti alimoniae corporalis paicebantur verbo DEI. Unde Discipuli interrogati à Christo, an vellent & ipsi ab illo cum aliis recedere? respondit Petrus: *Ad quem ibimus? Verba vitae aeternae habes.* Appositè Lessius: si ipsa Christi, inquit, doctrina spectetur, quàm hæc tota gravis, quàm seria, quàm aliena ab omni curiositate, nihil nisi quod sit utile salutis continens! quàm plana & rudibus etiam ingentis accommodata, ut omnes ejus possent esse participes! quàm sublimis & inexhausta profunditatis, ut nullum ingenium sit tantum quin semper in ea possit proficere! quàm pura, quàm omni ex parte perfecta totum illustrans intellectum, omnem reformans. ff. ctum, omnem excludens iniquitatem, omnem dirigens operationem, omnem componens vitam, omnia interiora & exteriora hominis Divinae voluntati & aeternae legi conformans! Universa sacra Scriptura admirabilis est & Divina, utpote ex Spiritus Sancti illustratione profecta: sed multum eminet Evangelicus sermo quem Sapientia incarnata suo ore deprompsit. Est enim & planior & sublimior, ad intellectum illustrior, ad affectum potentior, ad gustum internum dulcior, ad conversionem peccatorum efficacior, ad profectum justorum & perfectionis culmen assequendum convenientior. Utitur enim Spiritus Sanctus ingeniis hominum ut instrumentis, eorum conditioni quoad elocutionem & modum apprehendendi, salva veritate eorum, quæ enuntiari vult, se plurimum attemperat, nequè enim consuetum illorum eloquendi aut concipiendi modum immutat, sed iis utitur prout invenit, quo fit, ut magna sit varietas in sacris scripturis pro varietate ingeniorum, quibus Spiritus Sanctus utitur. At instrumentum, quo sermo Evangelicus est administratus, fuit humanitas Christi omni sapientia & eloquen-

*Joan. c. 6.  
Lessius de per-  
fect. Divin. lib.  
12. cap. 8.*

eloquentia prædita, nihil scabri, distorti, obscuri, aut alicujus humanæ imperfectionis habens. Quare poterat orationem suam optimè ad nostrum captum & utilitatem servatâ sensûs profunditate temperare. Unde certum est, hâc doctrinâ nihil vel elocutione vel conceptibus rerum, vel sententiarum vi & pondere excellentius, aut homini convenientius ac salutaris posse cogitari, ex eaque faciliè perspicui authorem longè majorem homine fuisse. Quo fit, ut qui illam attentè legit, aut perpendit, mirè afficiatur, & summâ tantæ Sapientiæ capiatur admiratione.

*Ibidem.*

*Tertio ineffabilem DËI Bonitatem colligit Lessius de doctrina Christi hunc in modum discurrens: Vide quantis in tenebris mundus ante Domini adventum fuerit & quantis erroribus implicitus. Ignorabat mundus (paucis exceptis) suum & rerum omnium Opificem, ignorabat Divinam providentiam & gubernationem, fines bonorum & malorum, vitam scilicet æternam, cælum & infernum, ignorabat animæ immortalitatem, peccatorum malitiam, virtutum & bonorum operum dignitatem, regulam rectè vivendi: ignorabat viam vitæ, & cæcus per tenebras currebat in mortem, mortem secundam, mortem immortalem. Pro Numine colebat vel cælestia corpora, solem, lunam, astra, vel homines impios & damnatos, qui olim potentia vel industria aliquâ excelluerant, adulteros, homicidas, deceptores, impuros, omnibus sceleribus inquinatos; Saturnum, Martem, Mercurium, Venerem, & similes, vel horum statuas, & in statuis dæmones salutis suæ hostes, vel animalia rationis expertia, & alia his fœdiora. Denique diabolus princeps tenebrarum tanquam hujus mundi tenebricosi deus omnes sub suo imperio & disciplina tenebat, secumquæ ad infernum! & noctem æternam trahebat. O tenebras exitiales & æternæ mortis æterniquæ luctus prævias & socias! O infelix seculum ante Domini adventum tanto malo oppressum, quantumvis opibus, potentia, & eloquentiâ florens! O quas tamen nugæ quædam curvæ & infelices anime illud mirantur & beatum prædicant, stultè nimis & absurdè! humana sunt ista terrena & momentanea, nihilum profunt ad vitam*

vitam æternam, si doctrina Christi absit, si Christum DEI Sapientiam & viam salutis ignores.

Dominus igitur noster nostri misericordiâ commotus, cum in mundum venisset tuâ doctrinâ has tenebras dispulit, errores detexit, diaboli fraudes & tyrannidem aperuit, mundum illuminavit. Authorem rerum omnium ejusquæ providentiam, misericordiam, & justitiam ostendit, bonorum præmia, & æterna supplicia proposuit, deniquè totam salutis viam hoc est seipsum & sua instituta clarissimè omnibus demonstravit, & facillimam reddidit. Fecit autem hoc non per Angelum aliquem, vel Prophetam, sed per seipsum aliquot annorum tractu, ingenti labore, in fame & siti, in æstu & frigore, in multa corporis fatigatione, in variis locis, in oppidis, in viculis, in deserto, in montibus, in campestribus, terra & mari, publice & privatim, per domos & synagogas, in templo & plateis, nunc multis nunc paucis auditoribus. Neminem dedignabatur, nemini doctrinam cælestem subtrahebat, omnibus eam offerens, & passim etiam ingerens, & occasionem captans, ubi opportunum judicabat. Nequè verò ob hominum duritiam aut Pharisæorum calumnias, & atroces in ipsum blasphemias, nequè ob tormentorum & mortis metum (quamvis sciret hæc sibi propter doctrinam suam ab ipsis parari) unquam destitit. Jam verò quàm benignè ad Discipulorum & auditorum suorum captum se demisit, quàm aptè ruditati eorum sublimem illam doctrinam suam accommodavit, adhibitis exemplis, parabolis, similibus ex rebus usitatis & humanis, utensquæ sermone vulgari absque verborum furo, absque vanis lenociniis orationis. quàm patienter eorum inconsiderationem, ingenii crassitatem & tarditatem sustinuit? Sæpius eadem explicans, ad rudes & incircumspectas eorum interrogationes benignè respondens, distortas illorum apprehensiones corrigens, & mentem eorum terrenis assuetam sensim ad cælestia capienda familiariter instruens. Mirabile spectaculum videre Sapientiam illam cum rudibus & infimæ sortis hominibus, cum piscatoribus & mechanicis assiduè versantem, ambulantem, sedentem, comedentem, loquentem, in illis erudiendis docendisque as-



fiduè occupatam, & eorum captui suaviter in omnibus se accommodantem. Quis jam non libentissimè se, quantumvis sibi sapiens videatur in rudibus erudiendis occupet, cum videat tanto id studio ipsam Sapientiam incarnatam fecisse? *Hæc Lessius.*

*In Praxi* Actus & affectus admirationis, adorationis, amoris, laudis, & aliarum virtutum elicitio juxta Methodum infra datam hac Subject: 3. 6. 7. Decade 6. Sed plura te Unctio docebit, hic sufficiat impetum dedisse formandi anagogicas Aspirationes.

### §. 3<sup>ius</sup>.

#### De Vita Christi.

**V**ita Christi primò *Sanctitatem DEI* maximè insinuat. Quis enim tantâ Innocentiâ, tanta Perfectione vitus est in terris conversari? Adversarii ejus in omnes actiones ejus intentissimi, ut eum in aliquo caperent, nunquam voto suo potiti sunt. Unde ad illos Christus: *Quis ex vobis arguet me de peccato?* Hinc noctuæ illæ & tenebriones fulgorem radiantissimæ virtutis in Sole Justitiæ molestè ferentes dicebant: *Gravus est nobis ad videndum, quoniam dissimilis est alius vita illius, & immutata sunt viæ ejus. Tanquam nugaces aestimati sumus ab illo, & abstinet se à viis nostris tanquam ab immunditiis: & præfert novissima iustorum, & gloriatur Patrem se habere DEUM.* Et quia erat potens opere & sermone coram DEO & omni populo, nempe id agebat, quod prædicabat, prædicabat autem proxima Angelicæ puritati & virtuti; hinc conversatio Christi non tam hominem terrenum, quàm Angelum quendam cælestem repræsentabat, istamquæ vitam cælicam, & verbo & opere ad imitationem DEI Patris referebat, referreque suos monebat dicens: *Estote perfecti, sicut & Pater vester cælestis perfectus est.*

*Joan. 8.*

*Sapient. c. 2.*

*Matth. 5.*

*Lessius de perfect. Divin. lib. I 2. c. 9.* Advertit hoc ipsum *Lessius* ita piè discurrens: Quantum autem sit hoc beneficium (*DEI per datum nobis Christi exemplum*) ex eo primum

primum perspicui potest, quod parum efficax illa spiritualis & supernaturalis doctrina in tanta naturæ corruptione & ad sensibilia pronitate futura erat, nisi sensibilibus exemplis ad permovendos homines juvaretur.

Longè enim maiorem impressionem in animam faciunt viva exempla, quæ oculis videntur, & manibus palpantur, quàm sublimis doctrina longè à sensibus remota. Unde maximum fructum faciunt illi Concionatores, & Superiores, & animarum Curatores, qui idipsum quod docent & aliis imperant, prius ipsi vita & moribus exprimunt: sicut e contrario parùm vel nihil fructus referunt, sed damnum potiùs inferunt, quorum vita suæ doctrinæ non responder, & quod verbo student in proximis ædificare, exemplo destruunt, uua manu homines ad DEUM allicientes, & altera repellentes. Nihil itaque vel certè parum sine exemplo actum erat in genere humano ad vitæ Sanctitatem. Deinde quod hæc exempla tanti Filio DEI steterunt. Ideo enim tot annis in terris nobiscum versatus est; ideo tot labores subiit, tot calumnias & acerbitates sustinuit, tam gravia & indigna perpeffus est. Neque enim ad solvendum pretium redemptionis nostræ tot & tam diuturnis laboribus & perpeffionibus opus erat, una enim precatio, una sanguinis gutta ad totius mundi abluenda peccata ex se erat sufficientissima. Sed ad luculentissimum omnis virtutis & perfectionis exemplum exhibendum illa erant potissimum necessaria. Quamvis simul in illis subeundis non solum exemplum & imitationem, sed etiam redemptionem & solutionem nostri debiti spectaverit, ut propitiatio & redemptio nostra eo copiosior esset & redundantior. Ratio tamen exempli & imitationis videtur fuisse præcipua, cum modum necessariæ redemptionis tantopere exesserit. Unde passim scriptura etiam passionem & crucem exempli causâ ipsum subiisse docet B. Petrus Epist. 1. cap. 2. *Christus passus est pro nobis, vobis* (etiam qui non estis Discipuli vel Apostoli) *relinquens exemplum, ut sequamini vestigia ejus.* Et cap. 4. *Christo igitur passo in carne, & vos eadem cogitatione armamini.* Et Dominus ipse Matth. 20. cupientibus cum ipso regnare inter primos: *Potestis, inquit, bibere calicem quem ego bibiturus sum?* Et Aposto-

lus Paulus passim Christum Crucifixum ut exemplar omnis sanctitatis imitandum proponit. Non ergo parum momenti exemplum vitæ Domini nostri ad salutem & perfectionem adipiscendam habere putemus, quod ipsi tot laboribus & doloribus constitit, sed potius illud fuisse necessarium: alioquin Domino non tantopere cordi futurum. Hoc maximè omnes Sancti novi testamenti intuiti sunt, & eos ad tantam sanctitatem evexit. Hoc martyria excitavit, hoc paupertatem, humilitatem, contemptum sæculi, virginitatem docuit, hoc omnium Religionum fons & origo, ex hoc omnia Sanctorum exempla, velut ex prototypo sunt deducta. Quare sicut pictor qui eximiam aliquam formam in tabula vult depingere, assidue propositum habet exemplar, quod vult imitari, ad illud creberrimè respectans, ut illi suam picturam quantum fieri potest, assimilet: ita quisvis Christianus & maximè Religiosus, cujus tota professio est Christum imitari, Christi imaginem in se exprimere, atque adeò Christum induere, ut dicere possit cum Apostolo: *Vivo autem jam non ego, vivit verò in me Christus*: debet Christi vitam & conversationem semper habere præ oculis, eamque ita menti imprimere & imaginatione sibi repræsentare, ut hæc cælestis forma ex intellectu transeat penitus in affectum, & ex affectu in opus totamque vitam externam, ut foris & intus simus Christo omnino similes, & ut sic dicam Christi-formes. Hæc enim est summa Christiani hominis perfectio, similem esse Christo Domino suo. Nam non est discipulus supra Magistrum, perfectus autem omnis erit, si sit sicut Magister ejus. Tales fuere magna illa nomina Petrus & Paulus, cæterique Apostoli, & quicumque Sanctitate vitæ eximiæ exstiterunt.

*Galat. 2.*

*Matth. 10.*

*In Praxi elice Actus & Affectus admirationis, adorationis, amoris, laudis, aliarumque virtutum juxta formam infra datam hac Sublect. 3. §. 7. Decade 5. 6. 7. Tum sequere impetum redundantis gratiæ, cui nil facilius quam similes ex accenso pectore ejaculari flammæ Actuum & Affectuum anagogicorum.*



## § 4tus.

## De Institutione SS. Eucharistiæ ut est Sacramentum, &amp; Sacrificium.

**I**mmensa Potentia, & stupenda prorsus Sapientia DEI in SS. Eucharistiæ institutione apparet. Potentia, quòd uno eodemque instanti circa consecrationem hujus Sacramenti plura & admiranda faciat signa. Sapientia, in inveniendò modo patrandi tot & tanta in momento miracula. Unde hoc divinisimum Sacramentum vocatur *Miraculum miraculorum, Compendium miraculorum, Continuum miraculum* &c. Coronatus Propheta canit: *Memoriam erit mirabilem suorum misericors & miserator Dominus, quem dedit timen- tibus se.* Præcipua horum miraculorum enumerat Iesus duo: quorum duo spectantur circa substantiam panis & vini, duo circa species, sex circa Corpus Domini, & connexa duo circa consecrantem. Psal. 110.  
Lessius de per-  
fect. Divin. lib.  
12. c. 16.

Circa substantiam panis & vini *primum miraculum est*, quòd hæc substantiæ vi consecrationis funditus pereant, & veluti annihilantur; quamvis non solemus dicere eas annihilari eò quòd hæc definitio ex intentione Divina non sitat in nihilo, sed dirigatur ad positionem Corporis Christi: verùm hoc ad modum loquendi spectat, nam quòd ad rem attinet, nihil ex uno substantiæ panis manet, non forma, non materia, non existentia, non gradus aliquis, sed totum ita funditus perit ac si prorsus in nihilum redactum esset nullo positivo succedente. Nam quòd aliud succedat, non est ex vi illius definitionis (hæc enim solùm tendit per se ad nihilum & non esse) sed ætherius actionis conjunctæ, quâ ponitur Corpus Christi. Fit autem hæc definitio per se & primò intrinsecè non actione aliquâ positiva (ea enim haberet terminum intrinsecum positivum, non negationem) sed subtractione influxus Divini. Quo illa substantia in sua entitate & specie, secundum materiam & formam conservatur. Illo enim substantifico influxu subtracto & veluti celi- bato, necesse est rem in nihilum relabi. Sic mundus in præteritum suum nihilum & tenebras æternas, unde per creationem est.

est eductus, recideret, si DEUS vim suam cohiberet, actio-  
nem quâ illi dat esse, abrumpendo, & radios influxus sui sub-  
stantifici veluti retrahendo. Quomodo autem panis dicatur  
converteri in Corpus Christi infra explicabitur

*Secundum Miraculum* est, ejusdem materiæ, corruptis spe-  
ciebus reproductio & restitutio. Constat enim speciebus sa-  
cramentalibus hominem nutrirî posse corporaliter, & ex illis  
vermiculos gigni posse, & omnia ea confici, quæ præsentis sub-  
stantia panis & vini confici ex illis possent. Quod non ita in-  
telligas, quasi species illæ per se subsistentes vicem materiæ  
substantialis in hujusmodi rebus præstare possint. Primò:  
quia species accidentariæ non sunt capaces formæ substantialis  
recipiendæ, aut unionis substantialis cum tali forma subeundæ.  
Secundò: quia res ex illis genitæ non essent ejusdem substan-  
tiæ, atque aliæ similes utpote carentes altera parte substantiali  
videlicet vera materia: & vermiculus ex illis procreatus  
non esset physicus vermiculus ut alii, sed potius (ut ita dixe-  
rim) mathematicus: sed cum mutatio & corruptio specierum  
eo procescit, ut substantia panis & vini cum ea amplius consi-  
stere non posset, & rem aliam gigni ex illis oporteret, eo ipso  
momento restituitur pristina materia, quæ & dispositiones illas  
hactenus sine subiecto existentes subiectivè recipiat, ac susten-  
teret: & formam substantialem, quæ eodem puncto temporis vi  
dispositionum, aut formæ gignentis, aut causæ Universalis eli-  
citur, excipiat, & unam cum illa substantiam (v.g. vermicu-  
lum) constituat; perinde ac si materia panis nunquam subdu-  
cta fuisset. Ita enim hæc omnia occultè & dextrè Sapientiâ  
& Omnipotentiâ Christi geruntur, ut nullis indiciis externis  
deprehendi possit quidquam, vel ante defuisse, vel nunc de  
novo substitutum; idque tum propter majus fidei meritum;  
tum nè cursus rerum naturalis, ut actio, passio, ortus, interitus,  
interciperetur. Dicimus eandem potius materiam restitui, quæ  
primò desierat, quàm aliam substitui; quia id convenientius  
est, partim nè mundus exhauriatur, aut ullâ parte minuat,ur,  
primæva suâ materiâ, (ea enim condita est, ut in æternum per-  
severet, modico illo tempore, quod instar nihili est, dispensa-  
toriè excepto;) partim quia hæc reproductio magis congruit  
reprodu-

reproductio magis congruit reproductioni & positioni Corporis Christi; ut sicut in hoc mysterio datur reproductio ejus quod jam erat, & nunquam desierat; ita etiam detur reproductio ejus, quod non erat, sed antea fuerat. Denique hoc est mirabilius magisque contentaneum Divinae Sapientiae & Potentiae, quae sua admiranda in hoc mysterio peculiariter demonstrare voluit. Haec duo supra dicta miracula adeo sunt exotica, & à naturali causarum ordine remota, ut nunquam similia extra hoc mysterium sint facta; nunquam etiam facienda.

Circa species autem prius miraculum est, quod species illae per se nulli subjecto innixae consistant. Modus autem quo id fiat, est, ut DEUS tantummodo continuet influxum illum intimum, quo entitatem illius accidentis conservabat. Eo enim continuato & non abrupto permanebit accidens in suo esse suaeque specie & existentia, etiamsi subjectum suberabatur, & modus inexistentiæ pereat. Alterum miraculum circa species est, quod ita passionibus & impressionibus aliarum qualitatuum recipiant, perinde ac si panis & vini substantia tubesset, & ille species non per se, sed in substantia vel materia panis & vini existerent. Calescunt enim species & frigescunt, arescunt & mucescunt, similesque mutationes subeunt.

Circa Corpus Domini & illud comitantia, quae speciebus occuluntur, primum miraculum est, positio illa & constitutio corporis & sanguinis Christi in caelo existentis & permanentis, sub speciebus panis & vini; ita, ut non minus verè, realiter ac substantialiter hic sit quam in caelo. Certissimè fide & firmissimè ita tenendum.

Concil: Trid:  
Sess: 13.  
Can: 1.

Secundum miraculum est, positio animae Christi cum tota sua sanctitate, cum visione & amore beatifico; denique cum omnibus suis ornamentis, & dotibus naturalibus & supernaturalibus, sub iisdem speciebus. Non enim decebat corpus ibi esse sine anima, nec animam decebat esse destitutam suis bonis ac iopibus.

Tertium miraculum est, positio unionis hypostaticae, quae & caro & anima Verbo Divino unita & veluti surculus quidam

K k dam



dam est insita, hæc omnino erat necessaria; quia ab ea caro præcipuam suam dignitatem, & omnem vim sanctificandi habet, juxta illud Domini Joann. 6. *Spiritus est qui vivificat, caro autem non prodest quicquam.* Ponitur autem hæc unio per propriam actionem productivam, sicut & alia quæ per concomitantiam hic esse dicuntur. Et si autem Verbum Divinum ubique sit, unio tamen corporis & animæ Christi cum Verbo non est ubique, quia corpus & anima Christi ubique non sunt, sed certo loco circumscripta. Unio autem est modus intrinsecus illorum, nec sine illis esse ullo modo potest. Itaque sicut anima & corpus Christi propria actione poni debent in hoc Sacramento, ita etiam unio illorum cum Verbo. Hinc sequitur etiam Verbum Divinum in hoc Sacramento per concomitantiam esse; nimirum non solum ratione suæ immensitatis, quæ est in omnibus rebus, sed etiam ratione unionis hypostaticæ, quæ peculiari ratione præsentiam Verbi requirit; Ut etiam Concil. Triden: disertè affirmat. Unde ulterius ratione identitatis vel connexionis cum Verbo, necesse est etiam Divinitatem, & Patrem & Spiritum Sanctum ibidem esse. Hæc enim omnia ipsa unio hypostatica peculiari ratione secum trahit. Ad hæc tamen nullo modo se extendit actio illa productiva, ut per se notum est.

*Quartum miraculum est, Modus existendi spiritualis ipsius corporis cum omnibus suis corporalibus quantitatibus, sub speciebus panis & vini.* Corpus enim cum tota sua mole, suisque qualitatibus Divinâ virtute super conditionem corporalem elevatur, & accipit modum existendi spiritalem, quo veluti in punctum contrahitur, & simul continuè per speciem ita diffunditur, ut instar substantiæ spiritualis sit totum sub tota specie panis, & totum sub singulis ejus partibus: sicut anima rationalis est tota in toto corpore, & tota simul in singulis ejus partibus; & natura Angelica est tota in totius spatii complexu, & tota in singulis spatii partibus. Duo enim ad modum essendi spiritalem, quem substantiæ incorporeæ habent, requiruntur. Alterum est, ut res tota sit veluti collecta in punctum indivisibile, ita ut nihil illius sit, quod in illo indivisibili non reperiatur. si enim aliquid ejus esset extra illud indivisibile quod

quod etiam intra illud non sit, haberet potius modum existendi rerum corporalium, quarum est habere partem extra partem, quam rerum spiritualium, quæ totam entitatem suam in punctum indivisibile collectam obtinent. Alterum est, ut illud indivisibile continuè sit extensum, vel diffusum non per partes ( hoc enim est rerum corporalium ) sed per suas, ut ita dixerim, totalitates, alioquin non posset aliquod spatium continuum simul totum & continuo modo occupare, quod etiam est contra modum existendi rerum spiritualium. Requirit itaque ut totum sit intra punctum indivisibile, & totum extra, absquè tamen discontinuatione. Utrumquè horum reperitur in modo existendi, quo corpus Christi existit in hoc Sacramento : nam totum est sub quovis puncto indivisibili, vel saltèm sub quavis etiam minima & ad sensum indivisibili particula, & totum est continuè absquè intermissione diffusum per totam specierum quantitatem: sicut substantiæ spirituales sunt diffusæ per totum spatium quod occupant.

Valdè stupendum & insolens est hoc miraculum nunquam aliàs factum, nunquam faciendum extra hoc mysterium, ut res extensa per partes accipiat modum rerum spiritualium existendi inextensè, & cum substantia & existentia sit corporalis, modus tamen essendi sit spiritualis. Excludit quidem hic modus existendi figuram extrinsecam, & modum extensivum, quem Christi corpus habet, in cælo secundum naturalem conditionem ( hæc enim dicunt ordinem & commensuratum ad locum vel spatium ) non tamen excludit aliquid molis, aut realis quantitatis illius corporis, nec figuram, ut ita dicam, intrinsecam, quæ in temperamento & dispositione ac continuatione partium intrinseca, ex qua naturaliter resultat figura externa, sita est. Figura enim extrinseca est ab intrinseca rei dispositione partiumquè dispositione, maximè in viventibus, non ab extrinseca tantum formatione, ut in statuis, figurisque sculptis vel fatis. Est igitur corpus Christi sine partium commixtione aut confusione. Et si enim omnes simul & in eodem puncto sint: quilibet tamen retinet suum temperamentum, suam unionem, suam connexionem, suum ordinem, & omnem internam dispositionem, quæ à respectu & commensuratione loci non pendet.

*Quintum miraculum* est, multiplicatio, ut ita dixerim corporis Christi sub eadem specie, seu præsentia multiplex & modus existendi multipliciter. Anima rationalis est quidem tota in singulis partibus corporis humani, non tamen totaliter nec plenè completè, sed imperfectè & cum dependentia ab existentia in aliis partibus, & semel tantùm completè est in toto. Unde abscissâ parte, non potest in ea conservari, nisi novo miraculo, quo tamen casu etiam incompletum Esse & velut incisum & in suas totalitates divitum habebit. At corpus Christi est sub singulis specierum partibus completè & totaliter, tamquè perfectè quàm sub tota specie; nec existentia ejus sub hac particula dependet ullo modo ab existentia sub particulis vicinis, sed sub singulis est modo perfectò, & independenter ab aliis. Unde factâ divisione permanet sub singulis completè absque novo miraculo. Habet autem hoc completum Esse sub singulis particulis, quantumvis exiguis, & ante, & post earum separationem, sub quibus semotâ consecratione esset substantia panis.

*Sextum miraculum* est, corporis Christi ad corruptionem specierum desinitio in Sacramento. Cùm enim ab externo agente, vel internâ qualitarum pugnâ ita species evertuntur, ut sub illis ampliùs substantia panis conservari non posset, eo ipso momento quo desineret substantia panis, desinit etiam corpus Christi, non quòd corpus Christi ab illis speciebus aliquam habeat naturalem dependentiam, sicut substantia panis, sed quia DEUS tunc desinit continuare illum influxum, quo ibi corpus Christi erat positum, & veluti productum. Sicut enim novo influxu productivo ibi erat positum, ita illius influxus inhibitione & suspensione ibi desinit. Unde sicut ille influxus adeò erat efficax, ut per illum corpus Christi posset produci ex nihilo, si alibi non esset, ita ratione suspensionis illius influxus desineret in nihilum, nisi alibi maneret. Verùm quia alibi idem omninò Esse permanet completissimum, nihil damni aut incommodi ex hac desinitione sub speciebus accipit, sicut nihil commodi accipit ex productione. Idem enim Christo est esse semel, & esse millies; cùm semel existens

omne



omne bonum habeat plenissimè, & omnia possit, quæ existens nullies. Hæc de miraculis circa corpus Christi sub speciebus.

*Circa Consecrantem primum miraculum est, tantæ multitudini hanc potestatem concessam, nequè ad eam requiri vitæ Sanctitatem, aut veram fidem, neque ob ullam flagitiorum immanitatem illum adimi. Si uni tantum in mundo esset concessa, quanta hic in omnium esset admiratione? quanti ad illum undiquè fierent concussus? quanto ab omnibus afficeretur honore? veluti quidam DEUS haberetur in terris, cui tam Divina esset auctoritas & potestas concessa. Nunc effulgentissima DEI Bonitas, non uni tantum, sed pænè innumerabilibus hanc potestatem contulit, & penò confert peccatoribus etiam indignissimis, adulteris, homicidis, blasphemis, schismaticis, hæreticis, quæ in re veluti suæ dignitatis oblitus, sui honoris ac reverentiæ curam neglexisse videtur. Nam multitudo illa, & indignitas ministrorum caelestem illam potestatem, ejusquè functiones, & Divinissima dona, quæ per illam mundo DEUS impertit, fecit vilescere, & minus estimari ab hominibus: sed DEUS commodorum nostrorum intuitu ista statuit, nimirum ut nobis ubiquè & semper hoc Divinum sacrificium, & æternitatis alimentum, etiam per indignos Sacerdotes copiosè suppeteret, nequè ob eorum malitiam nos tanto bono frustreremur.*

*Alium est, facilitas conficiendi. Non enim opus est ingenti labore ad rem tantam perficiendam, sed summa facilitate paucis conficitur verbis. Quid facilius verbo? nullum signum externum promptius & minori labore edi poterat, quàm verbum & brevis locutio. Si aliquis pro arbitrio montes transferre posset, vel siccare maria, ciere ventos & fulmina, excitare mortuos, quamvis ad id multâ oratione multisquè cæremoniis uteretur, in summa esset admiratione. At, quid sunt ista ad magnitudinem hujus mysterii? quod per se non minùs est arduum & ingens, quàm cæli & terræ creatio, & tamen tantâ facilitate, tamquè brevi tempore ab homine indignissimo perficitur. Mira prorsus est in hīs Divina misericordia & benignitas,*

tas, omnique admiratione superior; sed hæc omnia ut dictum est sic constituit, ut omnia nobis ad salutem opportuna abundantissime & abique labore & quasi sponte suppeditarent, sicque immensitatem sui in nos amoris & misericordiae plus quam paternae viscera declararet, nosque vicissim ad se redamandum alliceret.

Hæc de præcipuis hujus mysterii admirandis. Præter hæc facit etiam ad commendationem & miraculum hujus mysterii, quod magnam habeat cum mysterio Incarnationis affinitatem. Sicut enim in mysterio Incarnationis Divinitas invisibilis unita est humanitati visibili; ita in Eucharistia caro Christi invisibilis unita est speciebus visibilibus. Secundò, sicut ex illa unione unus efficitur Christus; ita ex hac unione cum speciebus unum Sacramentum corporis & sanguinis Christi. Tertio, sicut per Incarnationem totum Verbum unitum est singulis naturæ humanæ partibus; ita per consecrationem totum corpus Christi singulis unitur partibus specierum. Quartò, sicut læsa & patiente humanitate Divinitas manebat illæsa & impassibilis, ita passiones quæ fiunt circa species, non possunt corpus Christi sub illis latens afficere. Quintò, sicut tamen ob unionem illam dicebatur DEUS pati, crucifigi, mori, patiente humanitate; ita ob hanc unionem, fractis & sumptis speciebus, dicitur frangi & sumi corpus Christi. Facit enim hæc unio quandam idiomatum communionem. Sic etiam Christi corpus dicitur videri, tangi, misceri, portari ratione specierum; & hoc visibile rectè dicitur vivum, intelligens, sanctificans, ratione Corporis inclusi. Sextò, sicut humanitas Christi non habebat ibi suum naturalem modum subsistendi, sed sustentabatur à Verbo; ita species non habent hic suum naturalem modum existendi, sed continentur virtute corporis Christi extra suum naturale subjectum. Septimò, sicut nulla vis creata potest illam unionem dissolvere, ita nec hanc, quamdiu species salvæ manent. *Hactenus Lessius.*

*Lessius de perfectione Divin.*  
*lib. 12. c. 131*

*Abyssalem DEI Bonitatem in SS. Eucharistiæ institutione*  
admirari libet ex *Lessio* dicente breviter & nervosè: Hoc beneficium est prorsus admirabile, & maximè declarat immensam  
DEI

DEI in nos benignitatem & misericordiae abyssum, non minus quam beneficium Incarnationis. Occulit enim seipsum totum corpus, sanguinem, animam cum omnibus donis & gratis caelestibus, cumque tota Divinitate suo modo incomprehensibili sub speciebus panis & vini; nobisque hoc totum donavit tum in jure sacrificium, tum in quotidianum alimentum immortalitatis. Suam Divinitatem antea naturae nostrae copulaverat; in hac se nobis Socium, Doctorem, Ducem, Redemptorem, Pretium seu lytron praestiterat, se ad omne genus contumeliarum, dolorum acerbiter, ad flagella, sputa, blasphemias, crucem & mortem tradiderat, se totum in nostram salutem impenderat & expenderat; sed haec omnia amoris illi & misericordiae visceribus satis non fuere, nisi alio adhuc novo stupendo, omnibusque seculis inaudito modo se totum nobis in Euchariis relinqueret, ut quamvis visibilem praesentiam tuae humanitatis transferret in caelum, eandem tamen nobis invisibili modo realiter tamen & substantialiter relinqueret in terra, ut semper nobiscum in hac mortali vita, & in nobis esse, nos edere, & spiritum suum in nos transfundere assidue posset. O infinitum bonitatis & misericordiae pelagus! O incomprehensibile pietatis mysterium! Quae mens vel Angelica tale aliquid, vel ab infinita bonitate expectare potuisset? Eadem ineffabilis bonitas DEI amplius cognoscitur ex praeclarissimis fructibus & effectibus S. Eucharistiae Sacramenti; tum ut sacramentaliter sumitur tum ut per modum sacrificii applicatur. *Hec Lessius.*

*Vide Missae sacrificium & Communio SS. Eucharistiae.*

In Praxi elicendi Actus & affectus admirationis, adorationis, amoris, laudis, aliarumque virtutum servato modum, intra datum hac Subsect. 3. 4. 7. Decade 8. Sed quid non efficiet ipse immensus ignis DEUS, concentratus sub modica specie Eucharistica & visceribus tuis interceptus? quibus iple amoribus te non irradiabit? quibus flammis te non incendet? quae aspirationum affectuumque motibus cor tuum exaltare non faciet? Hinc superfluum multas formulas aspirationum praedicere, cum in accenso corde sponte & copiose nascuntur, frigido vero pectori & duro cordi copia rerum spiritualium parit nauseam. Porro bonae volunt-



voluntatis hominibus sufficit occasionem dedisse, reliqua perficit Spiritus Sanctus, & illorum pius conatus.

*Actus & Affectus anagogici in DEUM ex Sanctissimo  
Eucharistiae Sacramento.*

**O** Migne DEUS! ô immensa Majestas DEUS-Homo! quàm in exiguum spherulam, imò in micam speciei panis, & in guttulam speciei vini Te coarctasti! infinita potentia, sapientia, bonitas, tua id fecit,

O Eucharistia, miraculum miraculorum, quàm stupendam DEI potentiam nobis exhibes! Adoro, amo, magnifico tantam potentiam.

O Sapientia infinita DEUS meus! quomodo scis & vales, tam mirabilia operari? Adoro, amo, laudo tuam incomprehensibilem sapientiam.

Sed quid dicam de Bonitate tua DEUS? Itanè hæc exhausti infinitam Omnipotentiam & Sapientiam Tuam, ut amplius Creature tuæ præstare nec scias nec valeas, quàm ei Te dones in socium, in cibum, in pretium, in premium? Ita est, exhausti. Quippe Tu es summum & solum Bonum nostrum, donum & datum optimum, descendens à Patre luminum.

O infinitum mare ignitissimi Amoris in unam spherulam, imò miculam, guttulam, punctum, concentratum! quantas in me evibras flammæ amoris tui! Et ego à Te accensus, utinam totus ignis amoris factus æstuans nimis & ardens impetuosissimè ac continuè ferar in Te O Centrum amoris mei!

O Sacramentum triumphus amoris! Triumphat de Te amor ô DEUS! totum quantus, quantus es tradit Te creaturæ indignæ & miseræ, idquè modo adeo inexpectato, insolito, stupendo. O Amor immensè triumphes Tu & de me; sim DEI mei Totus in tempore, & æternitate.

Adoro, Amo, glorifico immensitatem hujus Amoris tui O JESU!

Immortales gratias ago pro hoc indicibili Amore tuo, pro incomprehensibili beneficio SS. Eucharistiae Sacramenti.

Non sum dignus tanta bonitate, tanta miseratione tua.

Obsecro Domine fac me frequentissimè, & semper dignum participare pretiosissimum donum Corporis & Sangvinis tui, ad gloriam tuam.

S. scus.

## §. 5tus.

## De Passione &amp; Morte Christi.

**I**ncomprehensibilis DEI Potentia, Sapientia, & maxime iustitia ac Bonitas, in passione ac morte Christi relucens, tum alia præclara pulchrè delineantur à Seraphico Doctore dum ait: Nunc inquit breviter tangamus, qualiter contemplando ad veram sapientiam pervenitur. Per contemplationem namque transit inens nostra ad supernam Jerusalem, ad cujus intar Ecclesia est formata, secundum illud Exodi: 25 Inipice & fac secundum exemplar, quod tibi monstratum est in monte. Et infra: Gradus autem perveniendi ad splendorem veritatis, ad quem pervenitur imitatione Christi, sunt septem: Scilicet assensus rationis, affectus compassionis, aspectus admirationis, excessus devotionis, amictus assimilationis, amplexus Crucis, & intuitus veritatis. In quibus hoc ordine progrediendum est. Primò considera, quis est qui patitur, & ei sublidere per rationis assensum, ut credas firmissime ipsum veraciter esse DEI Filium, omnium rerum principium, Salvatorem hominum, & retributorem meritorum omnium. Secundò considera qualis est qui patitur, & ei configurare, per compassionis affectum, scilicet ut ei compatiaris tanquam innocentissimo, mitissimo, nobilissimo, & amantissimo. Terriò considera, quantus est qui patitur, & ad ipsum egredere per admirationis aspectum, & attende quòd ipse est immensus potestate, speciositate, felicitate, & æternitate. Igitur admirare immensam potestatem annihilari, speciositatem decolorari, felicitatem tormentari, æternitatem mori. Quartò considera, qua de causa patitur, & te ipsum obliviscere per devotionis excessum; quia patitur scilicet pro tua redemptione, illuminatione, sanctificatione, & glorificatione. Quintò considera quali forma patitur, & ipsum induere per assimilationis amictum. Passus est enim sicut verus Agnus, libentissime respectu proximi, severissime respectu sui, obedientissime respectu Patris, & prudentissime respectu adversarii. Stude igitur ad habendum habitum secundum

cundum effigiem imitationis Christi, scilicet benignitatis, humilitatis, severitatis, & perspicacitatis. Sexto considera, quanta sint quæ patitur, & crucem amplectere per passionis deliderium, ut sicut Christus passus est vincula, ut impotens omnipotens; convitia, ut vilis bonitas; ludibria, ut stulta sapientia; & supplicia, ut iniqua iustitia: sic & tu considera passionem crucis, hoc est passionem plenam injuriis in rebus, contumeliam in verbis, ludibria in signis, & supplicia in tormentis. Septimo considera, quid ex hoc consequitur, quod patitur, & veritatis radium intueri per contemplationis oculum; quoniam ex hoc quod Agnus passus est, septem signacula libri aperta sunt: liber est universalis rerum notitia, in qua septem errant clausa homini, quæ quidem sunt per passionis Christi efficaciam refferata: scilicet DEUS admirabilis, Spiritus intelligibilis, mundus sensibilis, paradisi desiderabilis, infernus horribilis, virtus laudabilis, reatus culpabilis.

Primo enim DEUS admirabilis manifestatus est nobis per crucem esse summæ & inscrutabilis sapientiæ, summæ & irreprehensibilis iustitiæ, summæ & inenarrabilis misericordiæ: summa enim sua sapientia decepit diabolus, summa sua iustitia quæsit redemptionis pretium, summa sua misericordia pro nobis tradidit Filium suum. Quæ si diligenter considerentur, DEUM nobis clarissime manifestant.

Secundo Spiritus intelligibilis nobis manifestatus est per Crucem secundum differentiam triplicem, scilicet quantæ sit benignitatis, quantum ad Angelos; quantæ sit dignitatis, quantum ad homines; & quantæ sit crudelitatis, quantum ad dæmones: Nam Angeli permiserunt crucifigi Dominum suum, DEI Filius Crucifixus est propter genus humanum, & hoc ad crudelem suggestionem dæmonum.

Tertio, Mundus sensibilis nobis manifestatus est per Crucem, quoniam est locus tenebrarum plenus, in quo regnat cæcitas, quoniam lucem veram & summam non cognovit; regnat sterilitas, quoniam JESUM Christum tanquam infructuosum despexit; & regnat impietas, quoniam DEUM & Dominum suum & amicum innocentem damnavit & interfecit.

Quarto



Quartò, Paradisus desiderabilis nobis manifestatus est per Crucem, in quo est fastigium totius gloriæ, spectaculum omnis lætitiæ, & promptuarium omnis opulentiæ. Unde DEUS propter illam habitationem nobis restituendam, factus est pro nobis homo, scilicet vilis, miser, & pauper: in quo celsitudo abjectionem induit, iustitia reorum subiit, opulencia egestatem suscepit. Nam altissimus Imperator accepit servitutem abjectionem, ut sublimaremur in gloriam: iustissimus Judex subiit reatum poenalisimum, ut iustificaremur à culpa: opulentissimus Dominus subiit egestatem extremam, ut locupletaremur in copia.

Quintò, Infernus horribilis nobis manifestatus est per Crucem, locus unquè plenus omni egestate & penuriâ, vilitate & ignominia, & omni calamitate & miseriâ. Unde si necesse fuit hæc Christum pati propter peccati deletionem, multò fortius oportet hæc pati damnatos propter justam meritorum suorum retributionem.

Sextò, manifestata est nobis per Crucem Virtus laudabilis, quantum scilicet sit pretiosa, speciosa, & fructuosa. Verè pretiosa, quia potius voluit Christus vitam corporalem perdere, quàm virtuti contraire: verè speciosa, quia in ipsis contumeliis relucebat: & verè fructuosa, quia unus actus perfectæ virtutis, infernum spoliavit, cælum aperuit, & perdita restauravit.

Septimò, manifestatus est nobis per Crucem Reatus culpabilis, quantum sit detestabilis, cum ad sui remissionem indigeat tam magno pretio grandi piaculo, & tam difficili medicamento. Ecce igitur habes, quomodo in Cruce omnia manifestantur, si bene ad hæc septem reducantur omnia, enim ad hæc septem reducuntur. Unde ipsa Crux verè beata, est clavis, porta, via, & splendor veritatis. Hæc S. Bonaventura.

Verùm Opus immense Charitatis DEI in passione Christi liber paulò fusiùs describere: tum quia imperfecta & rudis meus humana tantopere non movetur nisi particularibus: tum quia hæc materia est necessaria ad plura exempla virtutum de quibus supra. In decursu tamen sequentis discursus semper habeto præ oculis modò specificatas à S. Bonaventura circum-

*Lessius de  
perfect, Div:  
lib; 12. c. 17.*

stantias, nempe quis patitur, quid patitur? &c. ita enim intenditur æstimatio dicendorum, & eam consequentes actus & affectus. Porro in proposita materia passionis Christi amplius proponenda placet Lessius hoc in puncto succinctus, omnia tamen proponi solita attingens, luculentus, emphaticus, penetrativus, cum quo exordior. Considerandus est modus, quo Christus nobis beneficia (scilicet Redemptionis à jugo peccati, mortis, & diaboli, vocationis, justificationis, glorificationis) contulit, quanto labore, quantis doloribus, acerbitatibus, incommodis hoc enim summopere ad magnitudinem misericordiæ declarandam facit. Si enim beneficium non nisi maximis incommodis benefactoris collatum est, non minùs æstimatur ex modo conferendi, quàm ex magnitudine rei collatæ. Qui enim miserix alienæ absque difficultate aut incommodo aliquo suo consulit, solùm rem illam externam, quàm illi donat, expendit: qui verò ut succurat, multos labores & dolores subire debet, non solùm rem illam, quam misero tribuit, quaquè ejus levat miseriam, conferre censetur; Sed etiam suos labores, sudores, afflictiones (quæ longè pluris æstimantur) in illum expendere. Ingens fuit benignitatis opus, quòd nos ex nihilo ad imaginem & similitudinem suam creârit, & ad statum Divinum evexerit; Sed magna facilitate absque ullo suo incommodo, & quasi ex redundantia bonorum suorum id præstitit. Nulli in eo labores exantlandi, nulli perpetiendi dolores, nullæ difficultates rolandæ. Ex immensitate bonorum parva duntaxat scintilla delibata vel adumbrata est, & totum opus absolutum existit. At perditos redimere, & ab exitio revocare non ita facilè fuit; Sed multa & varia incommoda eaque gravissima subeunda illi fuere. Unde S. Bernardus Tractatu de diligendo DEO Col: 6. sic ait: Si totum me debeo pro me factis, quid addam jam pro refecto, & refecto hoc modo? nec enim tam facilè refectus quàm factus. Nam qui semel, & tantùm dicendo fecit, in reficiendo profecto & dixit multa, & gessit mira, & pertulit dura, nec tantùm dura, sed & indigna &c. Idem Sermone 20. in Cant: Super omnia reddit amabilem te mihi, JESU bone, calix quem bibisti, opus nostræ redemptionis. Hoc inquam est, quod nostram devotionem & blandius allicit, & justius exigit, & arctius stringit, & ve-

bemen-

bementius afficit. Multum quippe in eo laboravit Salvator, nec in omni mundi fabrica tantum fatigationis Auctor assumpsit. Ille denique dixit, & facta sunt, mandavit, & creata sunt: at verò in hoc, & in dictis suis sustinuit contradictores, & in factis observatores, & in tormentis illutores, & in morte exprobratores. Ecce quomodo dilexit?

Prima difficultas in redemptionis nostræ opere fuit in acceptando peccatorum totius mundi reatu, & obligatione pro eis satisfaciendi. Cogita, quanta sit illa scelerum colluvies, quantum malitiæ pelagus, & quam inexhaustum, quod totum mundum ab initio usque ad finem inundat. Hoc totum clarè & distinctè oculis Christi objectum, & simul humeris ejus impositum, ut loco generis humani se veluti reum omnium istorum coram justitia Divina sisteret, & justam satisfactionem sponderet. Quantum putas in ea re illi puritati fuisse horrorem, quantam aversionem & abominationem! Sicut si vestis aliqua foedissimis rebus undiquè aspersa & inquinata corpori delicato & nitidissimo induceretur, illudquè operiret & undiquè contingeret, magnum illi horrorem & afflictionem adferret: ita peccatorum nostrorum reatus veluti quoddam operimentum ex infinitis abominationibus contextum, ab illa puritate assumptum, & arctissime applicitum ac inductum, maximum illi horrorem concitavit. Hac veluti veste sordidissima indutus se Divinæ justitiæ tanquam reum pro nobis stetit, & profundissime, tanquam si ipsimet omnia illa patrasset, humiliavit. Hanc culparum nostrarum in Dominum translationem multis locis insinuat S. Scriptura. Hanc 53. Posuit in eo Dominus iniquitatem omnium nostrarum. Et paulò antè. Verè langrores nostros ipse tulit, & dolores nostros ipse portavit. ipse autem vulneratus est propter scelera nostra. Et infra. In scientia justificabit ipse justus servus meus multos, & iniquitates eorum ipse portabit. Et paulò post. ipse peccata multorum tulit. Hinc Dominus delicta nostra sua vocat, quia nimirum illa in se transtulit. Psal. 21. DEUS DEUS meus, ut quid dereliquisti me? longe à salute mea verba delictorum meorum. Quasi dicat. Ideo me dereliquisti, quia accusatio delictorum quæ in me transtuli, me salvari prohibet. Psalm. 39. Quoniam circumdederunt me mala, quorum non



*est numerus, comprehenderunt me iniquitates meae.* Et Psalm. 68. *DEUS tu scis insipientiam meam, & delicta mea à te non sunt abscondita.* His & aliis locis sermo est de delictis & iniquitatibus ipsi impositis

Petes utrum etiam damnatorum peccata in se suscepit, *Rom. 5. 6.* & pro illis satisfactionem exhibuerit? Respondeo suscepisse; *1. Cor. 16. 22.* non quidem eo modo, ut jam damnatis imposterum aliquid *2. Cor. 5. 15.* commodi posset provenire, sicut iis qui tunc nondum erant *1. Joan. 1. 2.* damnati; Sed quia præstitit id quod debitum erat Divinæ justitiæ, ratione gratiæ vel favoris illis olim in vita prærogati. DEUS enim intuitu satisfactionis Christi & meritorum ejus futurorum, dispensatoriè hominibus prioribus gratiam suam & remissionem peccatorum obtulit; ita ut per illos steterit, si non sint salvati. Unde Christus postea hunc favorem & gratiam præstitam, sua satisfactione veluti solutione compensare debuit, etiamsi illi non amplius sunt capaces imposterum ullius gratiæ aut boni.

Nequè solum in statu illo Rei suscipiendo difficultas fuit, sed etiam in acceptanda morte, poenisquè acerrimis, totoquè satisfactionis onere; præsertim cum hæc omnia clarissimè & distinctissimè tanquam præsentia, oculis mentis ipsius objicerentur. Nos quidem malorum hujusmodi impendentium apprehensione interdum parùm commovemur; quia rudi modo & tanquam adhuc procul posita illa concipimus; verùm Dominus ab initio conceptionis non minus efficaciter & vivaciter ea concipiebat, animoque proposita habebat, quàm si præsentia oculis corporis intuitus fuisset; unde non minùs illorum consideratione moveri, & affligi poterat, quàm si mox ea sibi subeunda vidisset. Quantam autem prædictorum malorum consideratio vim in animo, & quando ipse voluit permittere, etiam in corpore Domini nostri habuerit, colligi potest ex iis, quæ in horto dum Patrem oraret, & calicem illum amarissimum deprecaretur, perpeffus est, ubi tantas ex hac apprehensione angustias tantam naturæ luctam sustinuit, ut sanguineum sudorem copiosissimè effuderit. Cum enim natura tantam suppliciorum acerbiterem, & tantum peccatorum nostrorum pondus sibi

sibi imponendum summè refugeret, & è contrario Charitas Christi & Obedientia Paterna eam efficacissimè ad illa accipienda & perpetienda propelleret, factum est, ut ex hac agonia, & veluti colluctatione, naturæ impetus victus sanguineum sudorem emiserit. Sanguis enim introrsum refugiens, mox summo imperu extrorsum ad superficiem repullus, simul cum sudore per poros corporis foras largiter est effusus. Ex quo patet & quantopere natura supplicia illa refugerit, & quanta vi Spiritus naturam vicerit, eamque ad illa amplectenda impulerit, & quantum in utroque natura illa innocentissima sit perpeffa.

Secunda difficultas fuit in dolore peccatorum. Dominus enim simul atque culpas nostras in se transtulit, sequè reum, loco nostro fecit, dolorem de illis maximum concepit, eumque tota vita sua continuavit, etsi non semper permiserit integrè in corpus redundare. Nam sicut is qui peccavit, primò se debet reum agnoscere, deinde concipere dolorem, quod DEUM offenderit, tertio pro modulo suo exhibere satisfactionem: ita Dominus primò se veluti reum coram Divino tribunali loco nostro constituit; deinde dolorem internum gravissimum in se concitavit; tertio ad externam satisfactionem, eamque variam processit. Est enim internus dolor animi satisfactio quædam peccatorum prima & maximè efficax, ut quæ interius voluntatem commutet & corrigat, per quam voluntas retrahatur, & quantum in se est irritum reddit, & infectum, quod commisit, & simul se ipsa doloris acerbitate castigat & punit. Hinc etiam est primus actus poenitentiae ad delendum peccatum & reconciliationem obtinendam maximè necessarius. Ratio dolendi Domino potissimum fuit duplex. Prior injuria Divinae Majestati per peccatum irrogata. Altera, damnum humano generi inde proveniens. Cernebat ille perspicuè & in particulari peccata omnia, & quanta singulis infinitæ illi Bonitati & Majestati fieret injuria, quanta contumelia, quantus contemptus. Cernebat etiam quantum malum sit æterna damnatio, quam totum genus humanum sibi per peccatum accersiverat. Hinc dolor excitabatur acerrimus. Magnitudo enim doloris seu tristitiæ sequitur magnitudinem mali, & perfectionem cognitionis-

gnitionis, quâ malum illud apprehenditur: atqui malum hic erat maximum, cum in ratione culpæ (erat enim pelagus quoddam peccatorum, & abyssus malitiæ contra Divinum Numen) tum in ratione poenæ. Quæ enim major calamitas & afflictio fingi potest, quàm sit æterna damnatio? Apprehensio etiam fuit perfectissima. Multo enim exactius, & clariùs singula considerabat & ponderabat, quàm ulla creatura posset. Itaque oportuit & ipsum maximum esse, ut qui magnitudini mali & perfectioni apprehensionis responderit. Unde non dubitavim affirmare hunc dolorem sufficientissimum fuisse ad vitam Domino millies eripiendam, si vim suam in corpus exercere permissus fuisset. Quod enim magnitudo doloris animi seu moestitiæ vitam intercipere & hominem occidere possit, multis constat exemplis. Legimus enim quosdam vehementia contritionis subito extinctos, & Heli dolore captæ Arcæ retrosum cecidit & expiravit. Similiter & nurus ejus dolore ejusdem clavis extincta est. Ita enim cor concluditur, refluente ad ipsum sanguine cum spiritu, ut impedita naturali diastole & systole, multa fuligine collecta suffocetur. Sicut è contrario in maxima læticia ita subinde dilatatur, ut spiritu effuso & dissipato vita simul evanescat. At dolor, quo Dominus noster de peccatis nostris doluit longè major fuit & intensione, & æstimatione, quàm ullus dolor qui in hominem cadere possit. Sed dispensatoriè factum est, nè vis ejus in corpus se proferret, nisi quando, & quantum Domino videretur. Habebat enim plenissimum omnium affectuum, appetitus inferioris, & commotionis spirituum & sanguinis dominum. Fuit hic dolor continuus ab initio conceptionis usque ad finem vitæ, sicut & apprehensio peccatorum; quamvis non semper æquè in appetitum inferiorem, & corpus permissus sit redundare, sed interdum plus, interdum minus, prout occasiones exteriores & locus, & tempus postulabant. Maximè autem ei laxatæ habent in horto, quando sudorem sanguineum expressit, & reliquo passionis tempore, nimirum ut pars inferior non solum extrinsecus flagellis, spinis, cruce, sed etiam intrinsecus tristitia spontanea affligeretur: sicquè cum externa satisfactione per passionem



passionem carnis, exhiberet simul internam per dolorem spiritûs.

Tertia difficultas fuit in *satisfactione externa*, ad quam præstandam multa & asperissima subit. Primò: *Tolerantiam paupertatis*. Assumpsit enim statum paupertatis, qui secum multa defert incommoda, ut famem, sium, frigus, æstum, labores, & commodorum hujus vitæ inopiam. Nasci voluit ex parente paupere, in loco alieno, in stabulo, exclusus & rejectus ab hospitibus communibus & usitatis, reclinari non aliorum more in lectulo, in molli culcitra, sed in præsepio, in fœno, in stramentis animalium, inter animalia. Quæ major paupertas animo concipi queat? Paulò pòst saviente persecutione Herodiana fugit in longinquas & ignotas oras, ibiquè peregrinus & contemptus annos degit aliquot. Quanta in illa fuga, in mansione peregrina & in reditu paupertatis incommoda perpessum putas? Postea adultam ætatem assecutus, pauperes discipulos, & rudes sibi adscivit, eorumquè convictu, & consuetudine semper est usus, quamdiu inter mortales egit, mendicato victu, & piorum eleemosynis ipsos & se sustentans. Deniquè tanta ejus paupertas fuit, ut neque lectum, neque domicilium, quo se reciperet, haberet. *Vulpes inquit, foveas habent, & volucres celi nidos: Filius autem hominis non habet, ubi caput suum reclinet.* Ipse tamen omnium erat Dominus, omnium author & largitor, si Divinam naturam speçes: si humanam, ad ipsum pertinebant omnia sublimis cujusdam dominii jure, quod illi ratione unionis hypostaticæ competebat. Sed cùm, *Dives esset, propter nos egenus factus est* (usu & commodorum fruitione) *ut ipse inopià divites effemus.*

Matth: 2.

2. Corint: 8.

Secundò: Subjectionem & obedientiam legis. Factus enim est sub lege, ut eos qui sub lege erant, redimeret, ut adoptionem filiorum reciperemus, Et ex servis liberos, ac filios DEI efficeret. Erat autem in hac subjectione, & magna molestia, & multiplex humiliatio. Molestia ob circumcisionem, & ob alias multas steriles observantias populo illi duræ cervicis & ingenii servilis præscriptas. Humiliatio, quia lex ob duas potissimas causas data est. Primò ut mundo idololatriâ obruto, populum illum ab illicitis cultibus averteret, & partim timore pœnarum temporalium, partim innoxio illo cæremoniarum Legis exerci-

Galat. 4.

tio detineret, nè æstu communis consuetudinis abreptus, in bathrum idololatriæ devolveretur. Secundò, ut carnalis populus & rerum spiritualium rudis, umbris & figuris legis informaretur ad mysteria Christi: ut quia nudam veritatem illorum capere non poterat, tantum in figuris & umbraticis signis ea teneret: sicut pueris & rudibus spiritualia bona per sensibilia explicari solent. Unde Apost: ad Gallat: 3. *Lex inquit Pædagogus noster erat in Christo.* Pædagogus, qui & timore supplicii homines ad illicita pronos, compesceret: & rudes pueros instar symbolicis typis ad Christi veritatem instrueret. Subjectio itaque legis signum erat & innatæ pravitatis & ruditatis. Magna igitur humiliatio fuit illi Sapientiæ & Sanctitati, legi subici; quasi ipsa illis imperfectionibus subiecta, & huiusmodi Pædagogicæ indiga esset. Potuisset se merito à lege eximere utpote legis Auctor, lege omni superior, ad quem præfigurandum & excipiendum lex condita, in quo lex omnis impletur, & umbræ omnes evanescunt, & salutaris veritas omnis aperitur, & omnis iustitia, sanctificatio, & redemptio representatur, sed spontè se subiecit, tum in satisfactionem & redemptionem nostram, ut dictum est, tum nè Judæi tanquam legis prævaricatorem rejicerent, nè hanc speciem iustæ excusationis suæ impiecati & infidelitati possent prætere. pes  
li,  
impr  
im  
jesta  
hu  
pent  
plo,  
te p  
his  
puta  
è, o  
rian  
us;  
itac  
rudu  
licis  
onen  
gnè  
illa  
in ru

*Tertiò: Obedientiam parentum, & humilem illum obscurum què vitæ modum, quem usquè ad annum 30. ætatis suæ tenuit.*  
**Luce. 2.** *Venit enim Nazareth, & erat subditus illis, inquit Evangelista.* Erat ipse plenus sapientiâ, imò Sapientia ipsa gubernans & disponens omnia, & tamen tanquam inopiens & directione humana egens, subiecit se parentibus simplicibus, eorum imperium & ductum sequitur in obscuro illo vitæ modo, tanquam aliquis è vulgo ignotus & inglorius se continens, & parentem putatum in arte fabrilibusque externis, ad victum vestitumquè conquirendum adjuvans. Non enim credibile est tanto tempore utiolum vixisse, sed voluisse liberis dare exemplum, quo modo parentibus suis obedire & auxilio esse debeant. Quàm mirabile erat mundi fabrum & Conditorem homini fabro servire, instrumenta fabrilia porrigere, ex ejus præscripto ligna secare, dolare, ferram ex adverso aptare, reciprocare, emp  
ris  
e res  
ins  
flic  
orig  
xer  
sidi  
ctio  
ibus  
oper  
stus  
per  
com  
quib

irabes machinis atrollere, locare, componere, & alia more famuli, vel discantis, fabrilis obire. Quâ putas modestiâ, quâ promptitudine, quâ mansuetudine? nimirum instar obedientissimi filii & famuli. Hæc omnia faciebat Divinitatis suæ Majestatem obtegens, servi formam duntaxat præferens, in eaque humiliter homini plebejo interveniens, & obedientiæ documenta proferens, ut omnem virtutem prius ostenderet exemplo, quàm doceret verbo, & hac conversationis suæ humilitate pro nostra superbia Patri faceret satis. Quàm longè ab his absunt mores nostri! qui si quid præclari in nobis esse putamus, non valemus illud intra nos continere, sed importunè, opportunè, effundimus, ostentamus, jactamus, & vanè gloriamur, quasi aliquid præ cæteris sciamus, vel possumus, vel simus; cum tamen nihil simus. Eandem conversationis humilitatem etiam post sui manifestationem retinuit, adjunctis sibi rudibus & infimæ sortis discipulis, cum illis tanquam sociis, amicis & fratribus familiariter & assiduè agens, totamquæ regionem obiens, eorum imperitiâ & mores incompósitos benignè tolerans, publicè & privatim eos erudiens. Ecce quò se illa Sapientia demittit? quibus se accommodat? quomodo cum rudibus & insipientibus tanquam similis illis se gerit?

Quartò: Sustinuit ingentes molestias in hominibus tum exemplo, tum sermone erudiendis: magno enim labore corporis & fatigatione vicos, castella, civitates totamquæ Palæstinæ regionem per tres annos & menses aliquot obivit, prædicans regnum DEI, & viam salutis omnem docens, pauperes & afflictos consolans, morbos curans, dæmones expellens, & eorum antiquam tyrannidem in corpora & animas evertens, & vitam æternam omnibus in se credentibus promittens, idquæ tanta assiduitate, ut vix aliquid temporis ad quietem vel corporis refectionem suppeteret, ut ex Evangelistis constat. Mens, inquit, *John: 4.* *cibus est, ut faciam voluntatem ejus, qui misit me.* Quoties in hoc opere fatigatus est? quoties fame, siti, frigore, aestu, afflictus? quoties post labores & sudores vel sub dio in oratione pernoctavit, vel sub pauperculo tugurio, humanis destitutus commodis per noctem delituit? Non aderant deliciæ ciborum, quibus vires reficeret, non indusia munda aut vestes mutato-



riæ, quibus sudore madenti corpori confuleret, non molles culcitrae, quibus membra detesta reclinaret, nec alia id genus consvera laborum solatia: sed his omnibus salutis nostræ desiderio contemptis, laborum quidem meras molestias perferre voluit, remedia autem & solatia admittere noluit; tum ut pro nimia carnis nostræ indulgentia Divinæ justitiæ satisfaceret, tum ut suo exemplo nos ad similes labores pro salute animarum subeundos, & commoda carnis contemnenda animaret.

*Quintò:* Sustinuit probra & contumelias, quantas nullus unquam mortalium. Et si enim esset innocentissimus, purissimus, sanctissimus, atque adeò ipsa Puritas & Sanctitas, tamen à primariis Judaicæ gentis viris infamatus est, & contumeliosè appellatus potor vini, publicanorum amicus, legis everfor, populi seductor, ambitiosus, seditiosus, perduellis, samaritanus, prastigiator, blasphemus, Divinitatis impius usurpator. Quid his dici potest atrocius, aut ignominiosius? Quid calumniosius? Nos qui innumera peccamus, & in omne vitium, in omnem infamiam proni sumus, vix minimam calumniam sustinere possumus, turbamur, clamamus, protestamur: *Libera me, inquit Propheta à calumniis hominum, ut custodiam mandata tua.* Quia calumniæ sensum hominis maximè transversum agunt, & ad impatientiam impellunt. Ille in tanta innocentia & sanctitate; post tanta beneficia & mira opera ad eorum salutem gesta, patientissimè gravissimas illas calumnias & contumelias sustinuit, idquè ab iis, quos e diaboli tyrannide eripere, ab æterna morte ad æternam vitam perducere, & filios Dei efficere conabatur. Neque solum contumeliis verborum, sed etiam factis contumeliosissimis affecere, rapientes illum, tanquam latronem & seditiosum ligantes, velantes faciem, illudentes, alapis in faciem cadentes, conspuentes, albâ veste induentes, flagellantes instar servi, spinis coronantes, arundine velut sceptro & chlamyde cocinea tanquam veste regali per ludibrium (quasi regnum affectasset) ornantes: deniquè inter latrones crucifigentes, & in ipsa cruce felle & aceto potantes. Quid his cogitari possit acerbius, atrocius, contumeliosius? Quid simile unquam in aliquem etiam maleficum

*Psalm. 118*

lesicum & regni insidiatorem, designatum? Hæc omnia ille mansuetissimè, patientissimè, & modestissimè toleravit, sine querelis, sine clamoribus, imprecationibus, sine vindicta, sine comminatione, cum summa charitate & affectûs dulcedine in eos, qui amarissimo animo irrogabant, deprecans pro illis Patrem, & remissionem tantorum scelerum eis flagitans.

*Sextò:* Perpeffus est dolores animi & corporis longè gravissimos. Dolores animi nascebantur ex consideratione offensionis Divinæ, & paucitatis salvandorum, & magnitudinis ingruentium tormentorum. Horum enim omnium clarissima & vividissima apprehensio dolorem in superiore parte gignebat tantum, ut brevi tempore mortem esset illaturus, si in partem inferiorem laxatis habenis refundi permiffus fuisset, ut supra ostentum est. *Dolor corporis* erat ex latione corporis, quæ extrinsecûs multis modis inferebatur. 1<sup>m</sup> ipsa ligatione & vinculorum constrictione. Captum enim sævisimè funibus costringerunt, nè posset effugere: experti enim erant ipsius potentiam, neque facilè posse ipsum vi retinere; & Judas monuerat, ut eum tenerent, & ducerent cautè. Deinde odium & rabies animi, quâ in Dominum ferebantur, eos impellebat, ut statim ab initio comprehensionis, tantum mali, quantum licebat, illi inferrent. Itaque validis funibus & etiam catenis, (ut valde credibile est) eum artissimè vincierunt, brachiis post tergum colligatis, collo similiter & medio corpore acriter constricto. Quantum autem ea res dolorem adferat, testantur aliquando rei extremo supplicio afficiendi, qui interdum tantum afflictionis ex ipsis vinculis, quantum ex ipso genere mortis, ad quod damnati sunt, sentiunt. Accedebat raptatio, impulsio, protrusio, dum huc illuc magno furore per vias impellitur, dum ex horto ad Annam, ab Anna ad Caipham, à Caipha ad Pilatum, à Pilato ad Herodem, ab Herode rursus ad Pilatum, ab hoc ad crucem rapitur. Hæc enim artè vincto supra modum dolores exasperabant.

2<sup>dò</sup> *flagellatione.* Fuit enim Dominus longè sævius flagellatus, quàm solent, crucifigendi. Jusserat id Pilatus, partim ut gratificaretur Judæorum Primoribus, quos sciebat sum-

partim ut tam crudele spectaculum, ipsorum odia exsatiaret, & furorem poscentium illum ad mortem compesceret. Itaque immanissimam, & quæ instar mortis censeretur, quæve major salvâ vitâ vix posset sustineri, censuit flagellationem adhibendam; sicquæ dum unam mortem nititur à Domino avertere, geminam ei irrogat, & illa aliqualis benevolentia Judicis species, verla est ei in augmentum supplicii.

Quantam autem doloris acerbicatem Dominus ex illa flagellatione sustinuerit, quis æstimet? Sanè dubitandum non est, quin longè graviozem dolorem senserit, quàm quivis alius mortalium ex hujusmodi supplicio perciperet. Quo enim temperamentum corporis est nobilius, & major sensuum vigor, eò quoquæ dolor ex illato supplicio est acerbior. Hinc videmus nonnullos, quibus tangendi sensus est acrior, ex tactu rei calidæ, vel ictu flagelli, intolerabilem percipere dolorem: alios in quibus iste sensus est stupidior, ex iisdem rebus exiguum vel penè nullum. Quare cùm ille sensus in Domino ob summam perfectionem temperamenti & spirituum fuerit exactissimus, necesse est dolorem quoque fuisse maximum, qui homini tali genere supplicii possit irrogari. Unde valde credibile est, fuisse majorem & acriorem, quàm unquam aliquis Martyrum pertulerit. Etsi enim supplicium ignis videatur immanius, quàm flagellorum, tamen potest in aliquo esse tanta sensuum acrimonia, ut ipsi sint acerbiora flagella, quàm aliis ignis incendia. Accedit, quòd doloris acerbitas ex flagellis vel igne in aliis si continetur, obtufofaciat sensum, ita ut post breve tempus non tantopere percipiatur, idquæ partim evanescentibus spiritibus in parte, quæ affligitur, partim concurrentibus ad cerebrum humoribus, & principia nervorum occupantibus, ut spiritus, sine quibus non est sensus, diffundi nequeant. Quam ob causam apoplectici & comate affecti, nihil sentiunt. At in Domino neutrum horum fuit, persistit enim ille sensuum vigor ab initio usque ad extremum, ipsâ animâ suâ potentia vel Divinitate corpus illud ita regente, & interiùs conservante, ut plura pati posset, cujus signum est, quòd clamans expiravit. Non ergo sensum ita extremè debilitatus est tormentis, ut alii solent; sed retinuit vires aliquas supra naturæ conditionem, easquæ



easquē, dum tempus fuit, simul effluere cum anima permisit. Quod etiam significat Dominus cum ait *Nemo tollit eam (animam) à me, sed ego pono eam à meipso, & potestatem habeo ponendi eam, & potestatem habeo iterum sumendi eam.* Vires ergo retinuit, & vigorem sensuum usquē ad mortem, sicquē non minus supplicia in progressu & in fine, quàm in principio sensit, sed toto tempore passionis summos & acerrimos dolores ex tormentis illatis percepit. Unde meritò Itaias. *Vidimus eum despectum & novissimum virorum, virum dolorum, & scientem infirmitatem.* Et Psalmista. *Quoniam ego in flagella paratus sum, & dolor meus in conspectu meo semper.*

Joan. 10.

Isai. 53.  
Psalm. 37.

3<sup>id</sup> Coronatione. Domino enim flagellis immanissimè toto corpore conciso & sanguine manante, nè vel caput doloribus liberum relinqueretur, coronam ex spinis acutis, & robustis contextam (palmarum quidam fuisse putant, alii spinam marinam, horrendis utraqùe aculeis) imponunt, & magnā vi in caput adigunt, ut firmiter adhæreant, qua in re & acerrimi fuere dolores, & summa ignominia. Dolores, quia cuius capitis totumquē pericranium in orbem cum suprema frontis parte spiculis coronæ confixa fuere & perforata. In istis autem locis sensus est acerrimus ut experientia constat, cum vel leviter pungitur. Quanti igitur dolores ex tot & tantis puncturis in capite tam sano, tam nobili temperamento, tanto sensuum vigore prædito? Accedebant percussiones lacri capitis, quibus aculei illi magis magisque adigebantur & infigebantur. *Percutiebant enim arundine caput ejus.* Jam de ignominia quid dicam? nulla enim animo major comprehendi potest, quàm quæ Domino hic irrogata. Coronatur Rex cæli & terræ ad publicam infamiam: tanquam iniquus & ambitiosus regni temporalis occupator: coronatur spinis ad dolorem, quasi nulla alia corona dignus: induitur veste cocineâ veteri ac sordidâ veluti regali amictu, & inseritur manui arundo in speciem sceptri, ad augmentum dedecoris. Deniquē tanquam regio habitu pulchrè instructus, per summum ludibrium adoratur genu flexo cum amara salutatione. *Ave Rex Judeorum:* & mox ad extremum contemptum & vilipensionem conspuitur in fa-

Matth. 27:

ciem, percutitur arundine in caput, cæditur alapis, protruditur pedibus, illuditur, blasphematur, & infinitis lannis, irrisiombus, sarcasmis, cachinnis, cum ingenti strepitu & insolentia exagitur, tanquam omnium mortalium sceleratissimus, ambiciosissimus, & vilissimus. Et quidem videntur hæc omnia milites suo arbitratu, Judæorum instinctu, absquæ judicis sententia fecisse. Nimirum tam vilis tamquæ nihili æstimabatur, ut contra morem omnium tribunalium, libidini & licentiæ militari relinqueretur, quasi crimen ipse tam grande esset, ut nihil atrocitatis vel ignominia posset in eum à quoquam effundi, quod non mereretur, magnitudine sceleris omnem supplicii & dedecoris modum excedente. Quam verè de se per Pro-

*Psal. 21.* phetam dixit: *Ego vermis & non homo, opprobrium hominum & abjectio plebis.* Quis enim hominum post homines natos, ita fuit aliquando tractatus, quis ita arbitrio carnificum concessus? quis unquam reus in ipsa suppliciorum acerbitate tam inhumaniter illusus, irrisus, exagitatus? Omnes enim tunc misereri potius & compati, quàm iliudere solent. Sed voluit Dominus, ut nobis præberet exemplum patientiæ supra omne exemplum pati, & ut ostenderet nobis immensitatem nostrarum offensionum, supra omnem mensuram repræsentare satisfactionem.

*4to Crucis bajulatione.* Hæc fuit imposita & ad ignominiam, & ad tormentum. *Ad ignominiam:* quid enim potest esse ignominiosius, quàm damnatum ad infame genus mortis, cogi etiam ipsum supplicii instrumentum suis humeris deferre, nullâ poenarum præcedentium habita ratione? Quasi ipse indignus sit, qui vel à jumentis ea in re juvetur, aut instrumentum destinatione supplicii & contagio personæ adeò maledictum & contaminatum, ut nemini præter fontem conveniret illud attingere: unde etiam cum Dominus suo pondere fatisceret, nullus Judæorum adjuvit manum; tanquam metuens pollui infami ligno, sed quendam gentilem simonem Cyrenæum coegerunt post Dominum deferre. Et apud Romanos nonnisi sceleratissimis tervis imponebant; quasi nemo tanti dedecoris notâ esset afficiendus, nisi in quo summa conditionis vilitas

cum summis sceleribus conjuncta foret. Idem ipsi voluerunt hâc ratione significare in Domino. Summum itaque contemptum, summum dedecus continebat hæc bajulatio. *Ad tormentum.* Ingens enim tormentum est corpore toto flagellis secto, sanguine defecto, & capite tot spinarum aculeis confixo, tanto pondere asperæ trabis onerari; cogique tam longo itinere eam suis humeris deferre, nequè lento passu incedere licebat, aut quietem subinde respirandi causâ capere; sed vel fustibus, vel stimulis (ut apud Romanos servi, cum ad crucem adigebantur) impelleretur, vel funibus raptabatur; vel pedibus, calcibusque protrudebatur ad properandum, & sequendum comitatum. Ibat igitur manluetus ille Agnus sudore & sanguine madens, dehiscenribus præ labore & corporis contritione vulneribus, ibat tacitus & anhelus, mole crucis incurvus, & in terram depressus, in taxa & aspera offensans, & interdum sub pondere concidens toto corpore graviter colliso. Ibat inimicis cinctus, sicut ovis lupis ipsis plaudentibus & insultantibus, crudelitate militari Dominum impellente, protrudente, raptante, & pugnans ac fustibus male mulctante. Denique tanta fuit hæc afflictio, ut cum ulterius procedere non posset, alium ei substituere sint coacti, non misericordie affectu, non aliquo humanitatis sensu, sed nè viribus planè exhaustis, crucis supplicium sustinere non posset: nimirum ut hæc brevi relaxatione ad productius & majus supplicium servaretur, quo rabies illa immensa, quâ in ipsum ferebantur, posset exsatiari.

*Quintò in ipsa Crucifixione.* In hac quoque & summum probrum, & summum tormentum, ut merito censeretur posset, omnium suppliciorum maximum. Quod enim ad probrum attinet, nullum supplicium magis infame, aut magis abominandum: nam & apud Judæos *maledictus*, id est detestandus & execrandus erat DEO, omnis qui pendet in ligno. Et apud Romanos nonnisi infimæ fortis hominibus, id est servis usque extremè sceleratis irrogari solitum fuit, unde & *supplicium servile* vocatum est. Tormento quoque & sensu doloris cætera superat: etsi enim poena ignis videatur acrior, crucis tamen longè est & diuturnior, ut hæc ratione etiam multis ignibus æquari possit. Hinc

Deuter. 21.



veteres hoc supplicium peculiariter vocârunt *summum & supplicium supremum* (quasi magis illo reperiri nequeat) & ignis supplicio prætulerunt. Dominus igitur noster, qui omnium probra & culpas in se transtulerat, ut copiosum exhiberet lyron, elegit supplicia, & ad contumeliam probrotissima, & ad ientum doloris asperissima. Vestibus igitur in rupe calvaria publico suppliciorum loco, coram infinita hominum multitudine rursus exiit, nudus cruci impositus, coaptatur, extenditur, manus clavis validis vi malleorum transiguntur, rumpuntur nervi, venæ, arteriæ, & una cum carne in foramina crucis adiguntur: fit magna sanguinis effusio, & brachiorum violenta ex nervorum punctione convulsio. Hinc venit ad pedes; trahuntur injecto fune magnâ vi ad foramen paratum, fit corporis totius valida extensio, apparent costæ & ossa corporis divulsa, disiliunt sectæ cutis & carnis vulnera, rursus sanguinis copia effunditur, tandem malleorum ictibus sacri pedum tori clavis transverberantur, crucique affiguntur, abruptis unâ cum carne nervis, venis & arteriis; quorum ibi præcipuus concursus. Denique in altum erigitur, & solo non sine concussione depangitur, sicquæ tres horas colluctans extremis illis tormentis vivus perstitit. Quis æstimet doloris, quem Dominus hic sustinuit immensitatem? nam præterquam quod in manibus & pedibus maximè sensus ob nervorum coitionem vigeat, hæc non tam fuere incisa, quàm vi disrupta, & divulsa, & simul arctissime compressa, & affixa. Multò autem major est dolor in disruptione & compressione, quàm incisione. Deinde hic dolor pendere corporis assidue deorsum trahente, factus est sensus etiam auctior. Quò enim quis diutius pendet, etsi non perfoctus clavisquæ affixus, sed solum ex brachio ligatus, hoc majores sentit dolores, adeò ut tandem fiant intolerabiles, ut ex tortura reorum constat: Sic enim malefici torqueri solent, ut crimen vel socios fateantur. Quantus ergo dolor erit manibus pedibusquæ confixis, disruptis, affixis, & appressis immitti ligno, præsertim in tam sano corpore, in tam nobili corporis temperamento, tantaquæ sensuum perfectione & vigore? Accedit vulnere totius corporis concisi divisio, apertio, & renovatio.

Acce-

Accedunt spineæ coronæ ad crucem offensiones, quibus aculei impulsu latiores & profundiores fecere puncturas. Deniquè totius corporis instar chordæ in arcum valida extensio, ita ut omnia ossa testimonio Prophetæ dinumerari potuerint, quæ extensio vel sola ad summum tormentum sufficit, ut æquulei testantur. Hos omnes dolores simul sustinuit, & quidem pro inimicis, & iis ipsis, qui illos irrogabant, non ut ab illis aliquid commodi perciperet, sed ut debitum eorum, quod illi solvere non poterant, dependeret, & chirographum quo morti & inferno obstringebantur, deleteret, ut ab exitio æterno, cui jam pridem addicti erant, eximeret, & vitam, salutem, ac gloriam sempiternam conciliaret. Quid ad tantam benignitatem, ad tam inauditam & ineffabilem misericordiam addi potest, per quam non solum infinita mala à nobis depulsa, & infinita bona procurata, sed etiam tam miris tamquè difficilibus modis cum tanta Divinitatis exinanitione, & ut ita dixerim incommodo, cum tantis laboribus, ac Divinorum bonorum expensis, exhausto in id pretio immenso vita nimirum & sanguine Filii DEI, idquè pro ingratis & inimicis. *Hactenus Lessius.*

1<sup>mò</sup> Ex his admirare DEI potentiam, debilitatem humanæ naturæ nostræ in Christo, tot, tamquè horrendas angustias, & cruciatus ad perferendum, confortantem.

2<sup>dò</sup> Admirare DEI sapientiam in hoc quòd & misericordia DEI suam infinitudinem in hominem explicaret, & diabolus de mancipio hominis ex sua potestate liberato minimè posset contra justitiam conqueri; Deniquè quòd ille antiquus serpens in sua astutia stupendum in modum caperetur, dum electam escam persequens Christum, ejus Divinitatis inscius hamo ex occulto transfigeretur vincendus, nè amplius tantoperè delæviret in miseram sobolem Adæ.

3<sup>tio</sup> Admirare rigidissimam DEI justitiam, adeo rigorosam satisfactionem pro peccatis humani generis, & quidem à dilectissimo Filio suo exigentem.

4<sup>tò</sup> Et super omnia obstupescere infinitam DEI bonitatem, charitatem, misericordiam, ipsum DEUM pro salute hominis, adeo indigna, adeo crudelia tolerasse. Esi nemo ma-

jorem charitatem habet, quàm ut animam suam ponat pro amicis suis. Ecce DEUS-Homo hâc majorem charitatem habuit, moriendo etiam pro inimicis suis.

*In Praxi* formandi actus & affectus diversos admirationis, adorationis, amoris, laudis, cæterarumquè virtutum vide sequentem §. 7. Decade 7. 8. 9. 10. Cætera supplebit Chibanus ignis ardentis Amoris, JESUS passus & crucifixus, è fissuris vulnerum suorum potenter flammam ejaculans, & cor tuum incendens in sui reciprocâ Amoris vim.

### § 6tus.

Vide quoquè admiranda de Christo Domino supradicta sub Paupertate, Patientia, Humilitate: Ubi Christus pro Idea & exemplari earumdem Virtutum inducitur.

Vide item præclarissima de D. N. JESU Christo supradata sub Amore in Christum Dominum; & sub Fine Cui respectu Christi.

In quibus & ex quibus pius Contemplator sciet DEUM admirabilem suis perfectionibus & operibus in DEO-HOMINE cognoscere, stupere, adorare, amare, laudare, & pro suo module imitari.

### § 7timus.

*Aspirationes per varios Actus & Affectus Virtutum maxime Charitatis, collectæ ex Mysteriis Incarnationis, Vitæ, Passionis, Glorificationis Christi, per Emin: S. R.*

*E. Cardinalem Joannem Bona.*

**P**ROLIXI voluminis opus foret bona omnia commemorare, quæ ex vita Christi velut ex fonte uberrimo, & nunquam deficiente scaturiunt, & perenniter fluunt. Ipse enim Salvator noster factus est nobis à DEO sapientia, justitia, redemptio, & sanctificatio. In ipso habemus divitias salutis, thesaurum meritum, cumulum perfectionis. Sicut sol aspectu suo lætificat, illuminat, nec unquam cessat operari: ita verus Sol animarum



marum JESUS Christus iugi influxu infundit in nos, & imprimit mores suos, virtutes suas, suam Divinitatem. Vitæ ejus consideratio erigit in adversis in prosperis reprimat, tollit peccata, conciliat gratiam, excitat ad amorem, juvat incipientes, dirigit proficientes, edocet perfectos. Quemadmodum unguentarii semper olent id, quod attrectant; Sic Christianus, qui assidue cum Christo versatur, ejus redolet patientiam, charitatem, humilitatem, cæterasque virtutes, quas vitæ suæ studioso sensim instillat idem Dominus virtutum: cujus doctrina seminarium justitiæ, vita speculum prudentiæ & temperantiæ, mors exemplum est fortitudinis. Sed quia non sufficit Christi vitam meditari, nisi etiam ex ea pii, & devoti affectus eliciantur; hujus praxim hic breviter indicabo: ut Aurorem fidei respicientes, eundem salutis nostræ atque perfectionis consummatorem habeamus.

## D E C A S I.

1. Domine JESU Christe, concede mihi misero peccatori vitam & mores tuos præ oculis mentis semper habere, & pro viribus imitari.

2. O Charitas infinita, o admiranda dignatio tua Domine! ut servum redimeres, Filium tradidisti.

3. Vidisti, suavissime JESU, afflictionem populi tui, & grave onus filiorum Adam, & tactus stimulus charitatis intrinsecus cogitasti super nos cogitationes pacis, & redemptionis. Nam ubi advenit plenitudo temporis, visitasti nos Oriens ex alto.

4. DEUS immense Majestatis, quid est homo, quod memor es ejus, aut filius hominis, quoniam visitas eum? Laudent te Angeli tui ob tantum amorem, quo nos miseros prosequeris.

5. Salve dies tot ætatibus optata, quæ DEUS pro nobis factus est Homo. Salve Gabriel Archangele tanti gaudii annuntiator. Salve Virgo gloriosa, in cujus castissimo utero carnem assumpsit DEUS.

6. O quàm potens es Amor, qui ad tam infima abiit DEUM o quàm Divino dissimilis est amor meus!

7. Princeps Supreme, qui de Cælo in terram pro mea salute descendisti, tantò mihi charior es, quantò pro me factus es vilior.

Non;

8. Ver-

8. Verbum incarnatum plenum gratiæ & veritatis, eadem gratiâ imple animam meam, ut tibi placeat.

9. Verbum Divinum, partem aliquam largire mihi lucis & gratiarum, quas tribuisti assumptæ Humanitati. Deprime cor meum humilitate usque ad infimum locum; erige gratitudine & amore ad altissimum gradum.

10. Christe Salvator, qui adhuc clausis maternis visceribus ad Præcursores Sanctificandum properasti; da mihi peccatorum veniam, & Spiritualem in tuo obsequio lætitiâ.

## DECAS II.

I. **I**ESU amabilissime, qui pro me nasci in sordenti stabulo voluisti, illuminamentem meam, & accende voluntatem, quod tuam Nativitatem contemplari valeam, & elucetentes in ea virtutes imitari.

2. Cur non ardet cor meum tenebrarum tui amoris, infans formosissime, qui salutem meam in ipso tui ortu operari cepisti?

3. Utinam Nativitati tuæ præsens fuisset dignusquæ habitus, qui te amplecterer, & mea tibi obsequia deferrem? Acceptor Domine, hanc voluntatem, & præsta, ut, quidquid possum, quidquid sum, tuo semper famulatui impendam.

4. O inaudita amoris prodigia! Dilecti mei cubile stabulum est, desponsationis meæ thalamus præsepe, lectus sponsi mei fœdus, pulvinus stramen, aula vilis spelunca.

5. O Sanctam Filii DEI paupertatem, omnibus mundi divitiis pretiosiores! hanc mihi commendabilem tuo exemplo reddidisti, bone IESU, natus in stabulo, pannus involutus, qui calum stellis, terram floribus adornasti. Infunde cordi meo ejus amorem, da patienti animo ejus molestias perferre.

6. O quantum lugere debeo pro peccatis meis, piissime IESU, quandoquidem tu pro eis ploras. Me enim abluant vagientis tuæ infantia stetus, mea delicta tuæ deplorant lacrymæ.

7. IESU Sapientissime, qui tacendo doces, & vagiendo prædicas; doce me in silentio humilitatem tuam sequi, tibi quæ conformem fieri infantili simplicitate & innocentia.

8. Fortunati Pastores, quibus ante omnes lapsus è Cælo DEUS, stabilo quæ reconditus angelicâ voce nuntiatur.

9. Vere

9. Verè gloria in excelsis DEO; nam cui gloria, nisi tibi Rex gloria? Trabe cor meum in excelsa, ut nunquam degenerem ab excelsis cogitationibus filiorum tuorum.

10. Da mihi Saluator dulcissime, quam omnibus offers, bonam voluntatem, pacemque Divinam, ut abjecta mundi inconstantia & discordia in beneplacito tuo stabilis perseverem.

### DECAS III.

1. **L**Audo te, Redemptor mundo, pro prima sanguinis tui in tenerrima etate effusione; cum tua caro immaculata poenam circumcissionis, quam non meruit, sustinuit.

2. O lapsus Adæ, quam es amarus Domino meo! ego peccavi, & tu, Domine, poenam exsolvis, ego in concupiscentia conceptus & natus sum, & tu suscipis in te ultionem.

3. Sponsus sanguinis tu mihi es, qui cum voce nondum possis, ipso eruore tuo clamas pro me ad Patrem: mihi què tribuis arrham desponsationis sanguinem tuum pretiosum super aurum & topazion.

4. Circumcide, Domine, omnia membra & sensus meos spiritali petrâ, quæ tu ipse es, & quidquid in me repereris, carnale, & superfluum, abscinde, & extirpa; vitamque meam disciplina tuæ rigore coerce.

5. O dulcissimum nomen JESU, super omne nomen in Cælo & in terra benedictum, esto mihi salus & redemptio: non enim est aliud hominibus datum, in quo oporteat nos salvos fieri.

6. Esto mihi, JESU, id, quod diceris. Esto mihi turris fortitudinis à facie inimici. Scribe nomen tuum salutiferum in corde meo: ut ibi maneat semper impressum, donec perducar ad æternam salutem.

7. Glorifico te DEUS, pro primis gentium, & earum admirabili illuminatione: cum eas ab Oriente in persona trium Magorum ad fidem tuam secretâ inspiratione traxisti.

8. Adoro te, Rex Regum, cum Sanctis Magis & pro illorum muneribus offero tibi aurum paupertatis, thus obedientiæ, myrrham castitatis.

9. Utinam omnes gentes te fide vivâ cognoscerent, & adorarent, & tibi fideliter servirent.

10. Da mihi, Domine, horum virorum fidem & constantiam, ut eandem, quâ illi, perseverantiâ te quæram, donec inveniam.



## DECAS IV.

I. **V**oluisti, Domine, presentari in templo, & more servorum quinque siclis redimi: sic benedicta immensa charitas tua: & quis Pater tuus te mihi tradidit quinque siclorum pretio, ego vicissim trade me tibi in servum perpetuum. Fiat per gratiam tuam, ut nec tu me unquam deferas, nec ego te.

2. Benedico te Sanctissime Redemptor, quia, ut nobis vere obedientiae exemplum relinqueres, te legalibus iustitiis, tanquam unus de populo, subdidisti. Da mihi in omnibus perfectissimi nam obedientiam.

3. Offero tibi, Domine, par turturum, geminam scilicet compunctionem, primò quidem pro peccatis, & negligentis meis, deinde verò pro aeterna felicitate, ad quam jugiter suspiro.

4. Da mihi, bone JESU, radium aliquem illius lucis, quam sancto seni Simeoni tribuisti, cum te infantem in ulnas suas suscepit, ut te agnoscam: sicut ille te novit & amavit.

5. Sapientissime JESU, qui sanctae Genitrici tuae doloris gladium, quo transfigenda erat, revelari voluisti; transfige animam meam gladio compunctionis, ne me dissolvant vanae mundi consolationes.

6. Vix natus eras, Rex amantissime, cum subito mundus te persequitur, & Rex Herodes statim te querit, ut perdat te: sicut autem te caput bonorum persecuti sunt impii, ita & membra tua. Da mihi igitur hanc veritatem agnoscere, & malorum persecutiones patienter ferre.

7. Tecum fugere, JESU dulcissime, & omnia quae mundi huius sunt relinquere grave mihi non erit: nam si tu mecum fueris, quid poterit mihi deesse?

8. Comitare fugientem DEUM, anima mea, nec erubescere ad hanc fugam. Gloriosum est & dulce pro DEO abici & contemni.

9. Adesto mihi DEUS gratia tua, ut in huius vitae exilio, voluntati tuae subiectus vivam, semper bonum exemplum illis praebeans cum quibus vixero.

10. Dulcis JESU, revocatus ab Aegypto, ubi exul diu fuisti, in Nazareth secessisti, & Nazaraeus vocatus es: da mihi leges Nazaraeorum spiritualiter observare: abstinere nimirum ab omni amore inordinato, & nihil tangere, quod possit maculare animam meam.

## DECAS V.

1. **N**ihil scimus de te, ô Sapiencia incarnata, usque ad annum duodecimum ætatis tue, & multa scimus. Ipsa enim taciturnitas tua clamat in cordibus nostris; ut silentium tuum & humilitatem admiremur, & imitemur.

2. Sedisti in medio Doctorum, Sapientissime puer, interrogans prudenter, & respondens modeste, ita ut omnes mirarentur. Utinam illic adquisissem, & sermones tuos audire licuisset. Repete eos, Domine, in corde meo, ut fructu eorum perfruar in æternum.

3. O quam dolenter quæsit te amissum Mater tua, quam lætenter te invenit! Da mihi exemplo tuo in his semper esse, quæ DEI sunt, nulla habita ratione cognationis & sanguinis: & fac ut te absentem sollicitè semper quæram, donec inveniam.

4. Congratulor tibi, Beatissima Virgo, quod dilectissimum tuum inveneris: ora pro me, nè unquam illum amittam, aut ab eo discedam.

5. Proficiebas, dulcissime puer, sapientiâ, ætate, & gratiâ, apud DEUM, & homines: quia majora quotidie edebas virtutis indicia, ego autem proficere opto à remissiori vita ad ferventem & perfectam. Da tu mihi benedictionem tuam, ut juxta desiderium meum crescam de virtute in virtutem, donec ad gradum supremum perveniam.

6. O humilitas Christi quantum confundis superbiam & vanitatem meam! Tu latuisti Domine, & tacuisti usque ad trigésimum annum, cum esses Sapiencia æterna; ego verò stultissimus cum sim, inani-ter loqui præsumo & apparere. Doce me viam solidioris humilitatis, & tuus semper inherere vestigiis.

7. Domine JESU, fons bonitatis & origo virtutum, qui à baptismo Joannis prædicationem tuam auspicatus es, quid tibi & Baptismo isti, cum sis innocentissimus? Utinam superbia mea hoc tam mirabili humilitatis exemplo exterminetur.

8. Rex altissime, qui omnem justitiam sic implere voluisti, baptizame in igne & spiritu, & ablue animam meam ab omni sorde iniquitatum.

9. Imple me, Domine, Spiritu Sancto, ut eo inspirante sequar te in desertum, & secedam ab hominibus, orationi, jejunio, & poenitentiae insumens.

10. Fortis sine athleta, JESU Christe, qui strenuè contra diabolum

dimicasti; & eum gloriose superasti; da mihi viriliter contra ipsum decertare; & mitte Sanctos Angelos tuos, qui me fideliter custodiant, potenter adjuvent, & benigne consolentur.

## DECAS VI.

1. **C**onfiteor tibi Pater, Domine celi & terræ, quia Redemptionis nostræ mysteria abscondisti à sapientibus & prudentibus hujus sæculi, & parvulis piscatoribus revelasti, ut mundi sapientiam destrueres, fac me parvulum in oculis meis, ut magnus fiam in tuis.

2. Dux supreme, qui omnes ad te vocas per viam crucis & abnegationis, gratiam tuam largire mihi, ut crucem meam indefessus portem usque ad mortem.

3. Aliam viam, Domine, tenere nolo, quam tuam: nec aliam quam tuam veritatem amplecti: nec aliam vitam ducere, præter eam, quam tu docuisti. Tu es enim via, veritas, & vita.

4. Gratiarum ago tibi, eterne Pater, quod talem mihi magistrum, legislatorem, & consiliarium dederis, cujus præcepta & monita via tuae salutis sunt.

5. Aperi os tuum, Salvator mundi, & loquere ad cor meum, quia audit servus tuus, desiderans id exequi, quod audierit.

6. Illumina me splendoribus tuis, superne Magister, ut perfectiorem agnoscam, quam mihi commendas: igne tuo accende, ut eam animi potentiam corrobora, ut eam quæram & assequar.

7. Salvator potentissime, qui tot miracula verbo virtutis tue patrare dignatus es: innova signa, immuta mirabilia, & animæ meæ languores sana, eamque resuscita à morte vitiorum.

8. Inclyte JESU, lux mundi, solus populi, & gloria nostra, respice propitiùs infirmitatem meam: nemo enim potest spiritalia vulnera curare, nisi tu qui solus es DEUS.

9. Circuisti vicos & plateas, dulcissime JESU, ut peccatores converteres, & poenitentibus indulgentiam conferres: fac me hujus charitatis tuæ participem: & miserere mei, quoniam iniquitatem meam cognosco.

10. Millies te laudo, & benedico, JESU Sanctissime, exemplar omnium virtutum, pro vita tua pauperrima, humillima, purissima, patientissima: tribus mihi miserrimo servo tuo mores tuos sedulo meditari, & ad eorum normam omnes actus, sermones, & gestus meos efformare.



## D E C A S VII.

**Q**uam immensa fuit Charitas tua, benignissime Redemptor, qui non solum pro salute mea, vitam ærumnosam ducere, sed eam insuper acerbissimâ passione & morte claudere voluisti. O quam gravia sunt peccata mea, qua talem poscebant satisfactionem!

2. Clementissime Pater, per passionem & mortem Unigeniti tui ignosce peccatis famuli tui. Suscipe sacrificium Filii tui, & obit viscere injuriarum nequissimi servi tui. Multo enim plura ille soluit, quam sit debitum meum.

3. O Passio Christi desiderabilis, o amabilis mors, sana vulnera mea, & vivifica me: inflamma pectus meum, ut præ amore lique scat.

4. Non peto mundi divitias, sed tuas angustias, Domine JESU; non carnis delicias, sed tua flagella.

5. Rogo te dulcis JESU, ne sinas unquam me oblivisci mortis & passionis tue: sed presta, ut in ea mihi sit requies & accessus ad Divinitatem.

6. Omnia vulnera tua, Domine, inscribe cordi meo, ut tu solus tuusque passio in eo legantur. Intra vulnera tua absconde me.

7. Domine JESU, qui nos sic amasti, ut tibi non parceres; veni & ne differas vulnerare cor meum, ut solum tua vulnera sentiam, & in iis jugiter maneam & requiescam.

8. Tui dolores semper occupent pectus meum, ut eorum memor dicam cum sponsa: Fasciculus myrrhæ dilectus meus mihi, inter ubera mea commorabitur.

9. Dulcis JESU, qui tanto fervore & festinatione in Hierusalam ascendisti, ut durissimam mortem pro me patereris, fac me alacrem & ferventem ad omnia, quaecunque volueris pro te sustinenda.

10. Salvator mundi, qui à perduto discipulo venditus fuisti: ne queso permittas, ut pro vili pretio rerum terrenarum te summum Bonum vendam & derelinquam.

## D E C A S VIII.

I. **H**umillime JESU, qui servili obsequio lavisti pedes discipulorum tuorum, amplius lava me ab iniquitate mea, & à spiritu superbia libera me.

2. O dilecte cordis mei, qui imminente passione tuâ perpetui amoris tui pignus immensum reliquisti nobis, corpus tuum scilicet in cibum, & sanguinem in potum: præpara me ad hoc convivium, & orna animam meam virtutibus tuis.

3. O Rex supreme, qui natris sanguine tuo populum tuum, ut sumus omnes de regio tuo sanguine genus electum, regale sacerdotium, gens sancta: fac me agnoscere genus meum, & de eo gloriari, & à moribus tuis nunquam degenerem esse.

4. Ut passio tua esset acerbior, amabilissime JESU, omnem lætitiā à te procul abiecasti, incipiens pavere, contristari, & mestus esse: & ubi dolor meus, in causa tua & mea? Fac me semper memorem tristitiæ tuæ, ut omnem angustiam quacunque ex causa mihi advenientem pro tui nominis gloria libenter patiar.

5. O lætitia Angelorum, qui in tristitia tua ad orationis remedium confugisti, concede mihi misero, ut ablactar à lacte, & avellar ab uberibus humanarum consolationum, meque totum orationi applicem, in qua sanctissimam voluntatem tuam & cognoscam, & exequar.

6. Transeat à te, Domine, ad me calix tuus: omnis enim amaritudo pro te degustata erit mihi jucundissima.

7. Quis mihi det dolores tuos ita sentire afflictissime JESU, ut vel eorum cogitatio sanguineum à me sudorem eliciat? Adjva me gratiā tuā, ut voti hujus compos efficiar.

8. Laudo & glorifico te mitissime JESU, pro tua ineffabili mansuetudine, quam ostendisti à perfido discipulo osculo traditus, & ab impiis comprehensus, atque ligatus: da mihi hunc spiritum lenitatis, quo erga meipsum severus sum, & erga proximum mansuetus.

9. Quam celeriter ire cogeris à tuis hostibus raptatus, dulcissime JESU, sed multò magis à tua Charitate: nè queso patiaris, ut à te alacriter sequendo desistam, etiamsi multi labores, & dolores subeundi sint.

10. JESU innocentissime, qui per diversa tribunalia crudeliter trahi voluisti, victima meorum criminum; dirige gressus meos in viam pacis, & jube me venire ad te: nam etsi oportuerit me mori tecum, non te negabo.

## DE CAS IX.

1. O Bone JESU, virtus, fortitudo animæ meæ, qui tot irrisiones, percusione,

cusiones, & contumelias admirabili patientiâ tolerasti; doce me omnia mihi adversantia mihi silentio vincere; & tranquillo corde suscipere.

2. Piissime JESU, qui nequissimo latrone & homicidâ nocentior proclamatus fuisti; fac me vana hominum iudicia contemnere, & opprobrium tuum semper præ oculis habere, falsisque mundi bonis præponere.

3. Mitissime JESU, qui nudus ad columnam alligatus, & durissime propter scelera mea flagellatus fuisti; concede animæ meæ, ut diuturnis criminum tempestatibus jactata, in hac columna portum inveniât. Liga me ad eam in funiculis Adm, in vinculis Charitatis.

4. Rex Christe, Corona Sanctorum omnium, qui inaudito supplicio spinis coronatus fuisti, & joculari purpura indutus; fac me omnem contemptum patienter ferre, atque inglorium omnibus apparere, tuasque spinas semper amare.

5. Benignissime amator hominum, qui ab iniquo iudice morte turpissimâ damnatus fuisti, cum sis speculum innocentie, & sanctitatis: quanto magis me pati oportebit sinistra hominum iudicia, qui in multis tam sæpe deliqui?

6. Proficiscere, bone JESU, ligno Crucis onustus; sed multò magis amoris pondere pressus: & qui dolori tuo non parcis, parce peccatis meis.

7. Jugum tuum, Domine, suave est, & onus tuum leve, fac ut illud gaudenter portem, abnegans memetipsum, & crucem meam bajulans post te.

8. Suavissime JESU, qui tam inhumaniter in cruce extendi voluisti, ut numerari possent omnia ossa tua; præsta ut omnia membra, sensus & potentias ad te semper erectas tibi amanter uniam, & clavis timoris tui cruci tue perpetuò affixus maneam.

9. Ad te, Domine, clamantem exaudi, & qui dixisti Apostolis tuis, cum exaltatus fuero à terra, omnia traham ad me ipsum; trabe me à te, & excipe animam meam in foraminibus petreæ, in cavernis macerie.

10. Agnosco, gloriosissime Fili DEI, titulum tuum; tu es enim JESUS Nazarenus Rex Judæorum. Utinam orbis universus hunc titulum legat & admittat, teque omnes confiteantur Regem suum & Salvatorem.



## D E C A S X.

1. **I**ESU vita morientium, qui, cum jam mortuus esses pro nobis, latus tuum lanceâ aperiri voluisti, ut accedentibus ad te facilis pateret aditus ad cor; admitte me in latus tuum, ut in eo sit requies mea in seculum seculi.

2. O quinque Christi pretiosa vulnera, Divinâ dulcedine plena, saluto & veneror vos: in vobis enim medicina vite, copia gratie, plenitudo indulgentiæ.

3. In latere tuo latere volo, **I**ESU mi crucifixe, ibi orare, ibi tractare negotia mea: quia ibi quidquid voluero obtinebo.

4. Gratias ago tibi Salvator mundi, quia opus Redemptionis nostræ perfectissimè peregisti: perfice & in me opus quod incepisti, ut plena in me, & consummata iustitia reperiatur.

5. Quanta duritia cordis mei! concutitur terra, dissiliunt saxa, obtenebrantur celi, moriente Domino: solum cor meum immotum erit, qui tanta necis causa fui; scinde illud, Domine, & frange sanguine tuo.

6. Sepeli cor meum tecum, & absconde me intra vulnera tua, dilectissime **I**ESU, ut extra te nusquam reperiar.

7. Obsigna cor meum, Domine, & sensus ac facultates sigillo Charitatis tuæ, ut sic obsignatus tecum maneam in æternum.

8. O Rex gloriæ, Domine Virtutum, qui post mortem descendisti ad inferos, & justos è carcere eduxisti; gaudeo de hoc tuo triumpho, & precor, ut omnem tartaream potestatem virtute tuâ vincere me facias.

9. O Trionphator gloriosissime, fac me participem passionis tuæ, ut sum etiam resurrectionis: tecum moriar, ut tecum resurgam, & tecum tandem ascendam in cælum.

10. Rex sempiternæ, qui sedes ad dexteram Patris, trabe me post te, ut illic semper fixum sit cor meum, ubi tu es thesaurus meus, & gloria mea, **DEUS** cordis mei, & pars mea **DEUS** in æternum.

## § 8tavus.

De Contemplatione DEI Perfectionum in vita & gratiis, donisque DEIPARÆ.

**V**irtutes & Sanctitatem DEIPARÆ adumbratam colliges ex  
super

supradictis in hoc Opere: ferè sub singulis Virtutibus exemplum Beatissimæ Virginis adducimus, sed specialiter sub incenti-  
mentis Virtutis in genere parte 1. 2. tract: 1. cap. 1. sect: 3.  
enumerantur ejus Virtutes eximæ, & sub dilectione DEI si-  
militer inæstimabilis amor DEI Matris delineatur.

Immensa dona & gratiæ Virginis Matris tum locis cita-  
tis, tum maximè sub incentivis amoris in DElparam supra de- *V. Amor erga*  
scribuntur, sicut & sub Fine Cui respectu Sanctissimæ Virgi- *DElparam.*  
nis eadem monstrantur.

Ex his igitur DEI Potentiam, Sapientiam, Bonitatem,  
Sanctitatem, si in ulla creatura post Christum, tum in Beatis-  
sima DEI Matre admirare, adora, ama, lauda &c.

### *Actus & Affectus Anagogici in DEUM.*

**D**EUS meus, O quàm verè Virgo & Mater, canit latibunda dicens  
de Te: Fecit mihi magna qui potens est, & Sanctum Nomen ejus.  
O DEUS meus, quàm stupenda Potentia, Sapientia, Bonitas tua! quâ  
potuisti, scivisti, voluisti creaturam facere Matrem Creatoris, nasci  
in tempore, ab æterno genitum Filium tuum! ex mortali prædire im-  
mortalem, ex finita infinitum & inmensum, ex homine DEUM: O  
miracula! O prodigia! Adoro hanc tuam Potentiam, Sapientiam, Bo-  
nitatem.

Amo infinitum Amorem tuum DEUS meus, quo elegisti tibi in  
amantissimam Matrem tuam, Beatissimam Virginem MARIAM.

Amo immensam Bonitatem tuam, quâ inestimabiles thesauros  
gratiæ & gloriæ in Virginem Matrem benevolentissimè & liberalissimè  
profudisti.

Adoro magnitudinem immensam Sanctitatis tuæ in Virgine MA-  
RIA ad summum miraculum resurgentem. O Utinam ejus particeps  
essem pro modulo meo.

Laudo, glorifico, magnifico excellentiam Potentiæ, Sapientiæ,  
Bonitatis. Sanctitatis Tuæ in Virgine Matre ad delictum totius Universi  
radiantissimam.

§. 9nus.

De Contemplatione DEI Perfectionum in sanctitae  
& excellentia S. JOSEPH, Sponsi DEIPARÆ, ac  
Nutricii Filii DEI.

**V**itæ Sanctimoniam S. Joseph colliges ex supradictis in hoc  
Opere sub præcipuis Virtutibus, ubi in exemplum earum S.  
Josephum citamus: Tum sub incitamento Virtutis in genere  
par: 1. 2. trac. 1. c. 1. sect: 3. & potissimum sub Fine Cui rei-  
pectu S. Joseph, ubi ejus quoque eximias prærogativas, sicut,  
& sub Cultu S. Joseph, reperies.

Actus & Affectus anagogici in DEUM.

**A**mi infinitam Bonitatem tuam DEUS, quâ propensissimè ad tantum  
sublimasti gradum S. Josephum, ut eum Sponsum & Dominum sue  
Matris esse volueris; quin & Te ipsum ô immensa Majestas subdideris,  
& in providentiam ac tutelam tradideris, qui totum Universum omni  
plenitudine bonorum adimpleres, & ab omni malo tueris.

Adoro, amo, glorifico tuam profusissimam liberalitatem, ex qua  
præcellentibus gratiis & charismatibus S. Josephum exornasti. Es  
me participem ejus puritatis ac perfectionis.

## SECTIO II.

DE ESSENTIA DEI ET EJUS PERFECTIO-  
NIBUS, VIA AFFIRMATIVA ET NEGATIVA  
CONTEMPLANDIS IN SECUNDA HIERAR-  
CHIA CONTEMPLATIVORUM.

**O**bjectum hujusmodi Contemplationis est DEUS, in Crea-  
tura spiritali, nempe Spiritu humano, & Angelico, tam  
naturalibus, quàm supernaturalibus donis, exornatis rejuvencens.

SUB.



## SUBSECTIO I.

IN SECUNDÆ HIERARCHIÆ PRIMO GRADU.  
De Contemplatione DEI Unius & Trini, ejusque  
Perfectionum, in Anima Rationali donis  
naturalibus insignita.

**A** Consideratione DEI per sensibilia, & materialia in prima Hierarchia, ad Contemplationem ipsius per intelligibilia & spiritualia in secunda Contemplativorum Hierarchia recto ordine progredimur. Et quidem istum gradum hujus Hierarchiæ gradum vendicat sibi Animus Rationalis hominis, in quo tanquam in imagine sua, mirè resulget DEVS Trinus & Unus ejusque attributa.

Sed cum primis sciendum est, necessariam esse cognitionem sui, quâ perveniatur ad cognitionem DEI, nè in hac comparanda incassum laboretur. Unde Richardus : Nescit *Richard. lib. 3.*  
quid, nescit quid de spiritu Angelico, quid de Spiritu Di- *de Contemp.*  
vino, sentire debeat, qui spiritum suum prius non cogitat. *DEI cap. 6.*  
Si nondum idoneus es intrare ad teipsum, quomodo ad illa rimanda idoneus eris, quæ sunt intra vel supra teipsum. ))

Modus autem quo animam nostram contemplari debeamus, scilicet non sub specie aliqua corporali, verum altiori & spirituali modo, quantum fas datur homini à phantasmatis in hac mortalitate dependenti. Audi S. Gregorium super illa verba Ezech. *Et ostium contra ostium*; ita differentem : Nam *D. Greg. homo*  
sepe, inquit, volumus Omnipotentis DEI naturam invisibilem *17. in Ezech.*  
considerare : sed nequaquam valemus : atque ipsis difficultatibus saepe igitur anima ad seipsam redit, ubique de seipsa gradus ascensionum facit, ut primum temetipsam, si valet, consideret, & tunc illam naturam, quæ super ipsam est, in quantum potuerit, investiget. Sed mens nostra si in carnalibus imaginibus fuerit sparsa, nequaquam vel se vel animæ naturam considerare sufficit : quia per quot cogitationes ducitur, quasi per tot obstacula cæcatur. Primus ergo gradus est,

pp

ut se

ut se ad se colligat : Secundus, ut videat, qualis est collecta : Tertius, ut supra semetipsam surgat, ac se contemplationi Authoris invisibilis intendendo subiciat. Sed se ad se nullatenus colligit, nisi prius didicerit terrenarum atque cælestium imaginum phantasmata ab oculo mentis compescere : quidquid de visu, quidquid, de odoratu, quidquid de tactu, & gustu corporeo, cogitationi ejus occurrerit respuere, atque calcare : quatenus talem se quærat intus, qualis sine istis est. Nam hæc quando cogitat, quasi quasdam umbras corporum introrsus versat. Abigenda sunt ergo omnia manu discretionis ab oculis mentis, quatenus talem se consideret anima, qualis sub DEO super corpus creata est, ut à superiore vivificata, vivificet inferius, quod administrat. *Et paulò post* : Cum ergo seipsam sine imaginibus corporis cogitat anima, jam primum ostium intravit : Sed ab hoc ostio ad illud tenditur, unde de natura DEI Omnipotentis aliquid contempletur. ))

Igitur essentiam animæ, potentias, operationes, ex quibus ascenditur in cognitionem Divinitatis, pulchrè describit *Cap. 20. lib. Richardus* dicens : In primo itaque gradu hujus contemplationis, consideremus ea, quæ pertinent ad animæ qualitatem, vel essentiæ ipsius proprietatem : quòd vita quædam & perpetua sit, quæ nullis pœnis, nullis unquam tormentis extingui possit ; quòd non solum ipsa possit in perpetuum vivere, sed corpus etiam ad vitam & sensum animare : quòd nullo sustentamento egeat : quòd sine subsidio sempiternè subsistat ; quomodò sit per tot corporis membra diffusa, cum sit ipsa simplex, partibusquè carens, individua essentia : quomodò in toto corpore suo quasi in suo quodam mundo, sit utiquè ubiquè tota, quemadmodum DEUS invenitur ubiquè totus in omni creatura sua ; quomodò in illo suo mundo solâ voluntate omnia movet atque disponit, sicut in hoc mundo DEUS solo voluntatis nutu omnia regit, qui eodem voluntatis nutu omnia creavit. Invenies in hoc spectaculo & alia multa consideratione digna, quæ nec sine admiratione speculari, nec sine jucunditate possis admirari. Quid tamen mirum si invenimus in spiritu rationali miranda multa atque stupenda, cum sit præcipua DEI creatura

creatura, & ad imaginem & similitudinem ipsius facta? Cum enim sit mirabilis DEUS in operibus suis, magnus atque laudabilis nimis in omnibus magnaliis suis: ubi tamen, obsecro, apparebunt mirabilia virtutum ejus insignia, quàm in imagine sua, quàm in similitudine sua? Absquè dubio Omnipotentis Artificis industria, quæ ubiquè mirabilis apparet, in ejusmodi opere singulariter eminet. *Et cap. 21.* In secundo hujus contemplationis gradu, considerantur illa, quæ ad cognitionem sunt, vel veritatis studio deservire possunt: & quæcunque in augmenta scientiæ concurrunt atque conducunt. In hac sine consideratione rectè miramur volubilitatem cogitationis, agilitatem imaginationis, ingenii acumen, discretionis examen, capacitatem memoriæ, vivacitatem intelligentiæ, & circa hæc, alia quælibet stupenda & admiratione digna. Quis enim dignè pensare, quis æstimare valeat sufficienter, quis in ejus considerationis admiratione non expavescat, diligenter attendendo quæ sit illa tam multiplex cogitationis humanæ volubilitas, quæ sit ejus tam inquieta & infatigabilis velocitas, quæ per tam multa, tam varia, & tam infinita discurret: quæ nullâ horâ, nullo temporis momento, quiescit, quæ tot spacia locorum, quæ tot volumina temporum in tanta festinatione pertransit, cui undiquè patet tam facilis transitus, tam agilis discursus de summis ad ima, de imis ad summa, de primis ad novissima, de novissimis ad prima. Sed de imaginationis agilitate, facultatisquæ ejus facilitate quid nos dicturi sumus, vel quid inde dignè dicere possumus, quæ omnium eorum, quæ animus suggerit, in tanta velocitate imaginem depingit? Quidquid à foris animus per auditum haurit, quidquid ab intus ex sola cogitatione concipit, totum imaginatio absquè mora, omni difficultate seposita per representationem format, & quarumlibet rerum formas sub mira festinatione repræsentat. Quale, quæso, est, tot rerum atque tantarum in momento, in ictu oculi, picturas efficere, & iterum easdem eâdem facilitate delere, vel alio atque alio multiformiter variare? Nonne per imaginationem animus quotidie novum cælum, novam terram creat, & in illo phantastico mundo, quasi alius quidam creator,



quantaslibet ejusmodi generis creaturas omni horâ aditât, & pro arbitrio format? Nihilominus autem, si ingenii acumen attendimus, quod in illo mirari debeamus, citius invenimus. Vide quàm multa imò penè infinita humano ingenio pervia sunt, quæ nullo unquam corporeo sensu attingi possunt. Vide quomodò illud humani ingenii acumen soleat profunda investigare, intima quæque penetrare, involuta, perplexa, obscura, & in tenebris posita evolvere, enodare, illustrare, & in lucem evocare. Intimos (ut ita dicam) laetantis naturæ sinus, abutuosquè recessus vivacitatis suæ subtilitate quotidie adit, irruit, atque pertransit, festinans, & archelans semper in ulteriora penetrare, & altiora conscendere. Attende, quot scientiæ disciplinas invenerit, quomodò tot artes excuderit, & tunc incipies obtulescere, & ex nimia admiratione deficere. Sic sane, si memoriæ capacitatem, ejusquè amplitudinem attendas, invenies absquè dubio, quod dignè mirare debeas. Quævis quæso, est ille tam immentæ amplitudinis sinus, qui tot rerum substantias; tot substantiarum formas, tot genera rerum, tot species generum, tot individua specierum, individuorum verò tot proprietates, tot quantitates, tot qualitates, actiones & passionis, situs, loca & tempora latitudinis suæ ambitu comprehendit, abscondit, atquè custodit, diuquè custodita iterum in medium producit! Cogita si potes, quæ sint illa gazophylacia, quàm multa, quàm lata, quàm ampla, quàm profunda, vel alta, quæ tot scientiæ thesauros & sapientiæ gazas possunt undecunque colligere, & inconfusè custodire. Miranda procul dubio memoriæ capacitas, sed non minùs mirabilis Intelligentiæ vivacitas. Quàm sit autem magna vel miranda, facile est perpendere, & ex prædictis colligere; Quidquid enim sensus attingit, cogitatio parit; quidquid imaginatio format, ingenium investigat, memoria conservat, horum omnium notitiam intelligentia capit: & cum libuerit, in considerationem admittit, vel in contemplationem adducit. Et cap. 22. In tertio hujus contemplationis gradu consideramus Rationalis animi voluntatem, multiplicemquè ejus affectionem. Quis enim dignè explicare possit, quot alternationis modos momentaneis permutationibus induit; quàm multiformiter se alternantium vicissi-

vicissitudinum motibus variare conivertit? Cogiter quisquē quibus perturbationibus quotidie animus suus afficitur, indequē colligat, quā multiformiter variatur. Modò se in fiduciam erigit, modò in diffidentiam cadit, nunc per constantiam figitur, nunc subitaneo timore concutitur: modò eum ira perturbat, modò ingens furor exagitat: nec illud adeo mirum, quod variis qualitatibus, diversisque perturbationibus per singula momenta afficitur, sed illud supra modum supercuium, quod sub eodem pene momento saepe contrariis affectionibus tangitur, nunc odio, nunc amore ducitur, modò gaudio, modò maiore distrahitur. Quā saepe videmus inter mira gratulationis nostræ tripudia, quomodò superveniens subitoquē emergens tristitiæ causa animum vehementer concutit, ac deiecit, & omnem illam exultantis animi sollemnitatem subito in mare rem vertit. Nec tamen adeò mirum, quod pro diversis rebus animus saepe & subito contrariis se qualitatibus incutit: sed illud multò mirabilius, quod propter unam eandemquē rem contrarios affectus superducit. Nam diu multumquē dilecta nimio postmodum odio saepe protequimur, & vehementer approbata atquē desiderata, subito detestamur. Sed ut adhuc amplius mireris, unam eundemque hominis affectum si diligenter attendere velis, circa unam eandemquē rem multiformiter variare videbis. Nam modò de magno fit parvus, modò de parvo fit magnus, quandoquē autem de magno fit major, quandoquē de modico fit adhuc minor. *Deinde cap: 23. ita prosequitur:* In quarto huius contemplationis gradu virtutem deliberationis contempiamur pariter & admiramur, quomodò tot animi affectiones quotidie in virtutes redigit, in quantum eas & per discretionem disponit, & in bona intentione figit. *Et paulò post:* Nonnè illius officium est totam illam internæ familiæ turbam, tot cogitationum, tot affectionum pro arbitrio disponere, & imperantis more sub legibus subjugare, quotidie iudicium & iustitiam facere, dominari à mari usquē ad mare, & à flumine usquē ad terminos orbis terrarum? Nonnè ipsius est carnalia desideria forti castigatione percutere, fluctuantium cogitationum tumultus violenter reprimere, sequē quotidie ad spiritualem pugnam accingere ad faciendam vindictam in nationibus, increpationes in

populis? Nonne ipsius est omnes rebelles animi motus, elationumque fastus fortiter premere, hostilemque illum vitiorum exercitum viriliter opprimere ad alligandos reges eorum in compedibus, & nobiles eorum in manicis ferreis? Debet autem non solum vitia reprimere, verum etiam virtutes excolere, familiam Nabuchodonosor forti animadversione ferire, domum autem David sagaciter disponere & diligenter enutrire. Iudicabit itaque in nationibus, implebit ruinas, conquassabit capita in terra multorum. Sed & super solum David & super Regnum ejus fedebit, ut confirmet illud & corroberet in iudicio & iustitia. Quis autem dignè describat, quæ vel quanta sit illa virtutum turbas terribilis est ut castrorum acies ordinata, ipsius disciplinis instruenda, ipsius ordinatione disponenda? Quales, quæso vel quantæ credendæ sunt illæ virtutum phalanges, quæ currus Pharaonis & exercitum ejus evertunt, quæ Salomonis nostri currum undiquè cingunt & muniunt? Currus DEI decem millibus multiplex, milia latantium, Dominus in eis, in Sinai Sancto. Sed si tantis virtutibus pollet in hac etiam vita quælibet anima perfecta, quanta, quæso, erit illa virtutum consummatio, quam habebit in illa summa futuræ plenitudinis gloria? *Hæc Richardus.*

In eadem materia, si qua adeo propria homini, ejusque notitia digna placet & *Hugo Victorinus* præclare differens in hunc modum. Tanta dignitas humanæ conditionis esse cognoscitur, ut non solum jubentis sermone (sicut alia sex dierum opera) sed consilio S. Trinitatis, & operâ Divinæ Majestatis creatus sit homo, ut ex primæ conditionis honore intelligeret, quantum deberet suo Conditori, dum tantum in conditione mox dignitatis Privilegium præstitit ei Conditor: & tanto amplius Conditorum diligeret, quanto mirabilius se ab eo conditum intelligeret. Nec ob hoc solum quidem quod consilio SS. Trinitatis sic excellenter à Conditore conditus est, sed etiam quod ad imaginem & similitudinem suam, Creator omnium eum creavit, quod nulli alteri ex creaturis donavit. Quæ imago diligentius in interioris hominis nobilitate est consideranda.

Primo quidem, quod sicuti DEUS unus, semper ubique  
torus



totus est, omnia vivificans, movens & gubernans, sicut ait Apost. Act. 17. quòd *in ipso vivimus, movemur, & sumus* : sic anima in suo corpore ubique tota viget, vivificans illud, movens, & gubernans. Non enim in majoribus corporis sui membris major, & in minoribus minor; sed in minimis tota est, & in maximis tota. Sic insula corpori est, ut non per membrorum partes partibus sit divisa; nam in quocunque loco pars corporis percutitur, tota dolet. Miro autem modo, unà eademque vivificatione membris præsiciens, cum ipsa per naturam non sit diversa, per corpus tamen agit diversa: ipsa quippe est quæ per oculos videt, audit per aures, per nares odoratur, per os gustat, per membra omnia tangit, & tangendo lene ab aspero discernit, & cum non sit diversa per sensus operatur diversa. Ex qua re intelligitur, quòd ita est anima secundum modum suum in corpore, sicut DEUS est in tuo mundo: interius siquidem & exterius, superius & inferius est, regendo superior, portando inferior; replendo interior, circumdando exterior: Sic est intus, ut extra sit, sic circumdat, ut penetrer, sic portat ut præsideat. Et sicut DEUS nec crescentibus creaturis crescit, nec decrescentibus decrescit: sic anima nec minoris membris minuitur, nec adauctis augetur. Hæc est imago sive similitudo Omnipotentis DEI, quam anima habet in se. Quandam etiam SS. Trinitatis habet imaginem. Primò in eo, quòd sicut DEUS est, vivit, & sapit; ita anima secundum modum suum est, vivit, & sapit. Est quoque & alia Trinitas in ea; quia ad imaginem perfectæ quidem & summæ Trinitatis, quæ est in Patre & Filio & Spiritu Sancto, condita est. Et licet sit unius anima naturæ, tres tamen in se vires habet, id est intellectum, voluntatem, & memoriam. Quod idem (licet aliis verbis) in Evangelio designatur. Cum dicit Matth. c. 12. *Dilige Dominum DEUM tuum ex toto corde tuo, ex tota anima tua, & ex tota mente tua*: id est ex toto intellectu, ex tota voluntate, & ex tota memoria. Nam sicut ex Patre generatur Filius, & ex Patre Filioque procedit Spiritus Sanctus: ita ex intellectu generatur voluntas, & ita ex illis ambobus procedit memoria, sicut faciliè à sapiente quovis potest

test intelligi. Nec enim anima perfecta esse potest sine his tribus, nec horum tria in aliquod sine aliis duobus integrum constare, quare id quod pertinet beatitudinem. Et sicut DEUS Pater, DEUS Filius, DEUS Spiritus Sanctus est, non tamen tres Dei sed unus DEUS, & tres Personæ: ita anima intellectus, anima voluntas, anima memoria, non tamen animæ tres in uno corpore, sed anima una & tres vires. Atque in his tribus, Divinam imaginem gerit mirabiliter in sua natura posterior homo, & ex his, quasi excellentioribus animæ viribus habemur diligere Conditorum; ut quantum intelligitur, diligatur, & quantum diligitur, semper in memoria habeatur. Nec solum sufficit de eo intellectus, nisi fiat in amore ejus voluntas: imò nec hæc duo sufficiunt, nisi memoria addatur, quod semper in mente intelligentis & diligentis maneat DEUS, ut nullum potest esse momentum, quo præsentem non habeat in memoria. Et ideo mihi iuste videtur dictum: Internorem hominem imaginem esse DEI. Hucusque Hugo,

S. Bonavent.  
itinera. ment.  
cap. 3.

Concludit Seraphicus Doctor hæc asserens: Vide ergo quomodo anima DEO est propinqua, & quomodo memoria in æternitatem, intelligentia in veritatem, electiva potentia ducit in bonitatem summam secundum operationes suas. Secundum autem harum potentiarum ordinem, originem, & habitudinem ducit in ipsam beatissimam Trinitatem. Nam ex memoria oritur intelligentia, ut ipsius proles: quia tunc diligimus, cum similitudo quæ est in memoria retrahit in acie intellectus, quæ nihil aliud est, quam verbum. Ex memoria & intelligentia spiratur amor, tanquam nexus amborum. Hæc tria scilicet mens generans, verbum, & amor sunt in anima quoad memoriam, intelligentiam, & voluntatem, quæ sunt substantiales, coæquales, & coævæ, se invicem circumincedentes. Si igitur DEUS perfectus est Spiritus, habet memoriam, intelligentiam, & voluntatem, habet & Verbum genitum, & Amorem spiratum, qui necessario distinguuntur, cum unus ab altero producat, non essentialiter, non accidentaliter: ergo personaliter. Dum igitur mens scriptam considerat, per se, tanquam per speculum confurgit ad speculandam Trinitatem beatam,

ram, Patris, Verbi, & Amoris, Trium Personarum, coæternarum, coequalium, & consubstantialium, ita quod quilibet Trium in quolibet est aliorum, unus tamen non est alius, sed ipsi tres sunt unus DEUS. *Hec S. Bonaventura.*

*Actus & Affectus anagogici in DEUM.*

**C**redo Domine Te esse & existere. Impossibile enim animam humanam, ens adeo nobile & admirabile uniformiter se in substantialibus habens, & licet in accidentalibus infinitis modis fit difforme, illa tamen multipliciter ad uniformia principia ejus nature reducitur, unde & producitur; impossibile inquam ut tale ens sit casu, vel ab aliqua creatura sensibili; sed est à Te DEO Conditor suo.

Spero Domine, quia animam meam, præclaram imaginem Tuam non permisses à peccatis conspurcari, & ignis æterni incendio tradi: quin potius gratiâ tuâ & gloriâ exornatam, reddes eam magis similem Tibi Principio & Prototypo suo.

DEUS meus, si animæ meæ imaginis tuæ, tam excellens est natura, proprietates, operationes, ut prorsus in admirationem sui rapiat: quis & qualis es Tu ejus infinitum exemplar, forma, idea? O infinita excellentiâ DEI mei, quàm admirabilis es, & mihi amabilis, adoranda, laudanda!

Adoro, amo, magnifico Tuam Potentiam, Sapientiam Bonitatem, quâ potuisti, si visisti, voluisti adeo præclaram creaturam, animam meam, ut imaginem quoque Summæ Divinitatis tuæ representaret, producere. Amo Bonitatem Tuam, quam tantum in modum participari voluisti ab anima mea.

Gratias ago Bonitati tuæ, quæ me indignum in Divinitatis usque imaginem efformavit.

Sicut O infinitum Bonum meum omni amore & laude es dignissimus, qui dignitatem mihi Imaginis tuæ communicasti: ita ego omni despectu & confusione dignissimus sum, qui ex meipso & Nihil sum: & quod majus est, hanc prænobilem imaginem tuam peccatis horribiliter foedius, turpissimum diaboli monstrum superindui, igni inextinguibili urendam destinavi. Pro pudor! pro ignominia mea!

Obsecro Domine ne permittas ab infelicitate mea confundi imaginem tuam.



## SUBSECTIO II.

IN SECUNDÆ HIERARCHIÆ SE-  
CUNDO GRADU.De Contemplatione DEI in sua Imaginatione  
donis, gratuitis reformata.*S. Bonav. iti-  
ner. men. in  
DEUM cap. 4.*

**M**odum Contemplationis ejusmodi proponit *S. Bonaventura* dicens: Sed quoniam non solum per nos transeundo, verum etiam in nobis contingit contemplari primum Principium, & hoc majus est, quam præcedens: ideo hic modus considerandi quantum obtinet contemplationis gradum. Mirum autem videtur, cum ostensum sit, quod DEUS ita propinquus sit mentibus nostris, quod tam paucorum est in seipsum primum Principium speculari. Sed ratio est in promptu, quia mens humana sollicitudinibus distracta, non intrat ad se per memoriam phantasmatis obnubilata; non redit ad se per intelligentiam, concupiscentiis illecta, nequaquam revertitur ad seipsum per desiderium suavitatis internæ, & lætitiæ spiritualis. Ideo totaliter in his sensibilibus jacens, non potest ad se tanquam ad DEI Imaginem reintrare.

Et quoniam ubi quis ceciderit, necesse habet ibidem recumbere, nisi apponat quis & adjiciat, ut resurgat, non potuit anima nostra perfecte ab his sensibilibus relevari ad intuitum sui, & æternæ Veritatis in se ipsa, nisi Veritas assumpta forma humana in Christo fieret sibi scala reparans priorem scalam quæ facta fuerat in Adam. Unde quantumcunque sit illuminatus quis lumine naturæ, & acquisitæ scientiæ, non potest intrare in se, ut in seipso delectetur in Domino, nisi mediante Christo, qui dicit: *Ego sum Ostium. Per me si quis introiverit, salvabitur: & ingreditur, & egredietur, & pascua inveniet.* Ad hoc autem ostium non appropinquamus, nisi in ipsum credamus, speremus, & amemus. Necesse est igitur si reintrare volumus ad fruitionem Veritatis, tanquam ad paradysum, quod ingrediamur

*Joan. 10.*

mur per fidem, spem, & charitatem Mediatoris DEI & hominum JESU Christi, qui est tanquam Lignum vitæ in medio paradisi.

Supervelienda igitur est imago mentis nostræ tribus

Virtutibus Theologicis, quibus anima purificatur, illuminatur, & perficitur: & sic imago reformatur, reficitur, & conformis supernæ Hierusalem efficitur, & pars Ecclesiæ militantis, quæ est proles secundum Apostolum, Hierusalem Cælestis. Ait enim: *illa quæ sursum est Jerusalem, libera est mater nostra.*

Ani-

ma igitur credens, sperans, & amans JESUM Christum, qui est

Verbum Patris, Incarnatum, Increatum, & Inspiratum, scilicet Via,

Veritas, & Vita: dum per fidem credit in Christum tanquam in

Verbum increatum, quod est Verbum & Splendor Patris recuperat

spiritualem auditum, & visum, auditum ad suscipiendum Chri-

sti sermones, visum ad considerandum ipsius lucis splendores:

Dum autem spe suspirat ad suscipiendum Verbum inspiratum,

per desiderium & affectum recuperat spiritualem olfactum:

Dum charitate complectitur Verbum incarnatum, ut suscipi-

ens ab ipso delectationem, & ut transiens in illud per ecstati-

cum anorem, recuperat gustum & tactum. Quibus sensi-

bus recuperatis, dum Sponsum suum videt, & audit, odoratur,

gustat, & amplexatur, decantare potest tanquam Sponsa,

Canticum canticorum, quod factum fuit ad exercitium contem-

plationis, secundum hunc quartum gradum, quem nemo ca-

pit, nisi qui accipit, quia magis est in experientia affectuali,

quàm in consideratione rationali. In hoc namque gradu re-

cuperatis sensibus interioribus ad videndum summè pul-

chrum, ad audiendum summè harmoniacum, ad odorandum

summè odoriferum, ad degustandum suave, atque ad ap-

prehendendum summè delectabile, disponitur anima ad

mentales excessus scilicet per devotionem, admirationem, &

exultationem, secundum illas tres exclamationes, quæ sunt in

Canticis canticorum. Quarum prima fit per superabundanti-

am devotionis, per quam fit anima sicut Virgula fumi ex aro-

matibus myrrhæ & thuris. Secunda per excellentiam admi-

rationis, per quam fit anima sicut aurora, luna, & sol secun-

dum processum illuminationum suspendentium animam ad ad-

Gen. 2.

Galat. 4.

Cant. 3.

Cant. 3.

Apo. 21.

S. Bernardus  
de Confid. lib.  
5. c. 5.

II. Cor. 15.

mirandum Sponsum consideratum. Tertia per superabundantiam exultationis, per quam fit anima suavissimæ delectationis deliciis affluens, innixa totaliter super Dilectum suum. Quibus adeptis efficitur spiritus noster Hierarchicus ad contemendum sursum, secundum conformitatem ad illam Hierusalem supernam, in quam nemo intrat, nisi prius per gratiam ipsa in cor descendat, sicut vidit Joannes in Apocalypsi sua. Tunc autem in cor descendit, quando per reformationem imaginis per virtutes Theologicas, & per oblectationes spiritualium sensuum, & suspensiones excessuum efficitur spiritus noster Hierarchicus, scilicet purgatus, illuminatus, perfectus. Sic etiam gradibus novem Ordinum insignitur, dum ordinatè in eo interius disponitur nuntiatio, dictatio, ordinatio, roboratio, imperatio, susceptio, revelatio, & unio, quæ gradatim correspondent novem Ordinibus Angelorum; ita, quod trium primo dictorum gradus respiciunt in mente humana naturam, tres sequentes industriam, & tres postremi gratiam. Quibus habitis anima intrando in seipsam, intrat in supernam Hierusalem, ubi Ordines Angelorum considerans videt in eis DEUM, qui habitans in eis, omnes eorum operatur operationes. Unde dicit Bernardus ad Eugenium: quod DEUS in Seraphim amat, ut Charitas; in Cherubim novit ut Veritas; in Thronis sedet ut Aequitas; in Dominationibus dominatur ut Majestas; in Principatibus regit, ut Principium; in Potestatibus tuetur, ut Salus; in Virtutibus operatur ut Virtus; in Archangelis revelat ut Lux; in Angelis assistit ut Pietas. Ex quibus omnibus videtur DEUS omnia in omnibus per contemplationem ipsius in mentibus, in quibus habitat per dona affluentissimæ Charitatis.

Ad hujus autem speculationis gradum, specialiter: & præcipuè adminiculatur consideratio sacræ Scripturæ divinitus immixtæ, sicut Philosophia ad præcedentem. Sacra enim Scriptura principaliter est de operibus reparationis. Unde & ipsa præcipuè agit de Fide, Spe, & Charitate; per quas Virtutes habet anima reformari, & specialissimè de Charitate, de qua dicit Apostolus I. Timoth. 1. quod est finis præcepti, secundum quod est de corde puro, conscientia bona, & fide non ficta. Ipsa est pleni-



plenitudo legis, ut dicit idem: & Salvator noster asserit totam legem Prophetasquē pendere in duobus præceptis ejusdem, scilicet in dilectione DEI & proximi, quæ duo innuuntur in uno sponso Ecclesiæ JESU Christo, qui simul est proximus & DEUS, simul Frater & Dominus, simul etiam Rex & Amicus, simul Verbum increatum & incarnatum, Formator noster & Reformator, Alpha & Omega: qui etiam summus Hierarcha est, purgans, illuminans, & perficiens sponsam scilicet totam Ecclesiam, & quamlibet animam sanctam. De hoc igitur Hierarcha & Ecclesiastica Hierarchia est tota sacra Scriptura, per quam docemur purgari, illuminari, & perfici, & hoc secundum triplicem legem in ea traditam scilicet naturæ, scripturæ, & gratiæ. *Hactenus S. Bonaventura.*

Rom. 13.  
Matth. 22.

Hæc quidem profunda Sapientia S. Doctoris est difficilis via inexpertis ita contemplari DEUM in anima gratis Divinis exornata. Quare pro parvulis & incipientibus hunc gradum contemplationis scandere, facilior modus erit considerare naturam, proprietates, effectus Gratiarum actualium, Gratiæ habitudinalis, habitus & actus Virtutis, & Donorum Spiritus S. in genere & specie, tum Gratiarum gratis datarum, de quibus hoc toto Opere subtilissimè agitur, & ex Indice colligere poteris) Ex quibus nullo negotio, illustrante & intirante Spiritus S. ope illucet mentis devotæ: *Primò summa Dei Potentiæ per, gratiam in momento saxea emolliens corda, in mediis tenebris limpida affulgens luce: ex mancipio diaboli Filium DEI, ex iniquitissimo mundissimum, ex desperato peccatore efformans Sanctum.* Hinc *Angelicus Doctor* super illa Augustini verba: *D. Thom. 1. 2. Majus opus est, ut ex iniquo justus fiat, quàm creare celum & terram, ita q. 113. 4. 9.* ditcurrit: Dicendum, quod opus aliquod potest dici magnum dupliciter: Uno modo ex parte agentis, sicquē maximum opus est creationis, in quo ex nihilo fit aliquid. Alio modo potest opus dici magnum propter magnitudinem ejus quod fit, & secundum hoc majus opus est justificatio impii, quæ terminatur ad bonum æternum Divinæ participationis, quam creatio cæli & terræ, quæ terminatur ad bonum naturæ mirabilis: & ideo August. cum dixisset quod majus est, quod ex impio fiat justus.

quā n creare cælum & terram, subjungit; cælum enim & terra transibit, prædestinatorum autem salus & justificatio permanebit. Sed sciendum est, quod aliquid magnum dicitur dupliciter: uno modo secundum quantitatem absolutam, & hoc modo donum gloriæ est majus, quàm donum gratiæ justificantis impium; & secundum hoc glorificatio justorum est majus opus quàm justificatio impii: alio modo dicitur aliquid magnum quantitate proportionis, sicut dicitur mons parvus & millium magnum; & hoc modo donum gratiæ impium justificantis est majus, quàm donum gloriæ beatificantis justum; quia plus excedit donum gratiæ, dignitatem impii, qui erat dignus poenā, quàm donum gloriæ dignitatem iusti, qui ex hoc ipso quod justificatus, est dignus gloriā. Et ideo Augustinus dicit ibidem: Judicet qui potest, utrū majus sit Angelos creare, quàm impios justificare, certè si æqualis utrumquē est potentia, hoc majoris est misericordiæ. *Hec D. Thomas.* Jam quid dicam de heroica virtute Sanctorum, etiam tenerrimarum Virginum asperissimam vitam ducentium, horrendissimos Martiri cruciatus, ignes, bestias, furores Tyrannorum, superantium, idquē cum gaudio & tripudio in mediis tormentis? Non naturæ corruptæ & fragilis hoc opus, sed dextera Domini facit virtutem. Verè gloriosus DEUS in Sanctis suis! Verè mirabilis in Sanctis suis! Et hæc quidem quoad gratiam gratuitam, quid verò de gratia gratis data? Quod totus mundus suū nequiret efficere omni virtute & potentiā v. g. Unum miraculum cæci oculis donandi, id ipsum aliquis homo à mundo despectus, sed DEO dilectus, in instanti exequi posset, &c.

*Secundò, Incomprehensibilis DEI Sapientia;* de qua circa collationem gratiarum supernaturalium meritò exclamat Apostolus Rom. 11. *O altitudo divitiarum Sapientiæ & Scientiæ DEI, quàm incomprehensibilia sunt Judicia ejus, & investigabiles viæ ejus!* Patet autem ista sapientia etiam præcipuè in hoc, quod ita disponat cuncta suaviter, ut & penes DEUM maneat absolutissima potestas, quem voluerit salvere, vel reprobare, juxta illud Apostoli Rom. 9. *Non volentis nequē currentis, sed misentis est DEI:* & liberum arbitrium hominis plenissimo jure suo gaudeat,

deat, & gratia suâ non frustretur efficaciam, ut denique salvatus DEO imputare debeat salutem propriam, non sibi; perditus verò sibi imputare perditionem suam cogitur non DEO juxta illud: *Perditio tua Israel* (Adde; ex te, tantummodo in me auxilium tuum. Quæ omnia concordare quantæ sit difficultatis, patet; *Osec. c. 13* quod modum istius concordæ necdum sufficientem repererit, licet immensum deludans tot præclarissimorum Doctorem Theologia.

*Tertio, Infinita Bonitas DEI*, elevans de stercore peccatorum, & è pulvere imperfectionum levamen miserum, ad sublimem statum supernaturalitatis, statum quasi Divinum, in quo supernis irradiatus fulgoribus, disponatur ad capeffendum summum Bonum in æterna felicitate,

*Quarto, Sanctitas DEI*, conformans Electos ad sui similitudinem, ut quis fuerit sanctior, eò sit DEO similior. At quantæ Sanctitatis multorum fuit potius miranda quam imitanda! Conjice ex ea ineffabilem DEI Sanctitatem.

*Quinto, Pulchritudo DEI*. Tanta enim elegantia est animæ gratiæ DEI exornata, ut teste *S. Catharina Senensi* si eam homo conspiceret magna quæque parte ejus amore, in dō & mortem subire læpius pro grato haberet. Hinc eadem Sancta ex amore pulchritudinis amantæ, quoties Operarium aliquem spiritualement transeuntem videret, pedum illius vestigia exosculabatur. Et Christus eidem aliquando pro forinice peccatricis anima deprecanti, illius animam è corpore egressam ostendens, dixit: Vides Filia, quàm meritò homini pro salute rei tam pretiosæ, & tam eximie pulchritudinis, omnes labores sunt sustinendi? Et cum ego tanta pro ipsa fecerim & passus sim, homini non inferiora sunt toleranda.

*Sexto, Admirabilis DEI, Providentia* in collatione multiplicis varietatis gratiarum, quibus eadem quidem viâ virtutum Theologicarum & Cardinalium, sed non eodem modo in regnum æternum ducit. Hinc *Pr. Druzlicki*, vir opinione Sanctus Soc. J. dicere solebat se in Cælo millionem integrum annorum im- *In Vita ejus.* pensurum investigandis admirabilibus modis, quos Deus adhibet in directione cordis. Verum



Verùm hæc Providentia DEI tuum, ejus incomprehensibilis Sapiencia, & nimis stupenda supereffluentissima Bonitas ipsius, quantum eluceat in promotione salutis humanæ, pater in vita S. Gertrudis & ejus Revelationibus, seu Insinuationibus Divinæ pietatis. Ibi nunquam satis admirari poteris, quomodo incontinentissima DEI Bonitas & dulcedo invigilet ad iustificandos peccatores, perficiendosque iustos: quomodo minutissimas occasiones capit in maximum profectum salutis nostræ, quam deniquè liberalissimus sit in præmiando: & alia multa hujusmodi reperies; ut vel hic solus liber Insinuationum Divinæ pietatis à S. Gertrude conscriptus sufficiens sit ad incendendum cor tuum amore Seraphico erga profundissimam Divinæ Bonitatis & Charitatis dulcedinem.

Deinde eximias prærogativas, proprietates, effectus Gratiarum DEI (operantium in anima) supra in prima parte cap. 3. delineatas vide, & ex eis ad ampliorem perfectionum DEI contemplationem consurge.

Deniquè summam Bonitatem Amoremquè immensum, & alias Perfectiones ejus in magno lumine & ardore colliges ex Dono Contemplationis & Amoris, quo DEUS in hac valle lachrymarum quosdam Electos suos beatos facit. Quod ipsum tibi sternet viam ad contemplandum DEUM ejusquè Perfectiones in Gloria Patriæ Sanctis collata; cujus inchoatio aliqua datur in vita hac Electis per Gratias DEI, donum Contemplationis & Amoris fructuionisque nonnullæ DEI per mysticam Theologiam. De quibus vide in Indice suis locis.

Quoniam donorum gratuitorum consuminatio est, Gloria eterna: igitur simili modo (ut ob brevitate amplius nos non extendamus) proportionatè & in Contemplatione DEI ex Beatitudine Sanctis in æternitate collata procede. De qua vide suprâ tertia hac parte sub fine ejus in Patria respectu hominis. Facile enim quivis ex collatione illius Felicitatis Sanctis & Electis facta obtupefcat infinitam DEI Potentiam, Sapienciam &c. & super omnia Bonitatem, quâ DEUS potuit, scivit conferre, & liberalissimè ac amorosissimè confert adeò inæstimabile, immensumquè bonum perennis Gloriæ. Unde merito totus

hujus

homo absorberi deberet præ magnitudine dulcedinis amoris Divini, qui in suam creaturam adeo profusus æternaliter perseverat.

*Actus & Affectus Anagogici.*

**C**redo Domine non modò ad imaginem tuam hominem esse conditum: sed etiam similitudine Sanctitatis tuæ posse insigniri peccatorem, modò à peccatis ad Te convertatur per poenitentiae amorose lamenta, vel per Sacramenta.

Confido Domine, me quoque similitudinis tuæ in Sanctitate esse participem per gratiam tuam.

O quanta Sanctitas tuæ DEUS meus, quæ adeo stupendis modis relucet in Sanctis tuis! Adiro, amo, magnifico Te Sanctum Sanctorum.

Adoro, amo, glorifico tuum Potentiam, Sapientiam, Bonitatem, Valentem, scientem, volentem operari magnalia sanctitatis in Electis tuis.

Amo infinitum amorem tuum, quo in Charitate perpetua dilexisti Electos tuos, ab æterno per prædestinationem, in tempore per similitudinis tuæ seu gratiæ, perfectionis, ac sanctitatis collationem, in æternum per ejusdem similitudinis tuæ in Gloria plenam consummationem.

O similitudo DEI! O Gratia! O Gloria! quanta, quanta hæc bona! O quantum me incendunt ad amorem tui o suum Bonum, adeo liberaliter Tai in tuam creaturam diffusum!

Et ego Domine qualis? nunquid tibi nunc per gratiam, sicut in futuro per gloriam ero similis? Spero quidem de infinita Bonitate tuæ: sed timeo de inexplicabili indignitate & miseria mea, quæ adeo pronus sum ad perdendam hanc similitudinem pretiosissimam, & induendam diabolicam monstrositatem & æternam infelicitatem, ut nihil facilius in orbe contingere possit; nisi me tuo speciali auxilio gratiæ sustentaveris. O me probrosum! O execrabilem! O omni contemptu dignum!

*Aspirationes ex Cardin. Bona Via Compendii  
ad DEUM Cap. 16.*

**D**EUS perfectissime, & causa omnium entium, perfice gratiâ tuâ esse, quod mihi dedisti, ut perfectum sit, sicut & tuum perfectum est: quia ex me ipso nihil sum.

Quàm immensa & incomprehensibilis est perfectio tua, Domine, cui nihil deest, & à quo omnia perfectionem accipiunt? Sim & ego pro modulo meo perfectus, sicut & tu perfectus es. Operare in me quod iussisti; & fac me ita perfectum, ut nihil mihi deest.

DEUS meus, qui realiter intra me es, magis intimus mihi, quam sum ego mihi ipsi; perfice in me hanc conjunctionem, quam mecum habes, addens perfectissimam unionem Gratiae & Charitatis tuae, ut unus tecum spiritus efficiat in æternum.

Rerum omnium summe Artifex DEUS, qui omnia disposuisti in numero, pondere, & mensura; juxta exemplar in mente tua præexistens; fac me ita perfectum, ut ideam veræ perfectionis in te existentem, quantum fieri potest, imiter, & exprimam in meipso.

Lux beatissima DEUS, & lumen cordium, qui lucem habitas inaccessibilem, & illuminas omnem hominem venientem in hunc mundum, emitte lucem tuam à montibus æternis, & splendoribus Sanctorum illumina cor meum, ut verbo & exemplo cunctis præluceam.

## SUBSECTIO III.

### IN SECUNDÆ HIERARCHIÆ TERTIO GRADU.

#### De Contemplatione. DEI in Natura, Gratia, & Gloria Angelorum.

IN Natura rationali creata, Angelica supremum tenet gradum; proximius enim accedit ad Divinam Naturam, ejusquæ est magis expressiva & repræsentativa. Hinc etiam ex illa clarior DEI sumitur contemplatio. Igitur quanquam natura Angelica conveniat cum natura animæ rationalis, in multis tamen perfectionibus istam superat illa.

ind. Quòd Angelus in suo Esse sit plenè perfectus & simplex, quatenus nullum habeat appetitum ad materiam, cum qua constituat aliquod compositum, quem appetitum habet anima rationalis ad corpus suum. Quare in Angelo cerne Simpliciter DEI.



2<sup>da</sup>. Angelus intelligit per species sibi congenitas easque universales, nunquam interituras; Anima verò cognoscit per species à rebus operatione phantasie acquisite, particulares, facile interituras. Quare in Angelo cerne majorem identitatem Intellectus Divini cum sua Intellectione; Item cerne intelligere DEUM per unum seipsum, quò enim superiores Angeli sunt eò universaliores ac per consequens pauciores habent rerum similitudines seu rationes; Cerne principium intelligendi in DEO perpetuum.

3<sup>ta</sup>. Angeli sine discursu, sine compositione & divisione cognoscunt: non ita anima rationalis. Ubi cerne simplicitatem Divinae cognitionis omnia ab æterno penetrant.

Denique Lessius inquit: Qui verò est in statu naturæ innocentis: (ex suppositione loquitur, si scilicet nunc talis status daretur) nunquam poterit ad perfectionem Angelicam perungere, etiam si absque fine bonis humanis, quorum scilicet natura illius, vi sua est capax, ut robore, agilitate, pulchritudine, sanitate, eloquentiâ, industriâ, experienciâ rerum, artibus liberalibus, mechanicis, mathesi, astronomiâ, & omne genus scientiis augeatur. Tota enim humanæ naturæ perfectio ad Angelicam comparata, est instar nihili & veluti punctum ad Cælorum immensitatem. ))

Ex his concludere multò altiori modo competere Angelo perfectiones animæ rationalis supra præcedenti Subsectione primâ & secundâ enumeratas; sed quàm stupendæ sunt illæ, vidisti. Unde sequitur nobiliorem quoque DEI & Divinorum cognitionem ex Angelorum notitia posse te comparare: quod ipsi etiam actu facito.

Quod concernit Gratiâ & Gloriam Angelorum, cum eadem sint illius speciei cujus & hominum proportionem tamen servatâ. Igitur quam DEI contemplationem elicuisti ex gratia & gloria hominum, eandem suo modo facere potes ex gratia & gloria Angelorum in fundamento, quod Lessius ponit dicens: Sicut enim inter naturas rationales nostra natura infimum locum tenet, ita quoque actus naturales intellectus ac voluntatis naturæ

Ibidem.

Rationalis infimum gradum obtinent. Similis ergo erit proportio inter actus supernaturales, si istæ naturæ per gratiæ dona eleventur, & operentur. Licet enim dona gratiæ habitualia, quæ nos & Angeli elevamur ad statum supernaturalem, sint ejusdem speciei; longè tamen perfectius Angeli his donis utuntur quàm homines, ac proinde eorum actus magis sunt supernaturales, veluti colore gratiæ magis tincti, quàm hominum actus. Cujus etiam signum est, quod ipsi minimo temporis spatio amplius sint promeriti gloriæ, quàm nos plurimorum annorum tractu; quod in solam graduum intentionem referri non potest. Sic enim v. g. Dilectio quæ ipsi diligebant DEUM innumeris gradibus dilectionem qua homines DEUM diligunt, superare debuisset; cùm tamen credibile sit, illum actum, si graduum multitudinem spectes, non superasse dilectionis habitum. Referendum itaque erit in substantialem perfectionem actus, in quem donum gratiæ ob perfectionem sui usum & applicationem in Angelis longè excellentiorem influxum habuit, quàm in hominibus. Alia tamen fortè Ratio est in Visione beatifica, quæ pro diversa perfectione potentie naturalis intellectivæ non videtur variari, quod ad claritatem attinet. *Hæc Lessius.* Addo breviter ad propositum ex mellissimo Doctore sive id solùm de gratia & gloria, sive etiam simul de natura Angelorum intelligatur: sic autem disserit: His ita expeditis, age jam dirigatur consideratio in eam quæ fursum est Hierusalem, quæ est Mater nostra, ac totis tribus memoratis viis cautè & vigilanter vestigemus investigabilia: quatenus tamen licet, vel magis quatenus nobis donabitur. Et primò quidem Cives spiritus esse illic, potentes, gloriosos, beatos, distinctos in personas, dispositos in dignitates, ab initio stantes in ordine suo, perfectos in genere suo, immortalitate perpetuos, impassibiles, mente puros, affectu benignos, religione pios, castimoniâ integros, unanimitate individos, pace securos, à DEO conditos, divinis laudibus & obsequiis debitos. Hæc omnia legendo comperimus, fide teneamus. *Et paulò post:* Cernere est in his qui *Seraphim* appellantur

*S. Bernardus  
de Considera-  
tione ad Euge-  
nium lib: 5.  
cap. 4.*

tur, quomodo DEUS amet, qui unde amet non habet, sed est, & qui nihil horum, quæ fecerit, odit: quos salvandos fecit, quomodo foveat; quomodo provehat, quomodo amplectetur, quomodo delicta neglectæ juventutis, & paleas ignorantiarum ejus ignis ille contumens ipsam purgatissimam & suo amore dignissimam reddat.

Cernere est in *Cberubim*, qui plenitudo scientiæ dicuntur, DEUM scientiarum Dominum esse, qui solus solam nesciat ignorantiam, qui totus sit lux, & tenebræ in eo non sint ullæ, totus sit oculus, & qui minimè aliquando fallitur, quia minimè clauditur, qui extra se non quærat lumen, cui admoveatur ut videat, ipse qui videt ipse unde videt.

Cernere est in *Thronis*, quàm non suspectus omni innocentiae judex sedeat in his, qui circumvenire nolit, circumveniri non possit, quippe qui sit amans & videns. Nec vacat sessio: tranquillitatis insigne est. De vultu tali iudicium mecum prodeat opto, cui insit amor, error absit & perturbatio.

Cernere est in *Dominatibus*, quantæ sit Dominus majestatis! cujus nutu imperium constat, & imperio universitas atque æternitas termini sunt.

Cernere est in *Principibus* Principium ex quo omnia, & quo modo à cardine ostium, sic ab ipso regi universitatem.

Cernere est in *Potestatibus*, quàm potestativè idem Princeps quos regit, protegit, contrarias potestates arcens & propulsans.

Cernere est in *Virtutibus* unam ubiquè æqualiter præstò esse Virtutem, perquam omnia vivificam, efficacem, inviolabilem, immobilemque, omnia tamen moventem utiliter, tenentem fortiter. Quæ cum in minùs usitata effecta apud mortales eruperit, miracula sive prodigia vocant.

Cernere postremò & mirari est in *Angelis & Archangelis* veritatem atque experientiam vocis illius: Quoniam ipsi cura est de nobis: qui talium res & tantorum non desinit jucundare visitationibus, instruere revelationibus, suggestionibus commovere, sedulitate solatiari.

Idem mellissimus Doctor cap. 5. prosequitur dicens: Hæc S. Bernardus



*de Considerat:* omnia contulit illis spiritibus, ipse qui condidit illos unus atque  
*lib: 5. cap: 5.* idem summus Spiritus, dividens singulis prout vult: hæc operatur  
 in illis, hæc dedit operari & illis, sed aliter. Ardent *Seraphim*, sed igne DEI, vel potius igne DEO. Quod præcipuum est in eis, amant, sed non quantum DEUS nec quomodò. Lucent *Cherubim*, & scientiâ eminent, sed participio Veritatis, ac per hoc non ut Veritas, nec quantum. Sedent *Throni*, sed indigentis beneficio. Judicant & ipsi cum tranquillitate, sed non ad mensuram modumvè pacantis pacis, quæ exuperat omnem sensum. Dominantur *Dominationes*, sed sub Domino dominantur & serviunt pariter. Quid hoc ad summum sempiternum singularequè Dominium? Præsumunt *Principatus* & regunt, sed reguntur & ipsi, ita ut regere jam non norint, si regi desierint. Præcellit in *Potestatibus* fortitudo, sed cui debent quod fortes sunt, & aliter est fortis, & plus. Nec tamen fortis quàm ipsa fortitudo est. Virtutes pro suo ministerio & potentatu satagunt excitare corda torpentia hominum innovatione signorum. Virtus verò in eis manens ipsa facit opera. Faciunt & illæ, sed in comparatione ejus non faciunt. Deniquè tantum interest, ut quasi singulariter Propheta dicat  
*Psalms: 76.* ad eum: Tu es DEUS, qui facis mirabilia. Et idem de eo: Qui  
*Psalms: 135.* facit mirabilia magna Solus. Adfunt Angeli & Archangeli, sed ille germanior nobis, qui non modò adest, sed inest. Hactenus S. Bernardus.

### *Actus & Affectus Anagogici.*

**C**redo Domine facere Te Angelos tuos Spiritus, & ministros tuos flammam ignis: Millia millum Angelicorum Spirituum ministrare, tibi & decies centena millia assistere tibi: Te esse Dominum Exercituum.

Spero Domine cum gratia tua Angelicam vitam me imitaturum: & in societate illorum me futurum, ubi utinam amore Seraphico Te æternum diligam.

DEUS meus, si adeò præcellens, stupenda, amanda est natura, gratia, gloria Angelorum: O quantum mihi es admirabilis, amabilis, laudabilis Author omnium horum! Angeli enim sunt signacula similitudinis tuæ maxime expressiva & representativa.

Adoro,

Adoro, amo, magnifico Tuam Potentiam, Sapientiam, Bonitatem, quâ valuisti & voluisti Te summum Bonum nobilissimo modo communicare Angelicæ creaturæ.

Gratias tibi ago pro bonitate tua profusissima in Angelicam creaturam.

Fecisti me Domine similem Angelis in anima & gratia: Sed heu! quantum defeci ab hac similitudine. Illi enim semper innocentes, & impetu amoris in Te ferventissimi: Ego verò infelix peccator frigidus fui toties in amore Tui. O indignitatem! O vilitatem meam!

Obsecro Domine fac me Angeli in morem vivere in puritate, in amore & cultu Tui indefesso.

## SECTIO III.

### DE ESSENTIA DEI, ET EIUS PERFECTI- ONIBUS, VIA NEGATIONIS, ET PRÆSTAN- TIÆ, CONTEMPLANDIS, IN TERTIA HIE- RARCHIA CONTEMPLATIVORUM.

HÆC Sectio continet Tertiam Hierarchiam quodam objectum Contemplationis, nempe DEUM Ter Optimum Maximum in seipso, viâ negationis, & præstantiæ, contemplandum: sicut in præcedentibus Hierarchiis, eum in Creaturis, & ex Creaturis, contemplati sumus. Hinc primâ Subsectione de Contemplatione Negationis; 2dâ de Contemplatione Præstantiæ agemus.

## SUBSECTIO I.

### DE CONTEMPLATIONE DEI IN SE- IPSO VIA NEGATIONIS.

Ejusmodi Contemplationi per viam Negationis DEUS proponitur in ratione Objecti sub prædicatis & perfectionibus Negativis, tollentibus imperfectiones à prædicatis de DEO affirmativis: Mens enim humana pro sua imperfectione & à phantasmatibus dependens, quidquid de DEO concipit, im-

perfecte

perfectè concipit : quia concipit ejus Essentiam, Potentiam, Sapientiam, Bonitatem, Pulchritudinem &c. instar alicujus creaturæ essentia, potentia, sapientia, bonitatis, pulchritudinis &c. & quasi limitatè, finitè, mensuratè, comprehensibiliter, estimabiliter &c. Licet qualescunquè sibi formet imagines & rationes infinitatis, immensitatis, &c. Unde ad puriorem DEI conceptum formandum oportet cogitare DEUM Nihil esse Creaturarum existentium, vel possibilem, id est, ut ejusmodi sit quidonitatis, quantitatatis, qualitatatis, &c. qualis sunt vel possunt esse creaturæ.

In quo sensu audi eximium DEI Contemplatorem s.

S. Dionysius  
in Myst. Theo-  
log. cap. 4.

Dionysium hæc proferentem : Dicimus ergo, Causam omnium quæ omnia superat, nec essentia, nec vitâ carere; nec rationis, nec mentis expertem esse; nec corpus esse; nec figuram, nec formam; nec qualitatem, nec quantitatem, nec magnitudine esse præditam, nec in loco esse, nec cerni, nec sensum tangendi habere, nec sentire, nec sub sensum cadere; nec ordinis vacuitatem habere, nec perturbationem à perturbationibus corporeis agitatam; nec imbecillum esse, nec opportunam incommodis quæ accipiuntur sensibus; nec egere luce; nec mutationem aut interitum, aut divisionem, aut privationem, nec quicquam aliud eorum quæ sub sensum cadunt, vel esse, vel habere.

Et cap. 5. ait: Rursum ascendentes prostermur eundem nec animum esse; nec mentem, nec visionem, aut opinionem, vel rationem, vel mentis notionem habere: nec rationem esse, nec mentis perceptionem; nec intelligi, nec numerum esse, nec ordinem, nec magnitudinem, nec parvitatem, nec equalitatem, nec dissimilitudinem: nec stare, nec quiescere, nec vim habere, nec vim esse, nec lucem esse, nec vitam, nec essentiam esse, nec aternitatem, nec ejus esse aut actionem, quæ mente fiat, aut scientiam: nec veritatem esse, nec regnum, nec sapientiam, neque unum, neque unitatem, neque Divinitatem aut bonitatem: nec Spiritum esse, ut nos scribimus, nec Filii aut Patris rationem: nec aliquid eorum, quæ nobis aut cuiquam naturæ sunt cognita: nec quicquam esse eorum, quæ non sunt, nec aliquid eorum quæ sunt: nec ea quæ sunt, eam noscere quatenus est; neque eam cognoscere ea quæ sunt, quæ ex parte sunt: neque ejus rationem esse, neque nomen, neque scientiam; nec eam tenebras esse, nec lucem, nec errorem, nec veritatem: nec esse ejus affirmationem omnino, nec negationem, sed eorum quæ illam sequuntur.

Affirma-



Affirmationes negationesque facientes, eam nec dicimus esse, nec negamus: quippe cum & omnem affirmationem superet perfecta illa & singularis Causa omnium: & omni negatione superior sit Præstantia ejus, qui & ab omnibus omnino secretus est, & universa multum superat. Hæc S. Dionysius.

## § IMUS.

## De Infinitate DEI.

VERUM ad DEI Negativa Attributa in particulari contemplanda descendamus, ubi duce Lessio hoc in passu, ad intentum Theologiæ Spiritualis appositissimè accommodante suum luculentum, solidum, & piuum discursum de Infinitate, Incomprehensibilitate, Immenitate, Immutabilitate, Eternitate DEI. Et quidem infinitatem DEI quod attinet, de ea hunc in modum differit. Infinitum in ratione entis est infinitum absolutè, & omnibus modis infinitum; quia totam entis amplitudinem, quæ in infinitum & sine termino excurrit, in se continet, ejusque se exæquat, adeò ut nulla perfectio in tota entis amplitudine concipi possit, quæ in illo vel formaliter, vel eminenter, non contineatur. *Lessius de perfect. Divinilib. I. c. 5.*

Et Paulò infra: His positis, dicimus DEUM esse absolutè infinitum; quia scriptura Divina ipsi tribuit absolutam infinitatem. Psalm: 144. Magnus Dominus & laudabilis nimis, & magnitudinis ejus non est finis. Et Baruch. 3. Magnus est, & non habet finem, excelsus & immensus. Denique eadem infinitas infinuat, ubicunque scriptura extollit ipsius magnitudinem, vel immensitatem; hæc enim loca intelligenda sunt de infinitate absoluta quoad omnia, & non tantum in certo genere: nimirum illum ita esse magnum in majestate, potentia, sapientia, omnique perfectione, ut nihil majus cogitari possit, etiam si quis sine fine majora, & animo concipiat. Si enim aliquid majus cogitari posset jam respectu illius non magnus esset DEUS, sed parvus. Unde non esset absolutè nec perfectissimè magnus, ut scriptura intendit; sed solum respectu aliquorum: neque verum esset, quòd ejus magnitudinis non sit finis.

Porro *Magnum* in scriptura cum DEO tribuitur, non solum significat magnitudinem extensionis per omnia spacia, sed cujushbet perfectionis, ut Sapientia, Potentia Majestatis, Natura &c.

Cap. 1.2. §. de  
Divin. nom.

Nam in omnibus quoad omnia DEUS magnus est & immensus. Unde ad unam vel alteram perfectionem retin-  
gi non potest: præsertim cum omnia quæ DEO tribuuntur, *κατ' ἑξῆς* & *ἡ αὐτὴ οὐκ ἔστιν* accipienda sine, ut passim S. Dio-  
nysius docet. Præterea eadem veritas insinuat in scripturis, ubi-  
cunq; DEUS dicitur *Omnipotens*. Si enim omnia potest, omnia in  
ipso continentur omnisq; rerum perfectio in ipso præexistit: o-  
mnis enim perfectio effectuum præexistit in causa, vel formaliter,  
vel eminenter. Si omnis rerum perfectio in ipsius potentia conti-  
netur, etiam continetur in essentia, cum potentia non distingua-  
tur ab essentia. Ipsa enim essentia, quatenus est productiva rerum, di-  
citur potentia, non solum in DEO, sed etiam in rebus creatis: &  
quamvis nostro modo concipiendi ponatur distinctum attribu-  
tum, hoc non refert: quia concipitur ut quodammodò manans  
ab essentia: & ita tota ejus vis est ex essentia.

Nequè solum ex infinitate potentia rectè colligimus ab-  
solutam infinitatem essentia, sed etiam ex infinitate cujushbet  
attributi. Sapientia enim, justitia, misericordia infinita non est  
accommodata vel commenta nisi essentia infinita. Debet enim  
esse proportio inter essentiam & attributa, sive inter hæc  
sit aliqua distinctio formalis, ut quidam volunt, sive non  
sit. Parimodo ex essentia infinitate optimè colligimus in-  
finitatem attributorum, quia essentia infinita non respon-  
dent, nequè commenta sunt attributa perfectionis finita.  
Ut omitтам quòd attributa nostro modo concipiendi  
manent ab essentia, vel potius per ipsam simplicem essentia ra-  
tionem DEO competant. Deniquè eadem infinitudo insinua-  
tur Exodi 3, ubi Dominus Moyse roganti Nomen DEI respon-  
dit: *Ego sum qui sum*. Vel ut LXX. vertunt: *Εγώ εἰμι ὁ ὢν*, *Ego  
sum qui est*. Et paulò post: *Sic dices ad eos: Ο' ὢν Qui est, misit  
me ad vos*. Hic DEUS vocat se, *Qui est*; tum quia sempiternè  
est, tum quia in ipso est plenitudo Essendi, & ab ipso omne Esse  
descen-

descendit, quasi dicat: Ego sum is, qui nunquam incipit, nunquam desinet, nunquam mutabitur; sed sempiternè & immutabiliter est, & omne Esse plenissimè continet & præhabet: & à quo omne Esse descendit: ut exponit Dionysius de Divinis nominibus cap. 5. Infinitudo itaque Divinæ essentia, est omnis perfectionis & entitatis simplicissima & eminentissima complexio. Dico *omnis perfectionis*, non solum increata, sed etiam creatæ. Quidquid enim est bonitatis, pulchritudinis, perfectionis, entitatis in creaturis, id totum multò perfectius & copiosius continetur in DEO. Unde meritò D. Gregorius Orat. in natali: de DEO loquens, ait: *Universum esse in seipso nunquam inceptum, nunquam desitutum, complexus continet, tanquam infinitum quoddam & interminutum essentie pelagus: optimè pelagus essentie: quia infinita essentiarum, specierum, & perfectionum multitudo & varietas ibi reperitur, & eminentissimè continetur.* Ob eandem causam à veteribus Philosophis vocatus est DEUS *Universum* ut docet Eugubinus de perenni Philosophia lib. 2. cap. 4. quia universa quæ aliquo modo Esse participant, complectitur. Et in oraculo illo, *Magnus Pan mortuus est* (cujus meminit Plutarchus in lib. de Oraculorum defectu) Christus vocatur *magnus Pan*; ut quidam volunt, quia est omnium Dominus, & omnia in se continet: etsi alii aliter illud intelligant. Eodem juxta multorum interpretationem pertinet illud quod Dominus ait Moyli Exodi 33. *Ego ostendam omne Bonum tibi, nimirum quia in DEO sunt omnia.* Pulchrè in hanc sententiam Gregorius Nazianzenus in quodam carmine: *In Te Omnia permanent, ad Te confestim festinant omnia. Tu omnium finis, Tu unus, & omnis, & nihil rerum. Cùm nequè unum sis, nequè omnia, quem Te appellem, Qui solus innominabilis, & omninomius?* Dicitur esse *omnia* quia omnia in ipso continentur, ita ut sit omnia formaliter, vel eminenter. Dicitur esse *nihil rerum*, quia est supra omnia, quæ à nobis concipi possunt. Simili modo dicitur *Innominabilis, & Omninomius*. Etsi enim plurimis nominibus appelleretur; ut à nobis aliquo modo concipi possit, nullum tamen nomen, nullaque conceptio nostra illum exprimere potest, prout est in seipso.



*Simplicissima complexio.* Non enim sicut mundus complectitur omnem perfectionem rerum creatarum per diversas sui particulas & formas: ita DEUS per aliquam diversitatem formarum vel partium continet omnia, sed per unam simplicissimam rationem suæ DEltatis, per quam est omnia formaliter vel eminenter. Nam per rationem suæ DEltatis non solum est DEUS, sed etiam est Omnipotentia, Bonitas, Sanctitas, Iustitia, Misericordia, Immensitas, Æternitas. Deinde per eandem continet omne bonum Angelorum, & hominum, & totius creaturæ, non solum existentis, sed etiam possibilis. Plurimis id locis tradit S. Dionysius Areop. nam lib. de Divinis nom. c. 5. ita scribit. DEUS non quovis modo est ens, sed simpliciter & incircumscriptè, totum esse in se pariter complexus & anticipans.)) Quia priusquam haberent esse in seipsis, habebant esse in DEO. Et cap. 3. unum dicitur, quia est omnia univè ( seu simplici modo) secundum excellentiam unius unitatis: id est, est omnia per eminentissimam unitatem & simplicitatem suæ essentiae. Et infra: In qua ( unitate Divina ) omnia univè sunt conjuncta, superunita, & præexistentia superessentialia.

**S. Anselmus in ter.** Et S. Anselmus: Quidquid igitur, inquit, eorum de illa dicitur, non qualis vel quanta, sed magis quid sit monstratur. Sed palam est, quia quodlibet bonum summa natura sit, summè illud est. Illa igitur est summa essentia, & summa vita, summa ratio, summa salus, summa iustitia, summa sapientia, summa veritas, summa bonitas, summa magnitudo, summa pulchritudo, summa immortalitas, summa incorruptibilitas, summa immutabilitas, summa beatitudo, summa aternitas, summa potestas, summa unitas. Et cap. 16. demonstrat, quòd DEUS sit hæc omnia per unam simplicem rationem & considerationem: Cum igitur illa natura nullo modo composita sit, & tamen omnimodò tot illa bona sit: necesse est ut omnia illa non plura, sed unum sint. Idem igitur est quodlibet unum illorum, quod omnia sunt simul, sive singula; ut citò dicitur iustitia vel essentia unum significat, quod alia vel omnia simul, vel singula. Omnia itaque attributa sunt in DEO una simplicissima ratio: & quodlibet ut est in DEO, essentialiter continet aliud: & omnia simul; & ipsa essentia intimè & formaliter includitur in. ratione singulorum.

Explicat

Explicat id exemplo à contrario: *Secundum aliud*, inquit *homo est corpus, & secundum aliud est rationale, & singulum horum non est totum, quod homo. Illa verò summa Essentia nullo modo sic est aliquid, ut illud idem secundum alium modum aut considerationem non sit: quia quidquid aliquo modo essentialiter est, hoc est totum, quod ipsa est. Hactenus ex Lessio.*

Modus apprehendendi Infinitatem DEI ex Lessio  
de Perfect: Divin: Lib. I. Cap. 5.

**M**ultum interest ad fructum colligendum ex consideratione Infinitatis DEI, ut quis amplo & illustri modo possit eam menti obicere, & cum rerum creaturarum angustis conferre. Hoc ut melius fiat, considerandum est triplex intervallum infinitum inter DEUM & hominem quemlibet.

Primum est inter singulos homines, & totum genus humanum, non solum quod aliquando exister, sed etiam quod cogitatione fingi potest. Excedit enim tota illa multitudo singulos homines, & numero, & loco, & estimatione infinitè: quid obsecro est anima una in tam immensa creatura?

Secundum est inter totum genus humanum, & totam multitudinem creaturæ rationalis possibilem. Cum enim secundum certam V.D. sententiam Angelorum species DEO possibiles infinità serie excurrant, idque assidue crescendo in perfectione, sicut crescunt species numerorum sine fine; & sub singulis infinita sunt individua; quid est totum genus humanum, quod infinitum locum tenet, ad illam infinites infinitam & in infinitum perfectiorem Angelorum multitudinem? Sanè non est tauri, quanti una arenula ad montem immensum.

Tertium est inter totam illam creaturæ possibilem infinitam congeriem & DEUM. DEUS enim totam creaturæ possibilem præstantiam & estimationem superat infinites infinitè. Primò, quia natura sua infinitè est excellentior. Nam tota creatura ad ipsum, est sicut imago picta ad exemplar; sicut character aquæ vel potius vacuo impressus, ad sigillum;

sicut umbra ad solem. Unde etiamsi tota creatura possibilis simul existeret, nihilominus DEO radius sui influxus subtrahente, maximè nihilum evanesceret, nec usquam ejus maneret vetigalium. Secundo, quia quidquid in tota illa multitudine ipsius habetur boni, id totum in DEO est collectum in simplicem unitatem, omni impuritate & imperfectione deteresa; ac proinde sine omni limitatione. Itaque cum in DEO sit atque limitatione quam habebat in creatura, erit in eo unitatem melius quam in creatura.

Alio modo potest concipi hæc infinitudo per quandam abstractionem: sicut enim humana natura abstracta ab individuis more Platónico apprehenditur ut quidquid infinitum secundum illam speciem (utpote æquivalens infinitis individuis, & infinitis communicabile) ita ipsum *Esse* abstractum ab omnibus entibus per modum formæ, & per se subsistens, apprehenditur ut infinitum absolute in genere entis; cum ipsius *Esse* communione, omnia quæ sunt, rationem entis habeant.

*S. Thom. 1. p. Hoc modo sapè D. Thomas, & D. Dionysius vocant DEUM, q. 3. a. 2. ad 3. ipsum Esse; quia est veluti forma quædam abstracta, & separata & q. 7. a. 1. ad ab omni ente limitato, per se subsistens, cujus communione 3. q. 44. a. 1. & veluti attractu, omnia quæ sunt, essentiam & esse accipiunt, in corp. S. Dionys. c. 5. de Divin. nom.*

### Praxis colligendi fructum ex Contemplatione de Infinitate DEI

IS fructus juxta *Lessum* quadruplex est. *Primus est*, ut summa reverentia & humilitate cum DEO agamus, & coram ipso ambulemus. Quod enim major Princeps cum quo nobis loquendum vel verlandum est, eò majorem ei reverentiam & submissionem exhibemus. Itaque cum DEI Majestas & excellentia per omnia sit infinita, infinita quoque reverentia, honore, & submissione dignus est. Quæ cum à creatura præstari nequeant, convenit ut saltem præstet summam, quam commodè potest, præsertim in oratione, quando cum ipso loquimur, & salutis nostræ causam agimus; sed potissimum in Sacrifi-



Sacrificio Missæ, ubi infinitæ illi Majestati, infiniti pretii & immensæ dignitatis Hostia offertur. Porro ad reverentiam DEI excitandam duæ considerationes concurrere debent, nimirum excellentiæ DEI, & nostræ vilitatis comparatione tactâ ad DEUM. De cuius vilitatis cognitione vide fuit supra dicta sub Cognitione sui ipsius 1. 2. Tract. 1. c. 1. Sect. 4. Subst. 1. §. 7.

*Secundus fructus* est, ut DEUM supra omnia sincerissimâ charitate & benevolentia amemus: quia propter suam infinitam excellentiam infinitè dignus est omni bono, omni gloria, omni laude, omni cultu, omni veneratione, omni obsequio & obsequio. Quò enim quid est excellentius, eo dignus ut ei tribuatur omne bonum ipsi congruens: hoc autem fit per charitatem & benevolentiam. Hac enim volumus alicui bonum, ut ei sit quàm optimè, quia dignus est tali bono. Nec enim est iustissima ratio cur talis benevolentia sit impendenda. Etiam enim possit impendi etiam indignis, tamen non debetur sicut iis, qui digni. Quare cum DEUS sit infinitè dignus omni bono sibi congruente, infinita quoquè ei benevolentia & amor debetur.

*Tertius* est, ut DEUM supra omnia diligamus amore, ut sic dicam concupiscentiæ, sive ut eum super omnia desiderabilia desideremus; quia in ipso infinitè est, quidquid possumus concupiscere, ut nobis bene sit. In ipso est omne bonum, omne pulchrum, omne delectabile, omnis dulcedo, omnis quies, omnes divitiæ, omnes thesauri, omnis nobilitas, omnis sublimitas, omnis maiestas, omnis gloria, omnis sapientia, omnis potentia, denique vita æterna, & in hac quidquid mens potest boni concipere, & infinitè ampliùs.

*Quartus fructus* est, ut cognoscamus servitutem DEI esse nobilissimam, eamquè rebus omnibus etiam sceptris & imperiis antepoamus. Quò enim Princeps aliquis est major, eò nobiliùs est ei famulari, & obsequium præstare. Quare cum DEUS infinitè sit præstantior omnibus Regibus terræ, infinitè quoquè nobiliùs est ei servire quàm alicui Principi hujus mundi. Imò longè præstantius & nobiliùs est servire DEO, quàm esse Monarcham totius orbis: sicut nobiliùs est esse

esse aulicum & familiarem potentissimi Principis, quàm esse pastorem ovium : longè præstantius est coniungi cum DEO, ab eoquè recipere Divina, quàm præesse rebus humanis, & humana in homines transfundere.

*Actus & Affectus anagogici ex Lessio citato Cap. 7.*

**D**omine DEUS meus, DEUS magne & terribilis, DEUS immense Majestatis ! Tu perique infinitum essentie, bonitatis & beatitudinis, omne esse, & omne bonum in Te concludens, & ab eterno eminenter anticipans, & præhabens, tanquam fons totius entitatis. Tu fundamentum possibilium omnium, esse superessentiale omnium quæ sunt, & quæ non sunt : sine quo non solum nihî potest esse actu, sed nec patester nec ullam habere rationem conceptibilem, vel intelligibilem. Tu omnium principium, omnium finis, omnium conditor & formator, omnium sustentaculum, omnium locus, omnium ævum, duratio, terminatio, ordinatio, connexio, concordia, consummatio. In Te omne bonum Angelorum pariter & hominum, atque totius nature, quæ est, & quæ non est. In Te omnis gloria, & dignitas, omnes divitiæ & thesauri, omnes voluptates & consolationes, omnes deliciae, omnia gaudia, omnes beatitudines. Tu DEUS meus & omnia mea, DEUS cordis mei, & pars mea, DEUS in æternum.

Vilescant mihi omnia transitoria propter Te, & chara sint mihi omnia tua; & Tu DEUS meus pius quàm omnia : quid enim sunt cætera omnia ad excellentiam bonorum tuorum? Fumus sunt, umbra sunt & vanitas omnes divitiæ & deliciae, omnisque gloria hujus mundi, quæ misère oculos mortalium fascinant, ne vera illa bona, quæ in Te sunt cognoscere & persequi valeant. Et sicut qui dormiunt inani imagine divitiarum, voluptatum, & bonorum delusi, nihil horum inveniunt cum excitantur ; sed cum dolore animi vident se misère deceptos : ita accidet omnibus hujus mundi amatoribus, vita istius per mortem corporis discussa somno, mente in lucem alterius seculi expergiscente.

Nihil igitur illorum amem, aut æstimem, sed Te solum & bona tua, quæ in Te recondita, quæ Tu ipse es, quibus frauentur æternam, qui hisce caducis contemptis, Tibi inhaerent. Amem Te supra omnia, & semper serviam Tibi : quia infinite melior es omnibus, & dignus, ut

omnis amor, omni benevolentia, omnis benedictio, omnis gratulatio,

omnis

omnis gloria, omnis servitus tibi ab omni creatura in omnem eternitatem deferatur & impendatur.

### § 2dus.

De Incomprehensibilitate DEI ex Lessio de perfect. Divin. lib. 1. c. 2.

Ex Lessio de Perfectione Divin. lib. 1. c. 2.

CONSIDERANDUM est, DEUM quatuor modis incomprehensibilem, loco, tempore, intelligentiâ, & amore. Loco; Quia nullus locus nullum spatium tam magnum cogitari potest, quin DEUS illud excedat, & extra reperiatur. Tempore; Quia excedit omnia tempora, utpotè ante omnia tempora, quæ mente concipi possunt, & omnibus temporibus in futurum posterior. Intelligentiâ; Quia nullus intellectus creatus potest ipsum comprehendere, sic ut nihil DEI illum lateat. Amore; Quia omnem amorem excedit, ita ut nulla mens creata illum pro dignitate amare possit. Omnes hi modi incomprehensibilitatis sequuntur ex ejus infinitate: sed nos hic potissimum agimus de tertio, quo DEUS dicitur *incomprehensibilis* omni intellectui creato. Dico, omni intellectui creato. Nam suo intellectui DEUS non est incomprehensibilis, sed & perfectè (ut sic loquar) comprehensibilis.

Totam enim profunditatem & immensitatem Divinæ essentia exhaurit Divinus intellectus, eiquè se exæquat, & eam intra se concludit. Nam infinitum infinito non est infinitum, sed quasi finitum. Quod altâ mente intellexit S. Augustinus cum ait: *Quapropter si quid, quod comprehenditur, scientis comprehensione finitur: profectò omnis infinitas quodam ineffabili modo finita est, quia scientia ipsius comprehensibilis ratio est.* S. Augustinus  
lib. 12. de civit.  
c. 10.

Porro DEUM menti creatæ incomprehensibilem esse multis locis docet scriptura: ut cum dicit, *illum incomprehensibilem cogitatu.* Et *incomprehensibilia esse judicia ejus.* Et ipsum *lucem inhabitabile inaccessibilem.* Idem plurimis locis docet Dionysius, & maxime libro de Mystica: ubi totus est in eo, ut ostendat DEUM esse infinitè elevatum supra omnem essentiam, & supra omnem intellectum & cognitionem, omnesq; cognitionis terminos, & supra omne id, quod à creatura comprehendi potest: idq; propter suam superessentialitatem.



*lem infinitatem: sic enim loquitur lib. de Divinis nominibus cap. 1. Idem docet S. Chrysostomus lib. de incomprehensibili natura DEI: & Damascenus lib. 1. de fide cap. 2. & alii omnes Patres & Theologi. Pulchrè Cyprianus libro quòd idola non sint Dii: Mundi unus est Rector, qui universa quæ sunt, verbo jubet, ratione dispensat, virtute consummat. Hic nec videri potest, visu clarior; nec comprehendi, tactu purior est; nec aestimari, sensu major: & ideo sic eum dignè aestimamus, dum inestimabilem discimus. Ubi etiam loquatur de comprehensione corporali, cum ait: tactu purior est; tamen cum dicat inestimabilem; significat incomprehensibilem intellectu, & quavis facultate spiritali.*

Ratio est: quia ut DEUS dicatur comprehendi, seu comprehensivè videri, necesse est ut tam perfectè videatur, quam visibilis est, adedò ut perfectio visionis exæquet perfectionem rei visæ, sic ut DEUS non excedat visionem quali major, sed intra illam totus claudatur, & respectu illius non sit infinitus, sed quasi finitus, ut supra ex Augustino ostensum. Hoc autem fieri non potest, nisi visio illa absolute sit infinita, sicut DEUS absolute est infinitus: Atqui creatus intellectus cum sit luminatus, non est capax visionis infinitæ: Ergo nullo modo potest DEUM comprehendere. *Confirmatur*; quia cum DEUS sit infinite visibilis (id est, nunquam lumine finito tam perfectè videri possit, quin possit perfectiùs, & ut ita dicam, profundius ac penitius) opus est lumine infinito, ut videatur quantum visibilis est, & visio adæquetur objecto. Atqui creatus intellectus non est capax luminis infiniti, nec tale lumen creatum possibile. Idem suadetur hoc modo: DEUS est infinite elevatus super omnem naturam creatam, etiam intellectualem: ac proinde nec videri quidem simpliciter potest, ut est in se ipso, nisi intellectus per lumen quoddam ordinis Divini (quod lumen gloriæ vocatur) infinite elevetur. *Infinite* dico: quia per lumen ordinis naturalis quantumvis magnum, nunquam ad illam celsitudinem poterit pertingere. Hæc elevatione positâ per lumen gloriæ, videbitur quidem DEUS utnunquè clarè, non tamen poterit comprehendi: quia cum ulterius per omnia sit infinitus, est etiam infinite, ut ita dicam, penetrabilis; Non e-

nim solum est infinite supra omnia elevatus, sed etiam in sua illa altitudine & elevatione stabiliter fixus permanens est (ut ita dicam) infinite profundus, & infinite latus. Infinite profundus, quatenus ejus perfectio, est veluti intensive infinita: Infinite latus, quatenus ex vi perfectionis intensivæ se extendit ad infinitam entis latitudinem.

Itaque ut perfectè tota vis ejus penetraretur, debet ita cognosci ut ad infinita se extendit, sic ut ex vi illius cognitionis distinctè, perfectè, & simul videantur omnes ipsius conceptiones, omnia consilia, omnia decreta, & omnia quæ ipse potest facere, vel decernere, vel permittere, vel impedire. Quæ cum infinitis infinita sint, & in infinito profundo lateant: non possunt quovis lumine gloriæ videri, cum nec ad simplicem DEI visionem necessarium sit: sed vel requiritur lumen gloriæ infinitum, quod nequè esse potest, nequè à subjecto creato suscipi: vel certè requiritur lumen altioris ordinis, quàm sit lumen gloriæ, quale etiam dari non potest, cum lumen gloriæ sit ordinis Divini ac planè supremi. Perspicuum est ergo DEUM à nulla creatura comprehensivè cognosci posse, & omnem visionem Beatorum, etiamsi clara sit, infinite ab ipsius comprehensione vinci & distare.

Quam infinitam distantiam inter simplicem visionem & comprehensionem considerantes multi Patres insinuant, DEUM uti in se est, à creatura, imò nec ab Angelis beatis videri posse, nimirum plenè, perfectè, comprehensivè. Omnis enim visio DEI etiam Angelica est imperfecta, & quasi per similitudinem respectu comprehensionis, quæ sola est completa DEI visio. Non enim ignorare poterant sancti Patres, Ecclesiæ lumina, doctrinam Catholicam clarè in scripturis expressam, nos in futura vita DEUM visuros clarè sicuti est, facie ad faciem, non ex parte, non in enigmate, sed sicut ab ipso cogniti sumus, & sicut ipse est.

Chrysostomus

Theodoretus

Basilius

Epiphanius

Ambrosius

Hieronymus

Gregorius

Nyssenus

Matth. 5. &amp;

18.

I. Cor. 13.

I. Joan. 3.

Card. Bona via

Compend cap.

16. dec. 3.

test.

### *Actus & Affectus Anagogici.*

Incomprehensibilis & ineffabilis DEUS, gaudes, quod ipsi spiritus in tuo conspectu quasi cæci sunt, vincis enim omnem scientiam illorum, nec ulla creatura Te nominare, sicuti es, aut comprehendere po-

test. Utinam saltem vires omnes intendam, & applicem ad Te diligendum, quandoquidem ad comprehendendum non sufficio.

**Collector.**

O pelagus infinitum omnis essentiae & bonitatis, explen. capacitatem penè insatiabilem appetitus rationalis, & in infinitum adhuc ei superabundans! gratulor mihi quòd Te habeam tantum Bonum meum, & potissimum gaudeo & exulto, quòd Tu sis in Te ipso tantum Bonum.

O Anima mea quid inutili imò perniciosà cogitatione vagaris percreata? quid tibi immensum damnum felicitatis aeternae ex incuria amplioris Cognitionis DEI adfueris? quid curiositate creaturarum & hic afflictionem & perennes poenas tibi procuras? Ostultitiam! o ineffabilem dementiam meam!

O Infinita Bonitas DEUS! obsecro, tribue hìc longissimo aeo vivere, & si possibile singulis momentis, per altissimos gradus clarioris cognitionis & ardentioris amoris Tui proficere, ut Te in aeternitate cum Seraphim eò limpidius contempler, & ferventius diligam, laudem & benedicam; qui dignissimus es infinita amore, cultu, laude.

§ 3<sup>ius</sup>.

### De Immensitate DEI.

Ex Lesso lib. de Perfect. Divin. 2. cap. 1.

**I**mmensitas nihil est aliud, quàm ubiquè & absquè terminosui in omnem dimensionem diffusio, non per partes, sed ut ita dixerim, per totalitates: quod insinuat Cyprianus lib. quòd idola non sint Dii cùm ait: DEUS unus est, & ubiquè totus diffusus est. Ubiquè, id est per totum mundum, & extra mundum per immensum vacuum, ut infra ostendetur. In omnem dimensionem; in longum, latum, profundum, sursum, deorsum, & in obliquum, secundum nostrum modum apprehendendi loquor. Non per partes; si enim daretur corpus immensum, id quidem esset ubiq; & omnia occuparet loca imaginabilia, sed non esset in singulis locis totum, sed solum per suas partes; in parvis quidem secundum parvas, in magnis secundum magnas; in indivisibilibus solum secundum quid sui indivisibile. At non sic DEUS ubiquè est, sed per se totum; ita ut in omnibus punctis spatii individuis totam essentiam, potentiam, bonitatem, sapientiam, &

omnem



omnem perfectionem, omnesque suas opes & gaudia habeat: ita ut non sit major, aut potentior, aut beator, aut liberior, in spatio immenso, quam in puncto indivisibili. Diffusionem intellige, non per aliquam ex arcto & contracto in amplum expansionem, sed per indivisibilem & continuam presentiam, quæ omnibus locis, spatiis, & rebus est intimè præsens quæ continuata presentia non nisi per modum diffusionis cujusdam à nobis exprimi vel concipi potest.

Porro hæc immensitas apertè nobis traditur, in scripturis. Psalm. 144. *Magnus Dominus & laudibilis nimis, & magnitudo ejus non est finis.* Quibus verbis significatur non solum immensitas extensionis, sed etiam infinitudo essentia: nam de magnitudine essentia, sublimitatis & majestatis loquitur. Et Psal. 138. *Quò ibo à Spiritu tuo, & quò à facie tua fugiam? Si ascendero in caelum, Tu illic es. Si descendero in infernum, ades. Si sumpsero pennas meas diluculo, & habitaverò in extremis maris, etenim illuc manus tua deducet me, & tenebit me dextera tua.* Ubi ostendit propheta, nusquam posse constitui creaturam ubi jam non sit DEus, idque confirmat, quia ipsa ubique debet ab ipso teneri & conservari in esse, Job. 11. *Excelsior caelo est, & quid facies? profundior inferno, & unde cognoscet? Longior terræ mensura ejus, & latior mari.* Hic apertè insinuat: DEUM excedere omnem mensuram, & expandi in immensum, cum superet ea, quæ mens concipit ut maxima. 2. Paralipom. 6. *Si caelum, & celi caelorum non Te capiunt: quanto magis Domus ista, quam ædificavi? (non te capit) Jeremiæ 23. Nunquid non caelum & terram ego implebo dicit Dominus? Et Apostolus ad Rphel. 4. Unus DEUS & Pater omnium, qui est super omnes, & per omnia, & in omnibus nobis. Baruch 3. O Israel, quam magna est domus DEI, & ingens locus possessionis ejus! magnus est, & non habet finem, excelsus & immensus. Quasi dicat; cum ipse immensus est, domus quoque ejus immensa esse debet. Quare ipse sibi ante omnia erat & mundus, & locus, & omnia; ut contra Proxam c. 5. dixit Tertullianus. Eadem immensitas significatur Isaïæ 66. *Caelum sedes mea, terra autem scabellum pedum meorum.* Si caelum sedes DEO, extrat ergò toto, ut ita dicam, pectore supra caelum. Hunc locum pulchrè prosequitur Petrus Damianus Epist. 4. c. 6. Eadem immensitas videtur insinuari ab Apostolo cap. 3. ad Ephes: cum*

ait: Ut possitis comprehendere cum omnibus Sanctis, quæ sit latitudo, & sublimitas, & profundum. Sic locum istum exponit Ambrosii Commentarius. Nos enim DEI immensitatem, nisi per dimensiones illas concipere non possumus. Simili modo exprimitur Job 11. & Psalm: 138 ut videre est in locis jam allatis, ad quæ loca videtur Apostolus respexisse. Maximi refert ad perfectionem vitæ, & imprimis ad reverentiam tantæ Majestatis, & ad internam cum illa conjunctionem, & consuetudinem (ut quæ nobis sit intimè præsens & conjunctissima) magnitudinem & immensitatem ejus firmiter animo concipere, & veluti ante oculos positam habere. Idcirco Apostolus optat, ut Ephesii eam cum omnibus Sanctis & viris perfectis animo comprehensam teneant. Possunt tamen etiam esse alii illius loci sensus, inter quos mihi maximè placet iste: ut *Longitudo* sit DEI longanimitas & patientia, quâ tot seculis sustinuit peccatores, expectans eos ad pœnitentiam: *Latitudo* sit ejus charitas, quâ omnes gentes etiam inimicos complectitur: *Sublimitas*, gloriæ celsitudo, quam diligentibus se præparavit: *Profundum*, damnatio & miseriarum abyssus impiis præparata.

Eandem veritatem tradunt passim SS. PP. Dionysius de Divin. nom. cap. 9. Magnus appellatur DEUS secundum sibi propriam magnitudinem, quæ magnis omnibus de se communicat, & omni magnitudine extrinsecus supersunditur, & supra expanditur, omnem complectens locum, omnem excedens numerum, omnemque transiliens infinitatem.

Hic varias assignat causas, cur DEUS dicatur Magnus. Primò, quia omnis magnitudinis causa: omnia enim magna, ipsius largitione habent, quodd magna sint: at propter quod unumquodque tale, illud magis. Secundò, quia non solum magnis omnibus coextenditur, sed etiam extrinsecus sine termino supracircumfunditur & expanditur: sicut lumen circumfunditur pilæ vitæ ad solem pendenti. Tertiò, quia omnem ambit locum, intellige non solum verum (id enim etiam cælum extimum vel ejus convexa superficies facit) sed etiam imaginarium, quantumvis magnus extra cælum locus cogiteatur. Quare, quia omnem excedit numerum; nam & numero

meri magni dicuntur. Hanc numerorum magnitudinem excedit magnitudine potentia, sapientia, bonitatis, & extensionis: plura enim potest, plura novit, pluribus æquivalere, pluribus coëxistere, & coëxtendi, ac plura intra sinum amplitudinis suæ admittere potest, quàm numero aliquo quantumvis magno possint comprehendi. Quintò, quia omnium transit infinitatem. Est autem infinitas quinduplex. 1<sup>mò</sup> in substantiis, quatenus species rerum excurrunt in infinitum, aliæ aliis, sine termino perfectiores, sicut numeri absque termino sunt, alii aliis majores. 2<sup>dò</sup> In magnitudine. 3<sup>tiò</sup> In duratione. 4<sup>tò</sup> In numeris. 5<sup>tò</sup> In qualitatibus, & in perfectione intensiva. Hanc omnem infinitatem DEUS suâ magnitudine transiit, sese illi veluti coëxtendens, & superextendens, eamquæ intra se complectens, & totam ambiens; complectitur enim in se, & superat omnem dimensionem, omnem æternitatem, omnem multitudinem, omnem perfectionem intensivam, imaginabilem, & omnes rerum species sub multis generibus substantiarum, & qualitarum, in infinitum excurrentes. S. Athanasius in symbolo usu Ecclesiæ approbato: *Immensus Pater, immensus Filius immensus Spiritus Sanctus*; addit: *non tamen tres immensi, sed unus immensus*: nimirum quia una est & eadem trium Personarum immensitas. Athenagoras oratione pro Christianis: *DEUS est ingentis, & omnis quæ ipsius sunt: mundum verò ita excedit, ut impleat undequaque quicquid supra ipsum est, nec locum ullum se vacuum relinquat.*

S. Gregorius lib. 2. mor. cap. 12. *Ipsè manet intra omnia, ipse supra omnia, & infra omnia: superior per potentiam, inferior per sustentationem, exterior per magnitudinem, interior per subtilitatem, sursum regens, deorsum continens, extra circumdans, interius penetrans, nec aliâ parte superior, aliâ inferior, aut aliâ parte exterior, aliâ interior, sed unus & idem, totus ubique, præsidendo sustinens, & sustinendo præsidens, circumdando penetrans, penetrando circumdans. Pulcherrimè & verissimè. S. Isidorus lib. 1. de sum. bono cap. 2. Immensitas Divinae magnitudinis ita est, ut intelligamus eum intra omnia, sed non inclusum: extra omnia, sed non exclusum: & ideo interiorè, ut omnia contineat, ideo exteriorè, ut circumscriptâ magnitudinis suæ Majestate omnia concludat. Per id ergò quòd est exterior, ostenditur esse*  
Creator



Creator : per id quòd interior , gubernare omnia demonstratur. Omitto alios.

Idem ratione convinci potest. 1<sup>mo</sup>. Si enim non esset immensus, posset eò aliquid majus cogitari, id est, aliquid patentius magisque in omnem partem expansum & diffusum. 2<sup>do</sup>. Posset aliquid esse extra DEUM; Sicut si mundus haberet animam, posset aliquid esse extra animam mundi, quod ab ea non foveretur, aut conservaretur. 3<sup>io</sup>. Si non esset immensus, deberet poni commensus mundo; quia nulla convenientior mensura extensionis, ei tribui potest: Sicut anima est commensa suo corpori, nimirum quia est tota ubi est aliquid corporis, non ultra, non extra, non citra. 4<sup>to</sup>. Poterit moveri loco, & incipere esse in spatio, ubi nunc non est; sicut mundus potest loco moveri per immentum inane ad quodvis punctum quantumvis distans à superficie convexa cæli; & deferre locum, ubi nunc est. Locum verò non quantitatem, sed designationem & situm, à quo res esse dicitur hic, ibi, illic, isthic, qualis est etiam extra cælum, & ubicunque aliquid creari potest. At hæc omnia quàm sine incongrua Divinitati satis constat, tum ex scripturis allatis, tum ex ipsa Divinitatis notione, quam omnes ità concipiunt, ut nihil extra illam, quod ab illa non penetraretur & ambiatur, cogitari queat, cum omnia ab illa essentiam dependenciam habeant, multò magis quàm notiones animi ab anima; & formæ aquæ impressa a sigillo imprimente. Ratio à priori, nostro modo concipiendi est, quia cum sit infinitus substantiâ & entitate, debet etiam esse infinitus quantitate seu extensione: sicut quantitas sive extensio sequitur entitatem rei, ita modus quantitatis, modum entitatis. Quare cum entitas sit modinetia & infinitalis etiam erit extensio; ac proinde immentia. Ex hac immensitate provenit, ut DEUS dicatur esse ubique, & illocabilis, & incircumscriptus. Ubique enim esse dicitur, quia substantialiter præsens est omni loco, omni spatio, & omni omnino rei existenti, ita ut nulla omnino res sit, quantumvis parva vel vilis, intra quam DEUS secundum essentiam suam totus non reperiatur præsens; nec ullus possit designari locus vel spatium, sive intra mundum, sive extra, ubi similiter, ipse totus totaque  
ejus

ejus substantia præsens non existat. Dicitur: *illocabilis*, quia nullo loco vel spatio circumscribi potest. Quantumvis enim magnum spatium cogitetur, non minus est extra illud quam intra: quam ob causam incircumscriptus dicitur: sic S. Athanasius in rescripto ad Liberium dixit, *DEUM esse incomprehensibilem loco*. Et Damascenus lib. 10. de fide cap. 16. dicit *DEUM esse incircumscriptum, & non esse in loco, sed ipsum sibi esse locum*. Quod intellige de loco, quo circumscribatur, in tali enim loco non est: aliâ tamen ratione nimirum ob præsentiam substantialem, dicitur esse in omni loco.

DEUM ratione suæ Immensitatis esse etiam extra mundum in immenso spatio.

Ita Lessius prosequitur dicens: Ex supradictis testimoniis & *Lessius de Div. Perfect. lib. 2. cap. 2.* rationibus apertè colligitur DEUM non solum esse in hoc mundo, sed etiam extra mundum per immensa spatia diffusum, sicut lumen quoddam non solum totum occupans mundum, sed extrorsum in omnem partem se absque termino extendens. Sicut enim coëxistit non solum durationi hujus mundi, sed etiam infinitæ durationi, quæ hunc mundum antecessit: ita etiam coëxtenditur non solum spatiis hujus mundi, sed etiam immensis intervallis, quæ sunt extra mundum, nimirum simul & semel omnia locorum & temporum intervalla occupans & adæquans. Unde sicut ante mundum nullum potest signari momentum, quantumvis à principio mundi distans, in quo non sit DEUS: ita extra mundum nullum potest fingi animo punctum, quantumvis à mundo remotum, vel disjunctum, ubi plenissime cum tota sua majestate, potentia, & gloria non sit DEUS.

Porro talia puncta signari posse absque falsitate non videtur dubitandum. Posset enim DEUS à parte cæli convexa extrorsum extendere funem ad quamvis distantiam; v. g. ad 1000. leucas, & ad illud punctum movere mundum hunc; vel ibi creare aliquam creaturam, vel alium mundum, qui distet ab hoc mundo 1000. leucis. Idem dicendum de quavis alia distantia. Ergo ibi reverâ est. Ubi enim potest operari, ibi natura

curâ prius oportet esse præsentem. Sicut enim operari supponit esse ita operari hic, supponit esse hic, nisi fingamus è longinquo virtutem emittere, & per medium diffundere, sicut sol calefacit inferiora; quod est absurdum de DEO imaginari. Oritur enim iste modus operandi ex eo, quod causa sit limitata, nec possit per se adesse. Unde proximè aliquid produci per quod veluti per quandam manum & virtutem à se distulam utq; ad effectum continueatur, & se extendat. Unde quò longius procedit, eò hic modus operandi est imbecillior. Denique nullum ibi est subiectum in quo virtus diffusa recipiatur, nequè probari potest aliquid agere posse in distans, nisi agat etiam in medium, producendo in illud aliquid subserviens actioni distant. *Confirmatur*, Quia si ibi non esset, posset eò moveri: nam mundus eò moveri potest, & sic DEUS acquireret novum situm, novum *ubi*, quod est contra ipsius immutabilitatem.

*Dices*, quomodo est in spatiis illis extra cælum, cum ibi nulla sint spatia, nisi fictitia & imaginaria? *Respondeo* negando, non esse ibi ulla vera intervalla aut spatia. Sicut enim si aër esset diffusus in immensum, vel lumen per se subsistens esset immensum: verissima ibi essent spatia: ita si spiritus aliquis sit in immensum diffusus extra mundum in omnem partem, erunt vera & realia spatia, non corporalia, sed spiritalia, etsi inter se non realiter distincta, quia spiritus non diffunditur per partes, sed per suas (ut ita dicam) totalitates. Quare cum DEUS sit immensus, & in immensum diffusus, etsi non sint ibi ulla intervalla creata aut corporalia, sunt tamen increata & spiritalia, quibus tamen corporalia possunt coextendi, quæ non nisi ratione ab immensitate DEI distinguuntur. Ipsa enim immensitas Divinæ substantiæ & sibi & mundo sufficiens est spatium & intervallum, capax omnis naturæ creabilis tam corporalis quam spiritalis. Sicut enim essentia divina est primæva essentia origo & fundamentum omnis essentiæ & entis conceptibilis ita immensitas divina est primum & intimum intervallum seu spatium, origo omnis intervalli, & spatium omnium spatiozum, locus omnium locorum, sedes & basis primordialis omnis loci & spatii. Indicat hoc Arnobius lib. 1. adversus gentes



gentes cum ait : O maxime ! o summe rerum visibilium & invisibilium Procreator &c. Prima enim Tu causa es, locus rerum ac spatium, fundamentum cunctorum quaecunque sunt, infinitus, ingenuus, immortalis &c. Hic aperte dicit DEUM esse locum ac spatium rerum. Et Dionysius cap. 1. de Divinis nominibus dicit DEUM esse custodiam & domicilium omnia conservans & continens. Et cap. 10. dicit esse sedem & fundum, in quo omnia firmanur & recumbunt. Itaque quando dicimus DEUM esse extra mundum, per infinita spatia diffusum, aut esse in spatiis imaginariis, non volumus dicere DEUM esse in aliqua re fictitia veluti in Chimera, vel esse in aliquo spatio re à se distincto : sed esse in spatio, quod ipsius immensitas formaliter extendit. Cui infinitum spatium creatum potest coextendi. Sicut enim mundus non est in aliquo spatio creato præterquam in sua intrinseca quantitate & extensione : ita DEUS non est in aliquo spatio reali, præterquam in eo quod ipsius immensitas constituit, in quo etiam veluti priore & intimo spatio est ipse mundus & tota ejus extensio. Quare triplex spatium distingui potest, creatum, increatum, & imaginarium. Creatum constat extensione corporali, quali extenditur quaquaversum mundus. Increatum est ipsa DEI immensitas : Hæc est primum, intimum, & fundamentale spatium, cui omne aliud spatium innititur. Imaginarium est quod mens nostra non valens aliter concipere DEI immensitatem, imaginatur. Sicut enim non possumus concipere DEI æternitatem, nisi imaginando tempus infinitum ; ita nec DEI immensitatem, nisi concipiendo spatium infinitum. Quare cum DEUS dicitur esse in spatiis imaginariis, nihil aliud significatur, quam illud revera existere, ubicunque animo spatium aliquod fingi potest.

Hæc Sententia est verè DEO digna, & omnes tollit difficultates quæ contra illud spatium obici solent. Hoc significant Patres, dum dicunt DEUM ante mundum aut extra mundum non fuisse, aut esse, nisi in semetipso, sic Tertull. contra Praxeam cap. 5. Ante omnia erat DEUS, solus ipse sibi & mundus, & locus, & omnia. Minulius Felix in Octavio. *Palam est Parentem omnium DEUM nec principium habere nec terminum, qui*

ante mundum fuerit sibi ipse pro mundo &c. S. Augustinus in illud Psal 122. *Qui habitas in celo &c. Sed dicet aliquis. Antequam faceret DEUS sanctus ubi habitabat? in se habitabat DEUS, apud se habitabat, & apud se est DEUS.* S. Bernardus lib 5. de consideratione: *Non est, quod queras ultra, ubi erat (nimirum ante mundum) præter ipsum nihil erat, ergo in seipso erat.* Quæ loca intellige non tantum de existentia objectiva, quæ erat in tuo intellectu, sed etiam de existentia naturali in sua immensitate, veluti in spatio sibi accommodato. Nequæ hæc & similia testimonia Patrum repugnant sententiæ eorum, qui dicunt DEUM esse in spatiis imaginariis, ut quidam volunt. Non enim mens eorum est, DEUM esse ibi tanquam in aliquo reali à se distincto, aut id quod imaginatione solâ est, posse realiter continere DEUM: sed tantum volunt tali modo loquendi & concipiendi clariùs & distinctiùs explicare immentam DEI diffusionem, quæ se extendit ad omne punctum & spatium, quod mens extra cælum fingere potest. Et sanè mirum est hanc sententiam impugnari, cum illi ipsi, qui aliter sentire videri volunt, fateantur DEUM esse præsentem in omni puncto, quod extra cælum mens potest designare, nè cogantur fateri eum illuc posse moveri.

Itaque in re, nulla est hæc dissensio Patrum & antiquorum DD. Scholasticorum (qui docent DEUM ibi esse tantum in semetipso) a Cajetano, Majore, Molina & aliis, qui dicunt illum esse in spatiis imaginariis, id est ubicunque mens aliquod spatium concipere potest.

*Actus & Affectus Anagogici ex Lessio cit: cap. 4.*

**M**agnus es, Domine, & laudabilis valde, & magnitudinis tue non est finis, excelsior cælo, latior mari, profundior abyssis; implens omni circumdans omnia, & tanquam spheram modicam totum hoc Universum palmo circumplectens. Tu sphaera incomprehensibilis, cuius centrum ubique, ambitus & circumferentia nusquam, ut quidam Philosophus rectè dixit si sano sensu intellexit.

*Omnia locorum, spatia occupas intra & extra mundum, funda-*

men ipse, sedes & spatium omnis spatii extendens & substituens primo, omnium spatorum & intervallo- rum tam possibilitium quam realium immensitatem, tanquam prima omnium basis cui omnia innixa. Neque enim celum duntaxat extendis, & huiusmodi capacissimam vastitatem: sed miro quodam modo etiam hoc ipsum spatium, in quo mundum ipsum condidisti, expandas, non alio sanè intervallo quàm magnitudinis tue. Hæc est prima & fundamentalis capacitas, spatiositas seu laxitas, in qua omne aliud spatium constare debet, & cuius ratione immensum spatium creatæ menti est imaginabile: sicut æternitas tua est prima & originalis duratio omnis durationis conceptibilis fundamentum. Neque solum in immensum diffusus, intervallo subterendus & extendis immensum: sed etiam in omnes & singulos huius universi rebus & locis, in omnibus punctis designabilibus totus es collectus, totus completus, totus præsens, totus interior, cum universa potentia, sapientia bonitate, cæterisque perfectionibus tuis, & cum omnibus donis & opibus tuis, quibus creaturam tuam beare & ornare potes. Lates intra singula totus, assidue omnia creans, formans, conservans & tenens intrinsecus in luce ipsius esse, nè in suis tenebris, & in nihilum relabantur, & ad Te convertens per instinctum boni.

Converte, obsecro, cor meum ad Te introrsum in fundum animæ meæ, ubi silente creaturarum strepitu, & importunarum cogitationū, cessante tumultu tecum commorer, Te semper præsentem cernam, Te amem, & venerer, & vocem tuam audiam, Tibi miseras exilii mei exponam, & solatium apud Te inveniam. Nunquam me præsentie tuæ capiat oblivio, lux mea, dulcedo animæ meæ: nunquam obliviscar tui, sed semper quocunque me convertero, mentis meæ oculis obverseris. Totus enim ubique præsens es, & radios præsentie tuæ diffundis per singula. Sicut enim invisibile anima in hominibus se foris aperit per motus & operationes quæ exterius parent in corpore, sic ut ipsius præsentiam clare cognoscamus: ita Tu qui omnium es vita supervitalis, & omnium esse supersentiale, Te satis manifestè prodis per ipsam creaturarum speciem, in qua elucet admirabilis sapientia & potentia tua. Quid enim aliud est omnis creatura, quàm impressio quædam & imitatio æternorum conceptuum mentis tue? Tu enim sigillum, primævum & universale, creatura verò veluti *ἔκτυπη*. *Ἐκτύπη* seu forma ex impressione sigilli resultans, non in solida aliqua materia, quæ detractō sigillo valeat speciem retinere: sed quasi



in fluxu & evanida, in nihilo. Unde nè ad momentum quidem constare potest, si sigillum absit, de assidua præsentia & impressione est opus. Agnoscam igitur præsentiam tuam in omnibus, qui in singulis delitescens, esse & speciem omnibus assidue suppeditas.

Da mihi præterea ut comprehendam cum omnibus Sanctis, quæ sit longitudo, latitudo, sublimitas, & profundum Divinitatis tuæ: ut & me totus cogitatione & affectu deficiens, in illud pelagus immergatur, ibique perdam meipsum, & creata omnia, nihil aliud attendens, nihil aliud sentiens, amans, desiderans aut requirens amplius; sed in Te solo acquiescens, & omne bonum in Te possidens & perfruens. Sicut enim essentia tua infinita est & immensa, ita omne bonum, quod in Te est, infinitum pariter & immensum est. Quis adeo avarus est, ut infinitum & immensum bonum ei non sitis sit? Nihil ergo extra Te quæram aut desiderem, sed Tu mihi sis instar omnium, & supra omnia, DEUS cordis mei, & pars mea DEUS in æternum. Hactenus Lessius.

## § 4tus.

## De Immutabilitate DEI.

Ex Lessio de perfect. Divin. lib. 3. cap. 1.

**I**mmutabilitas pendet ex infinitate & immensitate. Nam quia immensus est, non potest moveri loco; quia infinitus in toto genere entis, non potest ei ulla fieri accessio; completitur enim omnia: & quia hæc omnia continet per essentiam, non potest quicquam perdere, sicut nec suam essentiam amittere.

Est igitur prorsus immutabilis & substantiâ, & loco, & intelligentiâ, & affectu, & omni modo intrinseco. S. Thomas DEI immutabilitatem probat tribus rationibus. *Primò*, quia DEUS est purus actus, nihil habens admixtum potentialitatis; cum potentia imperfectionem dicat, & melius sit esse actum, quam potentiam. Quidquid autem mutatur, est aliquomodo in potentia ad id, ad quod mutatur. *Secundò* quia est omnino simplex, & expers omnis compositionis. In eo autem quod mutatur, necessario est aliqua compositio, dum successivè res est sub diversis terminis, uno recedente, & altero succedente.

3tio, quia est infinitus, comprehendens in se omnem plenitudinem perfectionis.

Hanc immutabilitatem multis locis insinuat Scriptura. Numerorum 23. *Non est DEUS quasi homo ut mentiatur; nec ut filius hominis, ut mutetur.* Psalm. 101. *Initio tu Domine terram fundasti, & opera manuum tuarum sunt cali; ipsi peribunt, tu autem permanes, & omnes sicut vestimentum veterascent.* Et si, ut operientum mutabis eos, & mutabuntur: tu autem idem ipse es, & anni tui non deficient. Idem es, nempe quoad omnia quæ in te sunt, nihil tibi accedit, nihil deperit. Malachiæ 3. *Ego Dominus & non mutor:* id est, non sum mutabilis. Quæ enim DEO tribuuntur, hæc ex se accipienda sunt. Debent enim excellentiori modo exponi in DEO, quàm in creaturis, à quibus accepta. Sic immortalitas in DEO significat omnimodam immutabilitatem. I. ad Timoth. 1. *Regi seculorum, immortalis & invisibilis soli DEO honor & gloria.* Et cap. 6. *Qui solus habet immortalitatem, & lucem habitat inaccessibilem.* Jacobi. 1. *Apud quem non est transmutatio, nec vicissitudinis adumbratio.*

Ex hac immutabilitate sequitur primò. Quidquid in terra æternitate DEO posset accedere sapientiæ, considerationis, consilii, amoris, gaudii, felicitatis, voluptatis, id totum ex omni æternitate in eo fuisse simul collectum, & firmissimè in omnem æternitatem in ipso permansurum. Tanta enim in ipso est omnis boni plenitudo, ut nulla fingi possit accessio, tanta firmitas, ut nulla diminutio.

Sequitur secundò. Cùm DEUS mundum creat, cùm res administrat, cùm immutat, cùm genus humanum delet, cùm peccatores punit, cùm tam multa, tam varia, tantâ, ut videretur sollicitudine per Prophetas loquitur, cùm naturam nostram assumit, & homo esse incipit, cùm per eam tam mirabilia & multiplicia operatur, cùm tam gravia patitur, cùm crucifigitur, resurgit, ascendit in cælum, & Spiritum Sanctum ad nos mittit, non ullam vicissitudinem seu mutationem cogitationum, consiliorum, aut voluntatum subit: non affectu ullo tangitur, sed omnino immutabilis in sua simplicissima identitate & primævo statu fixus supra omnia perseverat. Simul &

semel

semel ante omnia secula concepit, & itauit omnia quæ suis temporibus in lucem & existentiam sunt emeritura. Ex vi hujus antiqui & æterni decreti omnia suis momentis promuntur.

Apud illum ait S. Augustinus lib. 1. Confess. 6. Cap. 6. Rerum omnium instabilitatem stant causæ, & rerum omnium mutabilium immutabiles manent origines, & omnium irrationabilium & temporalium sempiternæ viuunt rationes. Et ut ait Boetius:

— — — Immutatusquæ manens dat cunctis moueri.

S Prosper sententia 145. Æterna & incommutabilis est voluntas ejus, nec consilio alternante variatur: in qua simul est, quidquid in rebus creandis vel ordinandis præcessit, aut sequitur. Eodem pertineat quæ scribit D. Augustinus lib. 1. Conf. cap. 4. Immutabilis mutans omnia: nunquam novus, nunquam vetus, innovans omnia, & in vetustatem deducens superbos, & nesciunt: semper agens, semper quietus, colligens & non egens, portans, & implens, & protegens: creans, & nutriens, & perficiens. Quævis, cum nihil desit Tibi, amas nec astuas: zelas & securus es; poenitet Te, & non doles: irascens, & tranquillus es; opera mutas, nec mutas consilium; recipis quod invenis, & nunquam amittis; nunquam inops, & gaudes lucris; nunquam avarus, & usuras exigis; supererrogatur Tibi ut debeas, & quis habet aliquid non tuum? reddu debita nullis debens, donas delicta, nihil perdens &c.

Sequitur tertiò. Omnem cogitationem, omne consilium, omnem voluntatem, omnem amorem, omne odium, omnem complacentiam & displicentiam, omne gaudium, omnem felicitatem, omnis boni fruitionem, quæ modò in DEO est, ab æterno in ipso fuisse, & in omnem æternitatem fore absque omni varietate, accessione & imminutione. Unde ex mundi creatione, ex Angelorum & hominum obsequiis, cultu, honoribus, laudibus, nihil illi accedit felicitatis, nihil gaudii intrinsecus. Nequæ ipse hæc fecit commodi aut solatii sui causâ, sicut homo facit domum, & conquirat familiam & famulos; aut sicut Rex instituit regna, provincias, civitates, ut potentiam suam augeat rebus alienis, & quæ extra ipsum sunt, ad hoc adjectis: sed fecit ut affluentiam bonorum suorum communicaret, & quodquæ illorum prout capax est suarum diviti-

arum



tiarum particeps efficeret: sicut sol non illuminat aërem, ut sibi prosit, sed ut rebus inferioribus benè sit.

Itaquè etsi totus mundus periret, & omnes Angeli & homines æternis poenis addicerentur, ipse nihil inde incommo- di acciperet, sed æquè beatus in se ipso, sibi ipse plenissimè suf- ficiens ad omnem voluptatem & felicitatem permaneret. Sicut si Monarchæ totius orbis parvula aliqua villa periret cum man- cipis aliquot, nihil inde sentiret damni aut mœroris. Hinc Job 35. dicitur: Si peccaveris, quid ei nocebis? Et si multiplicatæ fuerint iniquitates tuæ, quid facies contra eam? Porro si justè egeris, quid donabis aut quid de manu tua accipiet? Et Psal. 15. Dixi Domino, DEUS meus es tu, quoniam bonorum meorum non eges. Ratio est. Primò, quia cùm ipse sit bonum infinitum, totum bonum creaturæ compa- ratione ipsius est instar nihili. Sap. 11. Tanquam momentum statera, sic est ante te orbis terrarum; & tanquam gutta roris antelucani, quæ de- scendit in terram.

Deinde, quia cùm omnia in ipso sint eminenter, nihil ipsi perire potest: etsi enim res in se pereant, manent tamen sem- per apud ipsum in ejus sapientia, & potentia, ubi non minùs eas contempletur, & illis delectatur, quàm si foris existerent. Sic omnia possibilia illi existunt & vivunt.

### *Actus & Affectus Anagogici*

Ex Lessio lib. de perfect. Div. 3. c. 4.

**T**ibi Regi seculorum immortalis, & invisibili, apud quem non est trans- mutatio, nec vicissitudinis obumbratio, soli DEO & Domino meo ho- nor & gloria, ab omni creatura in terra & in cælo, & supra omnem crea- turam in altissima & inaccessibili luce sapientiæ & Divinitatis tuæ. Tu omnis immortalitatis & stabilitatis auctor, tu gluten & nexus omnium.

Per te Angelicæ naturæ, & animæ rationales, immortales & in- terminabiles constant. Per te cælorum firmitas, qui solidi velut ære fusi sunt. Per te terra in æternum stat, suis librata ponderibus in medio universi, tanquam centrum immobile. Per te elementorum & materiæ indissolubilis natura tam potenti manu his omnibus speciem im- pressisti, ut nullà arte eradi; tam validè contines intrinsecus, & co- barere facis, ut nullà vi possint dissipari,

Nequè tantum immortalitatis, & stabilitatis es auctor: sed etiam

I. ad Tim. I  
Jacobi. I.

Job. 37. Eccl. I.

Prosper sen-  
tentia 58.

omnis motionis tam spiritualis quam corporalis prima & suprema origo. Nihil enim fit visibiliter in hac totius creaturæ veluti amplissima Rep. quod non ab invisibili aula summi Imperatoris secundum ineffabilem distributionem donorum & gratiarum, premiorum & penarum, bonorum & malorum, & ceterarum hujus vitæ vicissitudinum, vel jubeatur vel permittatur.

Apud te rerum omnium mutabilium immutabiles sunt rationes, & omnium temporalium aeternæ stant origines. Semel ante secula, omnia statuisti de omnibus, semel dixisti, & ex vi hujus statuti promantur & dispensantur secula, & quæ per seculorum decursum suis momentis & locis in lucem veniunt. Ordo temporum apud te sine tempore est, nec aliqua tibi sunt nova, qui jam ab aeterno fecisti omnia, quæ futura sunt. Fecisti inquam, in prædestinatione tua, in decreto tuo jubente vel permittente, & in præscientia tua infallibili omnia intuyente ut præsentia.

Apud te est omnis boni plenitudo, præexistens & anticipata ante omnis sæculi, cui nulla accessio, nullo fieri potest detractio. Simul habes ab initio quicquid per infinitum seculorum decursum accedere potest, nec quidquam potes amittere, quia per effectum tuum habes & es omnia, non egēs obsequiis nostris, neq; ex salute nostra tibi aliquid commodi vel ex damnatione aliquid incommodi provenire potest. Et quamvis totus periret mundus, tu tamen nihil amitteres, neq; beatitudo vel gloria tua idcirco minora forent, aut aliquid detrimenti caperent.

Amas tamen nos aeterno & infinito amore; & nihil non agis ut salvi simus, & beatitudinis tuæ participes; & cum à te recesserimus, non deseris nos, sed multis modis revocas, sicut benignus parens filios fugitivos, veniam promittens, ne in aeternum exitium ruamus.

O immensam Spiritus tui dulcedinem, qui tanta nobiscum uteris benignitate, non solum aliquid tale promeritis, sed ingratiss, sed rebellibus, sed asidue te offendentibus, & malum pro infinitis beneficiis tuis rependentibus!

Illumina tenebras nostras, lux primæva, absterge ab oculis mentis nostræ nugacem uigaram hujus mundi fascinationem, sensum simplicem pervertentem; ut quantum inter caduca & immortalia, inter fluxa & permanentia, inter bona hujus sæculi & futuri intersit, clarè perspiciamus, ut illis contemptis hæc persequamur, hæc assequamur, his inbareamus. Aufer à nobis mentis inconstantiam, ne in bovo proposito fluctuemus, nevé unquam deseramus quod semel a nobis benè acceptum. Nihil enim magis noxium ad profectum, quam instabilitas animi, nus-

quam

quam confitentis, & levi momento huc illuc instar arundinis impulsus.

Tange apicem animæ nostræ radio lucis tuæ, & mentem nostram trabe sursum ad te, supra omnium mutabilium sphaeras, supra solis anniqs vias, supra omnia bona creata, & vinculo charitatis insolubili adstringe tibi, ut neque mors, neque vita, neque paupertas, neq. divitiæ, neque gloria vel ignominia, neque voluptas vel afflictio, neque sublimitas vel profundum, neque ipse inferorum portæ & universa diaboli tormenta valeant eum convellere, aut à te separare.

§. 5tus.

### De Æternitate DEI.

Ex Lesso de Divin. perfect. lib. 4. c. 1.

Æternitas sequitur immutabilitatem, & non nisi ratione ab ea distinguitur. Nihil enim est aliud quam duratio rei immutabilis, principio & fine carens: duratio autem nihil est nisi esse rei continuatum & permanens. Definunt à Boetio sic: Æternitas est interminabilis vitæ tota simul & perfecta possessio. Quæ definitio potius est causalis & fundamentalis, quam formalis: ubiquatuor consideranda.

Primò, quòd sit possessio vitæ: quo significatur perfectus quidam habendi modus, per quem vita non exspectatur sed tenetur præsens, non habetur in spe, sed re ipsa obtinetur. Vitæ potius possessio quam existentia: tum quia vita est perfectissimum Esse, ac proinde in ejus possessione meritò ponitur æternitas, quæ est perfectissima duratio: tum quia æternitas à nobis non concipitur nisi comparatione motus, in vitæ autem apprehenditur motus quidam & actuositas.

Secundò, interminabilis vitæ: nimirum non solum in futurum, ut in posterum non possit terminum accipere, sed etiam retro in præteritum, ut nunquam illa vitæ possessio potuerit incipisse. Debet enim urinque esse interminabilis ut sit integra & non dimidiata æternitas. Hinc Mundus, Angeli, Sancti & Beati omnes non sunt æterni quia infinitis retro seculis non fuerunt, imposterum tamen infinitis seculis perman-  
suri.

XX 2

Tertio



Tertiò, *quòd hæc possessio sit tota simul*, nimirum quia non habet partem post partem, sed omnem suam extensionem habet collectam in momentum, ita ut omni momento habeat totum, simultaneum, quidquid per infinitos seculorum tractus habet extensum. Sicut enim immensitas DEI, totam DEI magnitudinem, quæ absque termino in omnem partem effunditur colligit in punctum, ut non minus habeat in puncto loci, quàm in spatio immenso & ità æternitas durationem DEI, & (ut ità dixerim) ætatem seu vitam, quæ infinito tempori coextenditur, colligit in momentum, ità ut totam possideat in momento. Sicut enim immensitas se habet ad punctum loci, ità æternitas ad punctum temporis: postulat enim æternitas, ut omnis apprehensio, omnis cogitatio, omne consilium, omne iudicium, omnis voluntas, omne decretum, omnis amor, omne gaudium, omnis felicitas, omnis complacentia, & displicentia, denique omnes actus intellectus & voluntatis, qui successu temporis infiniti in DEUM cadere possent, fuerint in illo & sint perfectissimè quovis momento, omnibus retro seculis, & in posterum futuris designabili. Non ità fit in creatura: nemo omnes cogitationes, omnes affectus, omnia gaudia, omnes voluptates, quas per longi temporis intervallum, successivè habere potest, simul possidet.

Cogita, *quanta mens sit DEUS*, quàm vasta, quàm capax. Finge per infinitum tempus quotidie ei occurrere novas veritates, novas sapientiæ motiones, nova gaudia: quàm infinitus horum esset numerus, per infinitum tempus? Jam cogita illum hæc omnia simul & semel comprehendisse, & possidere ab illo æternitatis nunc, ex quo fuit DEUS. Non enim fuit DEUS, quin statim simul hæc omnia comprehensa possideret.

Quartò, *Quòd hæc possessio sit perfecta*; nimirum, tum quia prorsus & ab intrinseco est inamissibilis (quod enim potest amitti non perfectè possideretur) tum quia complectitur omnes motus vitales, ità ut non solum possideatur vita interminabilis quoad rei essentiam, sed etiam quoad omnia, quæ in illa considerantur. Unde Angeli etiam si essent ab æterno, non tamen propriè haberent æternitatem; quia non possident perfectè vitam suam

totam simul, sed solam essentiam & actus beatificos. Ex his patet æternitatem tria postulare: primò, ut sit duratio: secundò, ut sit immutabilis, seu tota simul: tèrtiò, ut abintrinsicò, seu ex vi illius esse, in quo fundatur, careat principio & fine. Unde hoc modo breviter definiti potest. *Est duratio tota simul, ab intrinsicò carens & principio & fine.*

Æternitatem soli DEO propriè convenire

*Ex Lessio de perfect. Divin. lib. 4. c. 2.*

EX his quæ supradicta sunt, consequens est, soli DEO competere propriè æternitatem. Primò, quia solus initio caret durationis, solus nunquam incepit, solus omne tempus & intervallum durationis occupat & ambit. Hinc vocatur *Antiquus dierum*, apud Daniele cap. 7. quia (ut Dionysius cap. 10. de Divinis nomin. exponit) *ipse est omnium ævum & tempus, ante diem, ante ævum, ante tempus*: quod intellige de omni tempore, etiam comprehensibili à creatura. Parum enim esset, ipsum fuisse ante tempus reale, quod nondum sex annorum millia complevit: cùm etiam Angeli plurimis seculis, juxta Patrum quorundam sententiam, ante illud tempus fuerint, DEumquæ laudaverint: sed fuit etiam ante omne rem us imaginabile, quantumvis illud longum concipiatur. Accipe ante conditum mundum tot secula quot sunt arenæ in litore maris; DEUS jam erat: accipe totidem myriades seculorum; DEUS antea erat: hunc immentum seculorum numerum in se multiplica; adhuc DEUS infinitis seculis est antiquior.

Dicitur, *omnium ævum & tempus*: quia omne ævum ex ipsius duratione pender, & omne tempus ex ipso fluit, qui ævo & tempori suum esse tribuit & continuat. Iple est ævum ævorum existens ante omne ævum, est principium & mensura ævorum, & temporum entitas, & entium ævum. Quæ omnia causaliter intelligenda.

Omnis verò creatura initium habet, quia non ex substantia DEI, sed ex nihilo est. Imò secundum sanctorum Patrum sententiam, nec æterna retro esse potest: Docent enim

Origenes Greg.  
Nazianz Basil  
Hilarius  
Ambrosius  
Hieronymus  
Damasceus

creaturam suo Conditori non posse esse coeternam. S. Augustinus lib. 12. De civitate c. 15. *Tempus quoniam mutabilitate transcurrit, aeternitati immutabili non potest esse coeternum. Ac per hoc etiamsi immortalitas Angelorum non transit in tempore, tamen eorum motus quibus tempora peraguntur, ex futuro in praeitum transeunt, & ideo Creatori coeterni esse non possunt.*

Fulgentius lib. de fide ad Petrum c. 3. *Hic DEUS sine initio semper est, quia summè est, dedit rebus à se creatis, ut sint, non tamen sine initio, quia nulla creatura ejusdem naturæ est, cujus est Trinitas unus DEUS, à quo creata sunt omnia.* Hic indicat creaturam non posse carere initio durationis, quia non est naturæ Divinæ, sed ex nihilo. S. Ambrosius l. 6. Hexameron c. 1. *Quid tam inconveniens, quàm ut aeternitatem operis cum DEI omnipotentis conjungeret aeternitate? Et paulò infrà Lesius prosequitur.*

Secundò, illi soli (DEO) competit propriè aeternitas, quia solus ex se vitam habet interminabilem. Omnis creatura ex se potest definere & in nihilum evanescere, tota ipsius duratio assidue ex DEO pendet. DEUS ex se est non aliunde; ipse enim est prima & fundamentalis vita & duratio, fons omnis vitæ & durationis. Unde Dionys. cap. 5. de Divinis nominib. in fine. *Quare ipsum ævum, & omnia quæ sunt, & mensuræ rerum, & quæ sub mensuras cadunt, per ipsum & ab ipso sunt.*

Tertiò, quia solus totam vitam simul possidet, in creaturis non est tota simul. Etsi enim in Angelis sanctis & Beatis visio beatifica & fructio tota simul sint, alii tamen actus intellectus & voluntatis, locutiones & auditiones non sunt simul, sed alii aliis in infinitum succedunt. Unde D. August. lib. 1. Confess. cap. 6. *Summus enim es, & non mutaris, nequè peragitur in te hodiernus dies; & tamen in te peragitur, quia in te sunt & ista omnia: non haberent enim vias transeundi, nisi contineres ea. Et quoniam anni tui non deficient, anni tui hodiernus dies: & quàm multi jam dies nostri & Patrum nostrorum per hodiernum tuum transferunt, & ex illo acceperunt modos, & utcunque exsisterunt, & transibunt adhuc alii & accipient & utcunque existent. Tu autem idem ipse es, & omnia crastina atque ultra, omniaquè hesternæ & retrò, hodie facies, hodie fecisti. Quid ad me, si quis non intelligat? gaudeat & ipse dicens: quid est hoc? gaudeat*



gaudeat etiam sic & amet, non inveniendō invenire potius Te, quā inveniendo non invenire Te. Hic per *hodie* intelligitur nunc æternitatis, quod nunquam est crastinum, nunquam helternum, nunquam præteritum, nunquam futurum, sed temper hodiernum, temper præsens semper nunc: in quo DEUS omnia peragit, & omnia peregit, tam futura quā præterita. Idem in Plal. 2. explicans illud. *Ego hodie genui te. In æternitate nec præteritum quidquam est, quasi esse desierit; nec futurum, quasi nondum sit.* Quare per verbum *hodie* intelligit eo loco æternitatem, quæ tota est simul ac præsens, D. Bernardus serm. 80. in Cantica. *Tempera sub ea (natura Divina) transeunt non ei; futura non expectat, præterita non recordatur, præsentia non experitur.*

Quartò, quia solus totam vitam suam perfectè possidet, tum quia solus totam simul, ut dictum est, tum quia possidet illam per Essentiam & à se, creatura autem per participationem à DEO. Hinc ille integrè & illimitatè vitam habet tanquam totam vitam, & ipse omnis vitæ possidens: creatura limitatè, & certis terminis circumscriptam, quasi vitæ quandam particulam & scintillam. Explicat hoc fuse D. Dionysius cap. 6. de Divinis nominibus.

DEUM Ratione suæ Æternitatis esse fundamentum  
temporis imaginarii infiniti ex Lessio de Divin.  
perfect. lib. 4. cap. 3.

Sicut DEUS per essentia suæ infinitatem est fundamentum omnis creaturæ possibilis, ita per æternitatem fundamentum omnis temporis & durationis successivè possibilis. Nisi enim illa essent in DEO re ipsâ, hæc non haberent ullo modo Esse objectivum & intelligibile: nam etiam in Esse objectivo habent essentialem dependentiam ab illis perfectionibus Divinis. Ideo enim sunt infinitæ rerum species posibles, quia essentia Divina per suam infinitatem infinitis modis est communicabilis: ideo spatium immentum est imaginabile, quia Divina essentia per suam immensitatem illud quasi expandit; vel potius, quia ipsa est spatium immentum fundamentale: cui aliud scilicet  
corpo-

corporeum coëxtendi potest. Deniquè ideo tempus retro infinitum cogitari potest, quia æternitas DEI est infinita duratio, cui tempus successivum infinitum potest coëxtendi (intellige quantum est ex parte æternitatis) unde ipsa conceptum objectivum temporis infiniti substituit.

Itaque DEUS non solum est causa existentium, ut actu sunt: sed etiam est fundamentum possibile, & totius esse, speciei, modi, quem singula habent in esse objectivo. Quæ sanè consideratio mirificè extollit Divinæ essentia Majestatem, & magnitudinem infinitam. Sic enim ab illa non solum dependent omnia, quæ actu sunt, sed etiam omnia quæ actu non sunt, nec solum secundum esse actuale sed etiam secundum esse possibile & intelligibile, licet diverso modo. Nam secundum esse actuale pendent à libero ejus fluxu, ac proinde à libera ejus voluntate, nulla naturali necessitate: secundum esse possibile pendent ab eo naturali necessitate ante omne decretum liberum.

Hinc ulterius fit, ut sicut infinitudo essentia non potest concipi à nobis, nisi in ordine ad rerum species posibles: nec immanentia nisi respectu spatii imaginarii possibili, ita nec æternitas nisi comparatione temporis imaginarii infiniti.

Ex dictis sequitur primò, Æternitatem simul esse & longissimam & brevissimam. *Longissimam*, virtute & coëxtensione: quia infinitis temporum spatiis se exæquat. *Brevissimam*, quia in puncto temporis habet omnia, quæ per infinitum tempus habere potest. Itaque sicut tempus est *Nunc volans* (nihil enim de tempore est nisi ipsum *Nunc*, sed illud semper fluit, estquè omni momento aliud & aliud) ita æternitas est *Nunc stans*: nam in ea omnia sunt simul, & temper in eodem constitunt statu, sub ipsa volant omnia tempora, & prætereuntibus aliis succedunt alia; & omnis creatura natura suos accessus, & recessus patitur, amissis antiquis nova acquirens. Hinc tempus & temporalia omnia sunt sicut flumen quoddam, æternitas sicut rupes firmissima, sub qua flumen raprim transit, omnes aquæ partes successivè adlabentes rupem lubeunt, & transeunt, nec unquam redeunt, rupes autem semper eodem loco manet. Sic omnia temporalia alia post alia succedunt, & transeunt sub æternitate nunquam

quam reditura, ut rursus fluant. Est enim æternitas similis puncto, circa quod describitur circulus: sicut enim punctum illud responder toti circumferentiæ, & singulis ejus punctis, ita æternitas responder & asistit toti tempori & singulis ejus momentis.

Sequitur secundò: Æternitatem omne bonum quod afferit, efficere infinitè melius, idquè dupliciter: primò ratione durationis, quia tribuit ei durationem infinitam, atquè adedò infinitum Esse. Esse autem eò melius est, quò majus, sive intensivè majus sit, ut cum res in se perfectior est; sive extensivè, ut cum diffunditur per subjectum majus, vel per majus tempus: quæ ergò infinitè durat, infinitè melior est. Exemplum: Voluptas unius diei magnum bonum est, magniquè penditur: voluptas unius hebdomadæ pluris penditur; unius anni, pluris; centum annorum longè pluris; 1000. in decuplum; & sic deinceps quò diutius durat, eò ampliùs æstimatur. Ergò quæ durat infinitè, infinitè pluris æstimabitur. Idem dicendum de gloria, divitiis, pulchritudine, cæterisque bonis. Contrarium accidit in pœnis: æternitas enim pœnam facit infinitè peiorem & molestiorem. Secundò ratione collectionis illius boni, quia totum commodum quòd res illa infinito tempore successivè adferre potest, colligit in unum, & simul conferri, percipi, ac gustari facit: ut si tota voluptas, quam lautum convivium per partes & successivè adferre potest tempore infinito colligeretur in unum, & tota simul æterno tempore tribueretur, esset infinitè melior & majoris æstimationis: simili modo æternitas in malis, nempe in pœnis, colligit illas quodam modo in unum, & simul sentiri facit, etsi enim simul non existant, tamen facit simul apprehendi & sic infinitum quendam dolorem animo inurit.

### Actus ● Affectus Anagogici

Ex Lessio cit. lib. 4. cap. 5.

**P**RIUSquam montes fierent, aut formaretur terra & orbis, à seculous-  
que in seculum tu es DEUS. Tu enim principium & artifex omni-

Yy

um,



um, unde & ante omnia. Non naturæ aliqua necessitate impulsus hinc rerum universitatem, hoc magnum palatium cum incolis & opibus suis effudisti (sicut sol lumen effundit) ut opus tuum tibi coeternum esse posset: sed liberrimâ voluntate, ut summus artifex sinxisti & edificasti. Antiquior ergo opere isto, quod nondum sex annorum millibus constitit. Sed quot obsecro, seculis antiquior? neque illud omnino absurdè queritur, quisi ante hunc mundum sæcula nulla fuerint, in quibus Tu existeres & bonis tuis fruereris.

Et si enim ante celi & terræ conditionem, solis & lunæ conversiones; quæ nostros dies, menses, & annos metiuntur, ex quibus quantæ sint rerum nostrarum minutæ durationes cognoscimus, non fuerint, dubium tamen non est (nisi de vocibus contendere velimus,) quin durationes & spatia aliqua fuerint quasi dierum, mensium, annorum, & seculorum, sub quibus isti motus extendi & transigi potuissent, si tunc existissent: sicut nec modò absoluto hujus mundi curriculo, cessantibus cælorum motibus, durationes & spatia temporum abolebantur. Capiamus ergo retro ante conditum orbem, centum millia seculorum: jam tunc eras DEUS, Capiamus totidem seculorum miliones, jam ibi eras, æquè magnus, æquè potens, æquè sapiens, æquè beatus. Denique sine fine majorem & majorem seculorum numerum retrorsum mens concipiat, & inveniet Te cum omnibus bonis & gaudiis tuis, infinitis seculis adhuc priorem & antiquiorem.

Tu enim & hypostasis, & principium, & mensura omnium seculorum: tuâ æternitate prior, omnibus seculis es superior, sub quo omnia voluntur sæcula. Sicut enim tuâ immensitate extendis, ambus, & contineres omnia spatia locorum: ita tuâ æternitate anticipas, protendus, & ambis omnes durationes & moras temporum, tanquam omnium radix & origo. Sub te omnia inchoantur principia, omnes accedunt profectus, omnis transigitur vita, omnes procurrunnt motiones, omnis perstat existentia, omnes proveniunt termini, omnes clauduntur fines.

O æternitas, omnis boni primæva & interminabilis complexio, omnis vitæ insensibilis tota simul & perfecta possessio: omnis beatitudinis sine principio & fine super plenissima fruitio? Tibi nihil præteritum, nihil futurum; tibi nulla accessio, nulla decessio fieri potest. Nam altitudine tui nunc, quod infinitum tempus ambit, omnia simul colligis; in illo omnia tenens præsentia, ut nec fugere possint in præteritum, nec de-

novo in futurum advenire: omnia enim presentia, præterita, & futura præcipis & anticipas, & tibi jam presentia erant priusquam futurorum notionem haberent. Etsi enim quæcunque aliquando futura sunt, ab æterno futura fuerint: nisi tamen ea scivisses, & vel facere vel permittere voluisses, ab æterno non futura fuissent.

In tuo nunc omnia semel constituta & decreta: omne consilium de omnibus captum & conclusum. Nihil de novo restat deliberandum, nihil non plenissime expensum: omnia definita & decisa, quæ vel fient unquam, vel non fient. Ibi quoque & nos numerati & appensi sumus, & librata sunt omnia opera nostra. Ibi nobis poena vel gloria æterna præparata: ibi vel regnabimus cum sanctis omnibus in gloriâ; vel incendiis inferorum cum impiis & demonibus ardemus. Æternitas præscientiæ & decretorum tuorum anticipat omnia, & quidquid unquam in tempore futurum est, ibi jam factum est.

O Æternitas! abyssus gaudii sanctis, abyssus miseriarum & dolorum impiis! sicut enim omne bonum facis infinite melius & optabilius; ita omne malum efficias infinite prius & molestius. Quæ mens magnitudinem tuam capere, quod robur animi pondus tuum sustinere queat? Tu omnem superbiam retundis, omnem duritiam frangis, omnem animositatem reprimis, & omnes peccatores perturbas, omnes pios in afflictione recreas, & ineffabili gaudio perfundis. Momentaneum enim & leve tribulationis hujus, supra modum in sublimitate æternæ gloriæ pondus operatur in nobis. Pro momentaneo malo rependitur æternum bonum; pro levi tribulatione pondus gloriæ inmensum; pro afflictione terrena gloria in sublimitate. Væ miseris peccatoribus! qui momentaneum & leve hujus vitæ solatium, æterno illi gloriæ ponderi anteponant: qui æternum malum subire supplicium, quàm momentaneo hujus vitæ carere commodo; qui terrena ista præferunt cælestibus, infima sublimissimis, momentanea sempiternis.

O Æternitas! tu semper menti meæ obverseris, tu intimis mihi sensibus inhæreas, tu omnium mearum actionum, & totius vitæ sis regula. Omnia temporalia, sive bona sive mala, præ te contemnam, & nihili ducam. Tu mihi in omni afflictione sis solatium, & in omni tentatione præsidium, & in omni prosperitate monitorium. Tibi verò *Ὁ ἄρχων* & *ἀρχιεπίσκοπος* Principio, quod omni principio antiquius, tibi ævorum *Πατριάρχης* Patriarchæ, seculorum Regi, temporum dispensatori, ætatum prorectori, omnis

*permanſionis & durationis baſi, & beatæ æternitatis largitori, omnis  
honor & gloria in omnem æternitatem Amen.*

## SUBSECTIO II.

### DE CONTEMPLATIONE DEI IN SEIPSO, VIA PRÆSTANTIÆ.

**H**Æc via contemplationis potiùs eſt comprehenſorum, quàm viatorum; patriæ non exilii. Quid enim eſt contemplari DEUM in ſeipſo viâ præſtantiæ, niſi demptis imperfectionibus; quas ex ſuo imperfecto modo concipiendi affingit intellectus humanus perfectionibus Divinis, cognoscere DEUM? Verùm ſicut imperfectus modus concipiendi manebit durante hac vitâ ita demere imperfectiones omnes à perfectionibus Divinis non eſt potentiæ intellectûs noſtri in hac vita. Attamen quod naturæ impoſſibile, hoc gratiæ poſſibile etiam in præſenti dare & principium, & modum concipiendi ac contemplandi DEUM; eſſi nondum in propria ſpecie ſeu facie ad faciem, multò tamen puriùs, quàm ſub ullis creaturæ ſimilitudinibus. Unde & in ratione objecti vel balbutiendo lingua humana conetur proponere *Quid & qualis ſit DEVS ſupra omne, quod eſt.* In quo more meo non meum, ſed ſanctorum vel laudaiſſimorum in Eccleſia DEI virorum ſentire & dicere aſſero.

In contemplatione ſummæ Divinitatis Princeps & exerciſatiſſimus Magiſter *S. Dionyſius* Areopagita in ſuis lucubrationibus planè Divinis, ubi mentionem facit naturæ & attributorum DEI, ad expreſſionem quaſi genuinam quidditatis illorum, qualem lingua humana efferre poteſt, nihil frequentiùs utitur quàm DEUM eſſe eſſentiam *ſupra omnem eſſentiam*; unitatem, veritatem, bonitatem DEI, &c. eſſe *ſupraunitatem*, *ſupraveritatem*, *ſuprabonitatem* &c. Sed quid multis? O Contemplator! O Amator DEI! O quicquid es, qui anhelas guſtare & videre, quàm ſuavis eſt Dominus! En ducet te illuc hic beatiſſimus Divinorum contemplator, porrigit media tum alibi, tum maxime in libro de Divinis nominibus, de Myſtica Theologia, in Epistoſis, ubi ejus cæleſti doctrina inſtructus, inſuper ad cæleſtem



item Divinitatis splendorem & amorem potenter levaberis.

Suarez explicans prædicata naturæ Divinæ (idem esto & de perfectionibus, quæ modo nostro concipiendi sunt quasi qualitates naturæ Divinæ) docet sic dicens: Ad complendam aliquam descriptionem quidditatis DEI, addendum esse aliquid, quo denotetur peculiaris, singularis, & excellens modus quo hæc omnia ( id est suum esse & attributa ) habet. Hoc quidem etiam continet doctrinam fidei, & per se satis evidentem; quia illa prædicata ex se communia sunt creaturis, unde nisi amplius determinentur, non declarant naturam DEI, quam constat secundum fidem esse essentialiter diversam ab omni natura creata. Hoc autem ultimum determinans hæc omnia ad propriam DEI naturam potest variis modis explicari. Primum, ut hæc omnia prædicata quæ in hoc capite numeravimus determinet *Ens illud per se necessarium*, quod primo & secundo capite demonstravimus esse DEUM essentialiter: sic enim cum dicitur DEUS spiritus vivens, intellectualis, in singulis intelligendum est quasi transcendentaliter includi particulam illam *à se, vel intrinsecâ & absolutâ necessitate*.

Aliter hoc ipsum explicui sectione decimâ quartâ, Metaphys. addendo particulam *per essentiam*; quæ declarat singularem modum habendi illam omnem perfectionem, ex vi solius essentiæ, id est, sine efficientia alterius, & sine efficientia intrinseca seu adjectione alicujus accidentis. *Hæc Suarez*,

Lessius conceptum Deitatis per præstantia intelligit idem esse, quod concipere DEUM per eminentiam, seu id habere DEUM in se eminenter, quod est, vel imaginabile, aut possibile est esse. Sed placet audire quæ dicit: Ex vi eminentis complexionis (nempe DEI essentiæ & perfectionum ejus cum ea, ac fect. Divin. lib. inter se). provenire, ut omnia de DEO affirmantur, & omnia rursus quadam ratione negentur. Theologi, & imprimis S. Dionysius Lib. De Divinis nominibus cap. 1. & 3. & lib. Mystica Theol. cap. 4. & 5. & alibi sæpe. Affirmantur, quia omnia sunt in ipso formaliter, vel eminenter. Hinc dicitur potentia, sapientia, bonitas, fortitudo, vita omnium viventium, esse omnium existentium, omnium perfectio, pulchritudo, mensura,

ratio,

ratio, salus, conservatio. Unde Divus Bernardus lib. 5. de considerat: *Quid est DEUS? voluntas omnipotens, benevolentissima virtus, lumen æternum, incommutabilis ratio, æterna beatitudo* Et infra: *Amor ut charitas, novit ut veritas, judicat ut æquitas, dominatur ut majestas, regit ut principium, operatur ut virtus, tuetur ut salus, revelat ut lux, assistit ut pietas, &c.* Et quamvis plurium rerum nomina illi non tribuantur, ob imperfectionem quam involvunt; tamen omnes rerum species, & omnia individua sunt in ipso eminenter secundum sua prototypa, & veluti primæva & in ipso æterna semina, ex quorum vi pullulârunt; atque adeo sunt intrinsecè, non quidem secundum suum esse formale & essentialiale, sed secundum esse suum eminens & superessentialiale. Unde ipse est omnia & singula eminenter & superessentialiter.

Negantur de ipso omnia, quia ipse est *supra* omnem rationem, & speciem, creaturæ menti conceptibilem. Sic Dionysius cap. ult. de myst: Theolog. dicit DEUM esse *non substantiam, non vitam, non lucem, non sensum, non mentem, non sapientiam, non bonitatem, non Deitatem, sed quiddam his omnibus eminentius & præstantius.* Ratio est, quia omnia ista quatenus menti creaturæ sunt comprehensibilia & nominabilia, habent conceptus objectivos limitatos in ratione Entis: *limitatos* inquam, non ex parte rei quæ concipitur, sed ex parte modi concipiendi. Unde ut sic concipiuntur; non includunt formaliter alias perfectiones. Ratio enim substantiæ ut à creatura concipitur non includit rationem sapientiæ, aut cæteras perfectiones, nec è contra; sed quæquæ suum limitatum conceptum habet. DEUS autem est ratio prorsus illimitata, unde formaliter vel eminenter includit omnem perfectionem conceptibilem. Hanc rationem insinuat Dionys. de Divinis nominibus c. 13. *Nihil eorum quæ sunt, aut eorum, quæ alicui existentium sunt cognita, explicat arcanum illud, omnem rationem & intellectum superans, super Deitatis, superessentialiter, supra omnia superexistentis.* Ex quo loco clarè probatur, DEUM ut in se est, non posse videri per speciem creatam, quæ illum objectivè repræsentet; quomodo videtur intelligendus S. Thomas 1. p. q. 12. art. 2. Notandus hic mirabilis & plûs quàm humanus modus loquendi S. Dionysii, ad exprimendam suorum

suorum conceptuum sublimitatem & eminentiam Divinitatis infinitam supra omnia mente creata comprehensibilia. Simili modo idem Dionysius vocat sæpè DEUM ὑπερέσσιον ἔσσαν *Essentiam superessentialem*; nimirum quia est essentia seu substantia eminentior omni essentia conceptibili à creatura. Rursus vocat illum bonitatem & Divinitatem omni bonitate & Deitate conceptibili eminentiorem. Simili modo exponenda sunt omnia nomina composita ex particula ὑπέρ ut ὑπερφῶς, ὑπεράρχης, ὑπερελθής, &c. id est omni luce, omni principio, omni perfectione excellentior. Illud enim ὑπέρ & super in compositione designant excellentiam supra omnem modum intelligibilem menti creatæ apud Dionysium. Ob eandem causam lib. de Divin. nom. cap. 2. § 1. vocat DEUM omnium positionem, & omnium ablationem; quia eminenter ponit omnia, tanquam omnia continens, & formaliter omnia aufert; quia ratio propria quâ DEUS est, excludit ab ipso omnem formalem rationem à creata mente comprehensibilem.

Hinc patet omnes perfectiones, quæ DEO tribuuntur absque metaphora, dupliciter in ipso contineri *formaliter & eminenter*. *Formaliter*, si spectentur secundum proprium conceptum, quo à DEO & à Beatis concipiuntur, qui est illimitatus in genere entis. *Eminenter*, si considerentur secundum conceptus proprios, quos habent, ut à creaturis absque lumine gloriæ apprehenduntur; etsi enim res concepta sit propriè in DEO, non tamen cum eo modo & limitatione, sub qua concipitur. *Hæcenus Lessius.*

Et capite §. idem citatus *Lessius* hæc prosequitur dicens: Ut melius intelligatur quomodo Deus omnia eminenter contineat, & omnia in ipso existant, & præexistant, explicandum est, quænam ad eminentem complexionem, seu continentiam requirantur.

In rebus creatis ut aliud in alio eminenter contineri dicatur, duo requiri videntur. Primum est, ut id quod continet, sit præstantioris naturæ, quàm id quod continetur. Si enim non est præstantius, non est ratio cur illud dicatur esse in eo eminenti-

tiori



tiori modo, quàm in seipso. Unde plantæ & animalia non dicuntur esse eminenter in semine, nec in causa sua univoca.

Alterum est ut illud quod minùs præstans est, aliquo modo in alio præstantiori reperiatur. Hoc autem fit potissimum quatuor modis. Primò, si res per se ipsam sit in alia, tanquam sua causa. Esse enim productivum alterius, signum est, in eo id, quod produci potest, contineri. Sic qualitates, accidentariæ perfectiones continentur in substantiis eminenter, ex quibus promanant: & res inferiores in virtute cælorum tanquam in causa universali, radii in sole, folia in arbore.

Hic modus eò est perfectior, quò causa perfectiùs est productiva illius rei. Unde cùm DEUS omnes res producere queat perfectissimo modo, (nimirum ut causa integra & independens ab alterius ope, & solo voluntatis suæ nutu) idquè secundùm naturam, formam, rationes individuas, qualitates, & modos omnes, consequens est, res omnes in ipso perfectissimè contineri.

Secundò, si sit in alia per sui quasdam similitudines. Sic omnia inferiora dicuntur contineri eminenter in intellectu, cùm ea intelligit: quia sunt in ipso per suas notiones, quæ sunt expressæ species & imagines rerum intellectarum, per quas intellectus dicitur fieri ipsum intelligibile. Hoc modo Philosophi dicunt intellectum fieri omnia, & omnia in ipso existere. Ratione hujus continentix intellectus est causa exemplaris rerum, ab ipso foris productarum.

Tertiò, secundùm vim agendi vel extendendi se ad objecta: ut cùm quidquid potest causa inferior, potest superior causa nobiliori modo. Hoc modo sensus externi continentur in interno eminenter, & sensus internus in intellectu. Nam intellectus percipit omnia, quæ sensus interior, & nobiliori modo: & sensus interior, quidquid sensus interni. Simili modo anima vegetativa plantarum continetur in sensitiva animalium, & hæc in intellectiva: & prudentiæ instinctus animalium in prudentia humana.

Quartò, secundùm ordinationem & æstimationem seu secundùm rationem boni & appetibilis: Sic media sunt emi-

nenter in causa finali; quia solum propter finem aestimantur, & ad illum ordinantur, & tota illorum bonitas ex fine pendet.

Hi quatuor modi perfectissimè locum habent in DEO. Omnia enim sunt in ipso perfectissimè & eminentissimè tanquam in *causa efficiente*, ut dictum est, & tanquam in *causa exemplari*, ratione idearum, quæ sunt vivæ notiones & similitudines rerum: per quas, & secundum quas ipse omnia produxit, ut ait Dionysius de divin. nom. cap. 5. Et tanquam in *causa finali*: omnia enim sicut naturâ suâ sunt ab ipso, ita etiam sunt propter ipsum. Unde omnia nobis ad ipsum referenda: alioquin parum boni ex rebus ipsis percipiemus. Deniquè tanquam causæ particulares in universali. Hos modos insinuat Dionysius lib. de divin. nom. cap. 4. *In ipso, inquit, est omne principium, exemplare, finale, efficiens, formale, elementare; & simpliciter omne principium, omnis connexio, omnis terminus.* Ubi quinque Principiorum genera in DEO contineri attendit, ita ut ipse sit Principium omnis principii, & Causa omnium causarum: nec tantum res ipsas in DEO eminenter contineri, sed etiam omnia rerum principia, & omnes causas. Unde passim vocat DEUM principium omni principio superius, & eminentius. Idem significat Apostolus cum ait. *Ex ipso, per ipsum, & in ipso*, & ad ipsum sunt omnia. Sic enim citat ibidem Dionysius, *Ex ipso* designat primam & originalem causam efficientem: *per ipsum*, exemplarem; *ad ipsum*, finalem; *in ipso*, causam sustentantem omnia veluti quidam fundus & fundamentum omnium, cui omnia innixa recumbunt. Hucusquè Lessius.

ROM II.

## § I. mus.

## DE SUPER-ESSENTIA DEI

CONSTAT abundè ex dictis, quid *superessentia DEI* sit, nempe *superens, supersubstantiale, superspirituale, supervivens superintellectuale, superperfectum.* Id est non tantum secundum humanum imperfectum modum concipiendi, verum etiam ipsâ re & actu infinitè altioris ordinis esse DEUM ens spirituale, vivens, intellectuale, perfectum: quàm est, vel possibilis est, aliqua

creatura. Hucusquē conceptus & verba humana deficiunt in explicanda Natura DEI. Qui hoc ipsum quod dictum est de DEO, aliū penetrare cupit, & ad cognitionem DEI puram à phantasmatibus, medianquē inter abstractam & intuitivam (de qua supra sub Contemplatione agimus) pervenire, non suæ confidat activitati; quæ hic jam deficit, sed supplicet purus Divinæ bonitati, quæ sola illum elevare possit, ad contemplandum, amandum, degustandum, *Desiderium cœlium æternorum*. Hic sentus & regula semel pro semper esto. De Attributis quoquē seu Perfectionibus Divinis mox proponendis, etsi non ubiquē ly *super* addatur; tamen hæc particula, vel ipsi aliquid æquivalens, in contemplatione Divinorum per viam Præstantiæ, seu Eminentiæ, adhiberi debet saltem mentaliter.

Audi S. *Damascenum* qui ait; De DEO tamen, quid est secundum substantiam, dicere impossibile, convenientiusquē de DEO longē est per omnium ablationem facere sermonem: nam nihil eorum quæ sunt, est; non ut non ens, sed ut omnia entia supereminens, & super ipsum esse ens. Si enim eorum quæ sunt cognitio est, quod omnem superat cognitionem, & ipsum quoquē super substantiam erit: & id recurrat: quod super substantiam est, & id quoquē super cognitionem erit. Infinita igitur Divinitas & incomprehensibilis; & hoc solum ejus comprehensibile, infinitas & incomprehensibilitas. Quæcunque autem per Theologiam affirmativam de DEO dicimus, non naturam ejus, sed ea quæ sunt circa naturam insinuant. Nam & si bonum, si justum, si sapiens, si quidvis aliud dixeris, non naturam DEI dici, sed ea quæ circa naturam. Sunt etiam & nonnulla affirmativè de DEO dicta, vim superexcellentiæ negationis præferentia; ut cum tenebras de DEO dicimus, non tenebras intelligimus, sed quod non lux, quippe qui super excellit lucem; & lucem dicimus, quia non est tenebræ. Ita *Damascenus*.

*Actus & Affectus Anagogici in DEUM Ex Blasio  
Palma thesauri Indefic.*

**D**omine mi, tu es simplicissima Essentia, & ideo in omni genere perfectionum absolutè infinitus, nec quidquam tibi potest addi, vel deesse.



esse, Incomprehensibilis es, respectu omnium locorum, omnium temporum, omnium voluntatum, & omnium intelligentiarum. Quia tu excedis omnia loca, comprehendis omnes differentias temporum, transcendis omnes mentes, absorbes omnia corda hominum & Angelorum, & tu solus teipsum dignè potes comprehendere, metiri, intelligere & amare.

Es immensus, implendo, penetrando, eminendo super omnes res creatas & creandas: immobilis, indeterminatus, incircumscriptus: quia inâ infinitate omnes terminos, & spacia imaginaria infinitè transcendis. Et idè naturâ, operatione, cogitatione, affectibus es immutabilis; quia non cadit in te umbra vicissitudinis, mutabilitatis; Sed in eodem esse & velle semper es firmissimus.

Es æternus absquè principio & fine: amplecteris unico puncto indivisibilis æternitatis omnem durationem & differentiam temporum: nequibis aliud tempus quàm perfectissimum. Nunc illud, quod tempori semper ex æquo respondet: tibi ipsi es adequata & perfectissima mensura æternitatis.

Quia igitur ut firmiter credo, tam grandis est Domine mi tua excellentia: nunc tota meo corde, summa cum humilitate & reverentia, te adoro & veneror, & unâ cum spiritibus beatis & iustis, te confiteor esse, qui es: & coram te humi prostratus reverenter me inolino, & profundissimâ humilitate submitto: & qui dignus es omni amore, te in æternum amabo integro & sincero amore. Et prætereapro gloria tua desulero, ut omnes creature in æternum te ament, agnoscant, reverantur, honorent & laudent: ideoquè offero tibi meam vitam, vires, facultates, & quidquid habeo vel possum habere.

Insuper gaudeo & ex hilaror quoties cogito, te esse tam magnum Dominum, infinitum, incomprehensibilem, immensum, immutabilem, æternum: & in te inveniri omnes perfectiones prædictas.

Congratulor tibi intimo affectu cordis tui tantam Majestatem, gloriam & beatitudinem, quam possides, & in æternum possessurus es: ideo convoco omnes creaturas, ut tibi congratulentur, dicendo: Benedicite omnia opera Domini Domino, laudate & superexaltate eum in secula, &c.

Duplici superabundo consolatione & jubilo, cum spero & confidero istud ipsum tuum bonum, futurum aliquando meum: quia illud mihi promissisti, promeruisti, præparasti, largitus es, per Christum Filium tuum Unigenitum, & Redemptorem meum: quo itidem tecum in æternum fruam, modè fidelis in amore tuo permaneam. Sociabor, cum apparuerit gloria tua,

§ 2<sup>us</sup>.

## DE SUPER-SIMPLICITATE DEI.

*S. August. de  
Trini. cap. 6.*

*D. Thom. p. I.  
1. 3. 4. 7.*

Certum est, DEUM omni simplici esse simplicissimum Ens, id est nullam prorsus sui admittens compositionem ex materia & forma, ut simplicia & mixta corpora; vel ex subiecto & accidentibus, ut quoque est in spiritibus Angelicis; vel denique ex genere & differentia, prout sunt omnes creaturarum rerum essentia. Quod probatur: S. Augustinus inquit: DEUS verè & summè simplex est. Et Angelicus Doctor ita differt: Cùm DEUS sit primum ens, prima causa, actus purus, & ipsum esse, omni prorsus simplicitate gaudet. Quod ipsum declarat ulterius dicens: 1<sup>mo</sup>. Quia omne compositum est posterius suis componentibus, & dependens ex eis: DEUS autem est primum ens, ut supra ostensum est. 2<sup>do</sup>. Quia omne compositum causam habet: quæ enim secundum se diversa sunt, non convenient in aliquod unum nisi per aliquam causam adunantem ipsa. DEUS autem non habet causam, cùm sit prima causa efficiens. 3<sup>to</sup>. Quia in omni composito oportet esse potentiam & actum, quod in DEO non est: quia vel una partium, est actus respectu alterius; vel saltem omnes partes sunt sicut in potentia respectu totius. 4<sup>to</sup>. quia omne compositum est aliquid, quod non convenit alicui suarum partium, & quidem in totis dissimilium partium hominis manifestum est, nulla enim partium est homo; neque aliqua partium pedis est pes. In totis verò similium partium, licet aliquid quod dicitur de toto dicatur de parte, sicut pars aeris est aer, & aquæ aqua: aliquid tamen dicitur de toto, quod non convenit alicui partium: non enim si tota aqua sit bicubita & pars ejus. Sic igitur in omni composito est aliquid, quod non est ipsum. Hoc autem etsi posset dici de habente formam, quod scilicet habeat aliquid quod non est ipsum: puta in albo est aliquid, quod non pertinet ad rationem albi: tamen in ipsa forma nihil est alienum. Unde cùm DEUS sit ipsa forma vel potius ipsum esse, nullo modo compositus esse potest. Et hanc rationem tangit Hilari 7. de Trinitate

nitare dicens. DEUS qui virtus est ex infirmis non continetur, nequè qui lux est ex obcuris coaptatur. *Hæc S. Thomas.*

*Actus & Affectus vide supra sub accessu cap. 1. § 1. & hic proportionatè applica.*

### § 3tius.

## DE UNITATE ET TRINITATE DEI.

### Primò quoad Unitatem DEI.

DEUM unum esse unitate affirmativâ nempe indivisum in se, & divisum ac distinctum à quovis alio notum est. Alias dicente Suarez ut bearetur (DEUS) non esset ens, sed entia. Et paulò Suarez de Deo infra: Inquit D. Thomas DEUM esse maximè unum. Quod etiam lib. 1. c. 6. est evidentissimum ex dictis, quia est in se maximè simplex, num. 2. ideoque summam indivisionem in se habet, & à rebus creatis D. Thom. p. 16 infinitè distat, ideoquè ab illis maximè divisus seu distinctus est q. 11. art. secundum entitatem suam. Præter quod (ut Eugubini refert. lib. 3. de peren. Philosophia cap. 7.) antiqui etiam Philosophi vocabant DEUM ipsum unum. Quomodo autem cum hac summa Unitate stet Trinitas personarum, ut verè stat, dicemus infra. Hæc enim DEI unitas non secundum personas, sed secundum essentiam consideratur, quæ in omnibus personis una est, & cum eis identitatem habet maximam. *Hæc Suarez.*

Deinde DEUM esse unum etiam exclusivè, ita ut præter illum solum nullus sit verus DEUS nec esse possit, Divinamquè naturam multiplicari non posse, veritas Catholica est. Quam (Suarez ait) veritatem tam apertè & frequenter repetit scriptura, ut particularia testimonia referre non videatur necessarium. Illa verò sunt præcipua, ubi non solum DEUS unus dicitur, sed etiam expressè omnis alius excluditur. Dominus ipse est DEUS, & non est alius præter eum. Non est sanctus ut est Dominus, nec enim est alius extra te. Quis DIUS præter DEUM nostrum? Tu es DEUS solus. Non est alius quàm Tu. Unde quod dicitur: Dominus DEUS tuus, DEUS unus est: benè à quodam Scriba Christo Domino annuente explicatum est. Quia unus est DEUS

Deut. 4.

Psal. 17.

Psal. 85.

Sep. 12.

Deut. 16.



**Matth. 12.** *Et non est alius præter eam. Et subdit Evangelista. Vicens JESUS quod sapienter respondisset dixit illi &c.*

Unde eleganter Dionys. cap. 2 do de Divin. nom. dixit. in omnibus fere sacris locis advertimus Divinitatem sanctæ prædicari, ut singularem quidem & unicam ob simplicitatem atque unitatem, excellentis illius individui, ex quo velut vivisti à virtute, in unum tendimus. Et Dimalce. lib. 1. cap. 5. dixit. Apud eos qui scriptoris credunt, DEUM esse unum extra controversiam est. Quæ necessarium non est Patres referre. Ex professo verò pro hac veritate contra paganos disputarunt. Justinus lib de Monarchia & orat. Parenet. ad gentes. Athanasius orat. contra Idolo. Tertull. Ciprianus, Arnob. Lactant & August.

*Swarez ibidem*

Ratione naturali probatur: quia nec possunt dari duo entia prima, quæ à se sint, sine productione, nec possunt dari duo entia quorum unum ab alio prodeat essentia tum in natura & essentia, quæ sint æqualia in perfectione naturæ. Nam ex his principiis evidenter concluditur DEUM non posse esse nisi unum. Quia debet esse ens necessarium & summum ita, ut non possit habere superiorem: nam si habet superiorem & factorem; jam non erit DEUS, sed colet illum tanquam DEUM, à quo fuerit factus. Quam rationem ex effectibus, & supremo Dominio veri DEI in omnia (in Metaphysica) confirmavimus, præsertim disputa. 29. Potest quæ dicturus ibi factus ad causalitatem finalem applicari: nam ex ratione ultimi finis rectè colligitur, tantum esse posse unum ultimum finem. Quia impossibile est duobus dominis servire, tanquam supremis dominis, & in duos terminos tendere tanquam ultimos. DEUS autem est ultimus finis rerum omnium, & præsertim hominum & intellectualium rerum. Ideo Alpha & Omega principium & finis dicitur Apocal. p̄sis ult: Est ergo unus tantum DEUS altissimus qui omnia propter seipsum operatus est, ut dicitur Proverb. 16. Atque huc spectat quod DEUS talis esse debet, ut super omnia diligere debeat, ac non potest diligere super omnia nisi unus tantum sit. Nam si sint duo, vel ambo æquè diligendi sunt, & sic neuter super omnia: vel non æquè diliguntur, & sic solus ille DEUS erit, qui est super omnia diligendus.

*Ideoquæ*

*Apoc. ult.  
Prov. 1.*

Ideoque Scriba ille, qui cum Christo loquebatur ad confitendum primum præceptum, *Diliges Dominum DEUM tuum ex toto corde tuo, rectè præmisit, non esse nisi unum DEUM. Hactenus Suarez.*

*Mellissimus Doctor* subtiliter & eleganter de simplicitate, & *D. Bernard, ad unitate Divinæ Trinitatis hæc proponit. Quid est DEUS? Quo Eugen. c. 7.* nihil melius cogitari potest. Si approbas, non oportet assentiaris esse aliquid quid DEUS sit, & quid DEUS non sit: hoc enim sine dubio melius. Quomodo non melius DEO, si DEUS non est quod dat DEO ut sit? At melius illam Divinitatem, quam dicunt DEUM esse, non aliud quam DEUM esse fatemur. Non est ergo in DEO nisi DEUS. Quid? inquit: Negas DEUM habere Divinitatem? Non, sed quid habet, hoc est. Negas Divinitatem DEUM esse? Non, sed non alia quam quæ ipse est, aut si tu aliam invenisti, adjuvet me Trinitas DEUS adversus illam, totâ me contumaciâ erigo; Quaternitas orbem determinavit, non signat Deitatem. DEUS Trinitas est. DEUS trium singula Personarum Si quartam Divinitatem adicere placet, interim ego hanc quæ DEUS non est, persuasi mihi minimè adorandam. Puto quod & tu. Nempe Dominum DEUM tuum adorabis, & illi soli servies. Gloriosa verò Divinitas, quæ sibi honorem non audeat arrogare Divinum. At melius quantum hoc omnino respicimus quam sine honore recipimus. Multa dicuntur esse in DEO, & quidem sanè catholicequè, sed multa unum. Alioquin si diversa putemus, non quaternitatem habueris, sed centenitatem. Verbi causâ. Dicimus magnum, bonum, justum, & innumera talia; sed nisi omnia unum in DEO & cum DEO consideres, habebis multiplicem DEUM. Mihi verò non deest quod cogitem melius ejusmodi DEO tuo. Queris quid? Mera simplicitas. Vero judicio natura simplex, multiplici ante fertur. Scio quod ad hæc respondere solent. Non multa inquit, sed unam tantum Divinitatem, quæ omnia illa sunt, DEO ut sit conferre asserimus. Asseritis ergo etsi multiplicem, duplicem DEUM. & non ad merum simplex pervenistis, neque ad id, quo melius cogitari non potest. Tam non est simplex quod

quod vel uni fuerit obnoxium formæ, quàm nec virgo vel uni cognita viro Securus loquor : nè is quidem qui vel duplex est, erit meus, habeo enim meliorem.

Esto quòd hunc numerofo & multiplici anteponam, sed planè præ simplici sperno. Meus DEUS ipse catholicè est. Tam non habet hoc & illud, quàm non hoc & illa. Est qui est, non quæ est. Purus, simplex, integer, perfectus, constans sibi, nihil de temporibus, nihil de locis, nihil de rebus, trahens in se, nihil ex se deponens in eis, non habens quod ad numerum dividat, non quæ colligat ad unum. Unum quippe est, sed non unitum. Non partibus constat, ut corpus : non affectibus distat, ut anima ; non formis substat, ut omne quod factum est : sed nequè formæ, ut istis visum est. Magna laus videlicet DEO, ut se ab informitate vindicer, formâ unâ esse contentum. Hoc est dicere, cætera pluribus, DEUM non nisi uni debere quod est. Quid ? Cujus beneficio sunt quæ sunt, ipse pro suo Esse alterius beneficio indigebit ? Laus ista ut vulgo dicitur, blasphemiam valet. An non pluris est nullo indigere quàm uno ? Habe reverentiam DEO, ut quod pluris est, illi tribuas. Si cor tuum usquè huc ascendere potuit, DEUM tuum infra quomodo collocabit ? Ipse sibi forma, ipse sibi essentia est. In hoc interim gradu suspicio illam : & si alter potior apareret, illum potius darem. Nunquid verendum, nè cogitatio trasvolet illum ? Quantumcunque in altum proficiat, ultra est. Infra quod homo cogitare possit. Altissimum quærere ridiculum est : statuere impium. Ultra non citra quærendus est. Ascende si adhuc potes ad cor altius & exaltabitur DEUS. Non est formatus DEUS, forma est. Non est affectus DEUS, affectio est. Non est compositus DEUS, merum simplex est. Et ut liquidò noveris, quid quid simplex dicam, idem quod unum. Tam simplex DEUS, quàm unus est. Est autem unus, & quomodo aliud nihil. Si dici possit, DEUS unissimus est. Unus est sol, quòd non sit alter : una luna, quòd æquè altera non sit. Atquè id quidem DEUS, sed plùs. Quid plùs ? Dominus est etiam sibi. Et hoc vis tibi declarari ? Idem est semper & uno modo. Non sic unus sol, non sic una luna : clamat uterquè non esse se unum sibi,



sibi, ille motibus, illa & defectibus suis. **DEUS** autem non modò unus sibi, & in se unus est. Nihil in se, nisi se habet. Non ex tempore alterationem habet, non in substantia alteritatem. Hinc de eo Boëtius: Hoc verè unum, in quo nullus est numerus. Nullum in eo aliud, præter id, quod est. Non què enim subjectum fieri potest, forma enim est. Comparata huic uni omne, quod unum dici potest, & unum non erit. Trinitas est, tamen **DEUS**. Quid ergo? destruimus quod dictum est de unitate, quia inducimus Trinitatem? Non, sed statuimus unitatem. Dicimus Patrem, dicimus Filium, dicimus Spiritum Sanctum, non tamen tres **DEOS**, sed unum. Quid sibi vult iste, ut sic loquar, absquè numero numerus? si tria, quomodo non numerus? Si unum, ubi numerus? Sed habeo inquit quid numerem, & quid non numerem. Substantia una est, Personæ tres sunt. Quid mirum, quid vel obscurum in hoc? Nihil, si personæ totam à substantia cogitentur. Nunc verò cum tres illæ personæ illa substantia sint, & illa una substantia tres illæ personæ, quis numerum neget? nam verè tres sunt. Quis numeret tamen? nam verè unum sunt. Aut si tu facile explicatu id putas, dicendo tres, dicito quid numerasti? Naturas? Una est. Essentias? Una est. Substantias? Una est. Deitates? Una est. Non hoc, sed Personas numero, inquis. Quæ non sint illa una natura, illa una essentia, illa una substantia, illa una Divinitas? Catholicus es, minimò hoc dabis. *Hætenus B. Bernardus.*

## Secundò quòad Sacrosanctissimam TRINITATEM.

**A**Ntequam de superbèatissima Trinitate aliquid dicamus, hæc pro informatione ex *Dionysio Carthusino* accipe. *Quantum V. Thom. 1. de Trinitate* est altior & purior, tantò cum majori reverentia, *Contempl. lib. 4. c. 17.* humilitate, & cordis mundicia, ad ejus contemplationem accedere oportet. Nam (ut scribit *D. Augustinus*) nullibi periculo, sius erratur, nec laboriosius aliquid quæritur, nec fructuosius aliquid invenitur, quàm Unitas Trinitatis.

Contemplator igitur evagationes, inquietudines, & phantasmata prorsus à se abjiciens, mente recollectâ, ac timorata accedat cum omni humilitate, metu, & reverentiâ ad contemplandum mysterium superlancitissimæ Trinitatis, semper supponens pro certissimo fundamento fidei veritatem, & abstinens à præsumptuoso & immoderato scrutinio, nec transgrediatur terminos à Patribus Sanctis præscriptos, sed tacitæ Scripturæ Catholicorumquæ Patrum solidissimis documentis innitens, nihil de proprio sensu audeat adicere, nisi illorum intentis certissimè consonet. Et quidquid contemplatori devoto in Trinitatis contemplatione occurrerit, suam capacitatem & intellectum transcendens, non vanè tenet illud ostendere; sed fide certissimâ illud credens, commendat reverenter ejus intelligentiam Spiritui Sancto; & contentus de eo quod datur sibi intelligere & credere, gratias DEO cordialiter agit. Et ex consideratione eorum, quæ omnem mentis creaturæ capacitatem transcendunt, confluat in piam admirationem, & non in præsumptuosam discussionem, pensando quòd licet DEUS æternus est penitus incomprehensibilis, creaturæquæ mentis capacitatem transcendens, ita & ejus actio præsertim ad intra Stultissimum igitur esset, velle eam comprehendere, aut humano ingenio metiri vel discutere. In his ergo quæ circa superexcellentsimæ Trinitatis contemplationem vim intellectualem transcendunt, non est nimium intellectus acuendus, ingenius seu occupandus, sed simplici & stabili fide in his credendum, admirandum, ac cum laude superexaltandum est, quod Patrum documentis docetur & traditur.

Alia autem sunt quæ in supersubstantialis Trinitatis contemplatione vim affectivam inflammant, devotionemquæ nutriunt, quæ supervoluptuosissimæ Trinitatis suppositâ fide facilius capiuntur, fructuosius conspiciuntur, dulciusquæ gustantur, & mentem in DEO fortius afficiunt & succendunt. Quorum contemplationi ut anima devota valeat frequentius intendere, & vacare, diuturnius quoquæ affectuosius & congratulabundius immorari, caveat ne aliquid in corde lateat, quo DEUS possit offendi, charitas lædi, puritas infici, animus distrahi.

Quamvis enim superjucundissimam Trinitatem non possi-

possimus comprehendere, oportet tamen nos indefesse ac jugiter niti, ut eam quotidie sincerius contemplemur, splendidos intueamur, affectuosiùs speculemur, stabiliùs & superferventius cernamus. Ad hoc enim quæritur ut dulcius inveniatur, ad hoc invenitur ut quærat avariùs. Ut autem hoc impetremus, enitatur quotidie crescere in puritate interna, quiete mentali, & amore Divino, optemusquè semper fervido Zelo DEUM revereri, & ejus illuminationem infatigabiliter imploremus. Quia quarrò nunc in superbeatissimæ Trinitatis contemplatione sublimius promovemur, eò conformiores vicinioresequè reddimur perfectioni ac beatitudini supernorum civium, quorum tota merces, vita & occupatio est, videre DEUM Uniterinum *Hec Dionysius.*

DEUM esse naturâ unum, Trinum in personis Patris, & Filii, & Spiritûs Sancti, primum & maximum fidei Christianæ est mysterium. De unitate naturæ vltum supra, de Trinitate Personarum hæc ex multis insinuat scriptura. In Psalmo 67. canit Regius Propheta: *Benedicat nos DEUS, DEUS noster, benedicat nos DEUS; ut per noster* indicatur secundæ Personæ futura incarnatio. Expressius sic hoc mylterium in novo testamento revelatur illis verbis: *Baptizantes eos in nomine Patris, & Filii, & Spiritûs Sancti.* Porro ex innumeris consiliorum & Sanctorum ult: Patrum testimoniis sufficiat Sancti Dionysij, qui Trinitatem *Lib. 1. de Divocat Unitatem ter subsistentem.* Anastasius Synaita *Trinitatem in-vin. nom: c. 1. quit dico non essentiarum sed Personarum.* Quomodo autem cum *T. 1. Biblio. Pater sit DEUS, & Filius DEUS, & Spiritus Sanctus DEUS, Patr. lib. 1. nontamen sint tres Dij, sed tres Personæ & unus DEUS? Ra-de fide Dogm. tio revelata est; quia Deitas cum Patre & Filio & Spiritu Sancto identificata seu eadem realissimè est: Personæ autem Patris & Filii & Spiritus Sancti realiter inter se distinctæ. Unde nè mysterium Trinitatis involvere contradictionem videretur (nè videlicet v. g. Pater dicatur esse Pater, & non esse Pater sed Filius propter identitatem Deitatis, quæ est eadem realiter cum Patre & Filio) nequè esse contra rationem, sed supra rationem, ostendunt Theologi & assignant inter Divinam naturam & Personas distinctionem aliquam non realem, sed aiii*



formalem, alii virtualem &c. Per quam Pater à ratione Deitatis ut identificatur Patri, non realiter sed formaliter vel virtualiter &c. distinguitur. Per consequens Pater quia Pater non erit idem cum Filio, quamvis ratione Deitatis sit idem realiter cum Filio. Illustratur hoc aliquâ similitudine, solis, in quo ipse sol est produciens radium, sol & radius produciunt calorem, nec tamen calor est radius, nec radius est calor, quoniam origo & principium radii & caloris sit idem unus realiter sol.

Modum & Ordinem Misterii Sanctissimæ Trinitatis optimè explicat magnus Ascetarum Magister *Pater Ludovicus de Ponte S. 7.* (cuius præclara opera tum alia, tum Meditationum pro incipientibus, proficientibus, perfectis accommodatarum unice commendo) dicens: Prima Persona scilicet Pater, seipsum cognoscens, & comprehendens tuam Divinam Essentiam, cum infinita majori claritate, quam ego meipsum videam in speculo; illa cognitione format intra se conceptum & imaginem vivam sui ipsius: & h. c. conceptus est ejus Filius: de quo dicit Aposto: quod sit *spendor gloriæ, & figura substantiæ ejus, & imago ejus invisibilis.* Hic est, quem S. Joannes Verbum appellat; quod Verbum loquitur Pater intra seipsum; & quia exprimit in eo quidquid ipse scit, appellatur Sapientia Patris. Quamobrem autem Pater producit Filium, necessarîo illum amat, & complacet in eo sibi amore & gaudio infinito: quia in eo videt tuam propriam bonitatem infinitam; & Filius eadem ratione amat Patrem infinito amore & gaudio, ob infinitam quam in eo videt bonitatem, & quam ab illo ipse recipit: & uterque simul hoc ipso amore producit unum impetum sive impulsum Divinæ tuæ voluntatis: quem impulsus appellamus Spiritum Sanctum. Pater & Filius cui suam Divinitatem communicant: & ita est unus & idem cum illis DEUS. Et hoc totum est in DEO, à sua usque æternitate: nam omnes tres Personæ sunt æternæ nec una alterâ prior; nec Pater antiquior est quam Filius; nec Filius, quam Spiritus Sanctus: non enim sunt Pater & Filius sicut sunt terreni. Item omnes tres Personæ sunt immensæ, nec potest una ab altera separari; sed ubicunque est Pater est & Filius, & Spiritus S. & omnes tres sunt

*Ludov. de  
Ponte par. 6.  
Medit: 4.  
pun: 3.*

*Hebr. 1. 3.  
Colos 1. 15.  
Joan. 1. 1.*

*S. Thom. 1. p.  
q. 42.*

sunt æquales; ita ut una non sit altera major: quia tanta est dignitas esse Filium, atque esse Patrem; & esse Spiritum S. atque esse Filium. Omnes itaque tres Personæ integram habent & plenam beatitudinem in cognitione & amore sui ipsarum, & suæ Divinitatis. Ex quo procedit, ut sint infinite lætæ & saturæ, absque ullo tædio, aut necessitate rei alicujus extra seipsas. Quare etsi DEUS in sua æternitate, antequam mundum crearet, esset solus absque ullis creaturis; non tamen otiosus erat aut sine summo gaudio: nam principale ejus opus est internæ cognitionis & amoris; in quo opere consistit ejus gaudium ineffabile: & ab eo procedunt externa opera, quæ omnibus tribus Personis sunt verè communia, quia omnes tres sunt unus Creator, Sanctificator, & Glorificator; unus Benefactor, à quo procedunt omnia opera naturæ, gratiæ: ideoque omnes tres, audiunt orationes nostras, implent nostra desideria, & eos ipsos replent misericordius. *Hec ille.*

Porro *Seraphicus Doctor* in hunc modum de hoc altissimo Mysterio discurret. Post considerationem essentialem, elevandus est oculus intelligentiæ ad contemplationem beatissimæ Trinitatis, ut alter Cherub, juxta alterum statuatur. Sicut *itiner ment.* autem visionis essentialium ipsum esse est principium radicale, *in DEum c. 6.* & nomen, per quod cætera innoscuntur; sic contemplationis emanationum, ipsum Bonum est principalissimum fundamentum.

Vide igitur & attende, quoniam Optimum quod simpliciter est, quo nihil melius cogitari potest; & hoc tale sic est, quod non potest cogitari non esse; quia omnino melius est esse, quam non esse; sic est, quod non potest recte cogitari, quin cogetur Trinum & Unum. Nam bonum dicitur diffusivum sui. Summum igitur Bonum, summè diffusivum est sui. Summa autem diffusio non potest esse nisi sit actualis & immutata, substantialis, & hypostatica, naturalis & voluntaria, liberalis & necessaria, indeficiens & perfecta. Nisi igitur in summo Bono æternaliter esset productio actualis, & consubstantialis, & hypostatica æquè nobilis, sicut est producens per modum generationis & spirationis, ita quod sic æternalis principii

æternaliter comprincipiantis, ita quod esset dilectus & condilectus, genitus scilicet & spiratus, hoc est Pater, & Filius, & Spiritus Sanctus, nequaquam esset summum Bonum, quia non summe se diffunderet. Nam diffusio ex tempore in creatura non est nisi centralis vel punctualis respectu immensitatis bonitatis æternæ. Unde & non potest aliqua diffusio cogitari major illâ, eâ videlicet in qua diffundens communicat alteri totam substantiam & naturam. Non igitur summum Bonum esset, si re, vel intellectu illâ carere posset. Si igitur potes mentis oculo contueri puritatem bonitatis, quæ est actus purus principii charitativè diligentiis amore gratuito, & debito, & ex utroque permixto, qui est diffusio plenissima per modum naturæ & voluntatis. Tum illa: quæ est diffusio per modum verbi, in quo omnia dicuntur, & per modum doni, in quo cætera dona donantur; potes videre per summam Boni communicabilitatem, necesse esse Trinitatem Patris, & Filii, & Spiritus Sancti. In quibus necesse est, propter summam bonitatem esse summam communicabilitatem summam consubstantialitatem, & ex summa consubstantialitate, summam configuralitatem, & ex his summam coæqualitatem, ac per hoc summam coæternitatem, atque ex omnibus prædictis summam cointimitatem, quâ unus est in altero necessario per summam circumfessionem. & unus operatur cum alio, per omnimodam indivisionem substantiæ, & virtutis, & operationis ipsius beatissimæ Trinitatis. Sed cum hæc contemplaris, vide nê te exultimes comprehendere incomprehensibilem: habes enim adhuc in his sex conditionibus considerare quod vehementer in stuporem admirationis inducit oculum mentis nostræ. Nam ibi est summa communicabilitas cum Personarum proprietate, summa consubstantialitas cum hypostatum pluralitate, summa configuralitas cum discreta personalitate, summa coæqualitas non ordine, summa coæternitas cum eminatione, summa cointimitas cum emissionem. Quis ad tantorum mirabilium aspectum non confurgat in admirationem? Sed hæc omnia certissime intelligimus esse in beatissima Trinitate, si levamus oculos ad superexcellentiissimam bonitatem: si enim ibi est summa communicatio, & vera diffusio, vera est

ibi



ibi origo, & vera distinctio. Et quia totum communicatur, non pars, idem ipsum datur quod habetur totum. Igitur emanans & produciens, & distinguuntur proprietatibus, & sunt essentialiter unum, quia ignis distinguuntur proprietatibus, ideo habent Personarum proprietates, & hypostasum pluralitatem, & originis emanationem, & ordinem non posterioritatis, sed originis, & emissionem non localis mutationis, sed gratitæ inspirationis. Quia vero sunt unum substantialiter, ideo oportet, quod sit unitas in essentia, & forma, & dignitate, & æternitate, & existentia, & in-circumscribilitate. Dum ergo hæc per se sigillatim consideras, habes unde veritatem contemplaris. Dum hæc ad invicem confers, habes unde in admirationem altissimam suspendaris. Et ideo ut mens tua per admirationem in admirabilem ascendat contemplationem, hæc simul sunt consideranda. *Hactenus D. Bonaventura.*

*Actus & Affectus ad Sanctissimam Trinitatem ex Cardis:*

*Bona. Via Compem. cap. 16. decad. 10.*

**P**ater immense majestatis, principium absque principio, qui à nullo procedis, gaudeo quod intra te ipsum Verbum tuum æternum concipias, Filiamque generes aded tibi similem, ut sit unum & idem tecum.

Pater celestis, à quo omnis paternitas in celo, & in terra nominatur, obsecro te per Filium tuum Unigenitum, in quo tantisper delectaris, ut multos alios dignas filios per gratiam adoptionis, ut Paternitas tua ubique dilatetur, & resplendeat.

Pater ingente, innascibilis, improducibilis, sanctifica me in veritate, ut qui à te processisti, in te perpetuo maneam, nec unquam meus mea à te avertatur.

Fili DEI unigenite, qui æternâ generatione à Patre procedis, ipsi coequalis & consubstantialis, fac me pro modulo meo hujus similitudinis & equalitatis aliqua ex parte participem.

Fili DEI, DEUS de DEO, lumen de lumine, sapientia increata candor lucis æternæ, fac me filium lucis, in hac vita, ut in æterna, lumine gloriæ illustratus, videam te gloriosum & benedictum in secula.

Splendor Paternæ gloriæ, & figura substantiæ ejus, qui summè dilectus à Patre, ipsumque Patrem summè diligens, simul cum ipso unâ  
ffiratione

spiratione producis Spiritum Sanctum ; emitte lucem tuam , & veritatem tuam , ut splendoribus tuis illustratus cognoscam te , & diligam , sicut tu diligis Patrem & eum perfecte cognoscis.

Sancte Spiritus , consolator dulcissime , domum Altissimi , & unctio electorum , da mihi te ipsum donum infinitum , ut & ego spiritus sim sicut es tu , omnis terrena contagionis expers ; & Sanctus sicut tu , currens inoffenso pede viam mandatorum tuorum.

Spiritus Patris à quo accipis Divinitatem , & omnipotentiam : Spiritus Filii , à quo accipis ejusdem sapientiam : Spiritus utriusque , à quibus accipis infinitum amorem , quo se mutuo amant ; illabere menti meae , & fac concordiam in affectibus meis , ut conjungar tibi in uno spiritu , & totus converterar in spiritum amoris.

Sanctissime Spiritus , & amor suavissime , charitas essentialis , & totius charitatis principium , bonitas aeterna , à qua omnia bona in nos descendunt : inflamma voluntatem meam ferventissimo tui amore & adstringe me Tibi , ac Patri , & Filio , ut nec intellectu , nec affectu à vobis divellar.

Sancta & adoranda Trinitas , DEUS meus , & omne bonum meum da te ipsum mihi , & sufficit mihi. Quid enim ei sufficiet , cui Tu non sufficis ?

## § 4tus.

## DE VERITATE DIVINI ESSE.

*Suarez de Deo lib. 1. cap. 7.* Suarez de eadem Veritate ita discurrit dicens : Certum est , esse DEUM , verum DEUM , ac proinde habere veritatem essentialem in essendo , quidquid tandem illa veritas sit. Hoc patet : quia in scriptura appellatur verus DEUS , ut distinguatur à falsis Dns. Sic dixit Christus. Joan. 17. *Hec est vita aeterna , ut cognoscant Te solum DEUM veram.* Et Paulus imò ad Tessal. 1. *Conversi estis à simulacris servire DEO vivo & vero.* Et imò Joan. 5. *Hic est verus DEUS.* Jerem. 22dò. *Opus artificum universa haec , Dominus autem DEUS verus est , ipse DEUS vivens & Rex sempiternus.* Sicut ergo ex fide contendendum est , huic esse verum DEUM , verum spiritum , veram substantiam , verum ens : ita confitendum est in illo esse veritatem illam , à qua talis denominatio sumitur. *H. Genus Suarez.*

De

De hac veritate Entis Divini, aliqua clariùs attingentur infra, ubi & de veritate Divina formali, seu in cognoscendo, quæ pertinet ad scientiam DEI.

*Actus & Affectus suprapositos in accessu cap. I. § I. hęc proportionatè applica.*

### § 5tus.

## DE BONITATE SEU PERFECTIONE DIVINI ESSE.

*Ex Lessio de Perfectionibus Divin: Lib. 7. c. 1. & 2.*

**B**onum dicitur propriè, quod est perfectum, & bonitas rei ejus perfectio. Perfectio autem est duplex: alia naturæ, alia moris, quæ virtus & Sanctitas dicitur. Itaque triplex in DEO bonitas spectari potest. *1<sup>a</sup>* est bonitas naturalis. *2<sup>a</sup>* est bonitas moralis. *3<sup>a</sup>* est bonitas beneficentiæ, quæ & benignitas dicitur. De quibus in sequentibus.

*D. Thom. 1.  
pa. 1. 5. a. 1.  
q. 1. 48.  
art. 1.*

*Bonitas naturalis.* In DEO est excellentia naturæ Divinæ, per quam habet omnem perfectionem in toto genere entis. Unde etiam complectitur sanctitatem & benignitatem, aliæquæ Divina attributa, quatenus ad naturæ Divinæ perfectionem spectant. Cogita infinitam lucem, infinitam potentiam, infinitam sapientiam, infinitam pulchritudinem, infinitam dulcedinem, infinitum gaudium, infinitas opes, infinitam gloriam, infinitam majestatem, infinitam sanctitatem: hæc omnia continet bonitas Divina, tanquam infinitum omnium bonorum pelagus. Nequè solum omne bonum in se continet, sed etiam eminentissimè continet, nimirum non per multas & diversas formas vel qualitates, sed per unam simplicissimam & eminentissimam formam, nempe per essentiam suam. Qui modus continendi omnes ejus perfectiones facit infinitè excellentiores, quàm si aliquo modo inter se distinctæ forent.

Quod ut melius percipiatur, notandum est quadruplex discrimen inter perfectionem DEI, & creaturæ, etiam excellentissimæ. *1<sup>ma</sup>*. DEUS non habet suam perfectionem & excellentiam suam ab alio, sed à se tantum: ipse enim est pri-



mus actus, prima perfectio, & primum bonum independentes ab omni alio, fons inexhaustus omnis boni & perfectionis: creatura verò omnem suam perfectionem & bonitatem habet à DEO. Sicut in rebus corporeis Sol habet lumen à se ipso, id est, non ab alio aliquo corpore; Stellæ verò lumen habent à Sole.

Hinc sequitur alterum discrimen. Quòd perfectio DEI sit prorsus illimitata, & infinita, creaturæ verò limitata & adstricta ad certam speciem. Cum enim perfectio Divina non sit ab alio, non habet à quo limitetur, aut mensuram accipiat, ac proinde necesse est manere illimitatam in amplitudine sui conceptus; Creaturæ verò perfectio, cum sit à DEO, limitatur secundum modum quem ei imponit Divina Sapientia; sicut omnia opera artis mensuram & modum & terminum accipiunt ab arte opificis.

Tertium. Quòd DEUS omnem suam perfectionem habeat per simplicem suam essentiam, nullā aliā formā vel modo reali accedente; secus in creaturis. Nulla enim creatura habet omnem perfectionem per suam essentiam, sed opus est infinitis propemodum formis & perfectionibus accessoriis, ut perfecta sit, ut patet in Angelis, quorum tamen natura inter substantias creatas est simplicissima & perfectissima. Ut enim omittam potentias & species intelligibiles, opus est illis plurimis habitibus & illustrationibus, & actibus tum intellectus tum voluntatis, ut perfecti sint.

Hinc sequitur quartum discrimen. Quòd Divina perfectio non possit unquam augeri vel minui. Cum enim actu habet omnem perfectionem possibilem, nulla potest ei fieri accessio; & cum illam habeat per essentiam, & à se, non potest ei ulla fieri detractio. Oporteret enim ipsum suam essentiam amittere, ut vel minimum quid suæ perfectionis delectat; Creaturæ verò perfectio potest & sine fine augeri, & usque in nihilum minui. Possent enim Angeli Sancti & homines Beati, DEO ita disponente, crescere sine termino in claritate visionis Divinæ, & amore beaifico, & etiam omne bonum suum amittere.

Dionysius de Divinis nominibus cap. 13. adfert quatuor rationes,

rationes, cur DEUS dicatur perfectus. *Prima*, quia per se perfectus, quo significatur illum non accepisse perfectionem ab alio, sive ut à causa efficiente, sive ut à causa formali, sicut fit in creaturis; sed habere omnem perfectionem suam à sola simplicissima essentia sua. Unde ipsius perfectio non confurgit ex accumulatione multarum rerum, sicut in creaturis, quarum nulla potest dici *ἀντελής*; sed ex una re simplicissima, quæ ipsemet est, & ita per se secundum omne genus perfectionis, & perfectissimus.

*Secunda* est, quia est *superperfectus*, hoc est omni perfectione conceptibili superior & excellentior. Nihil enim à mente creata tam magnum, tam eximium, & excellens potest cogitari, quin DEUS infinites sit excellentior & major. Hoc denotatur illa voce *ὑπερτελής*.

*Tertia* est, quia non potest augeri vel minui, tanquam omnia anticipata, & præcepta per suam essentiam in se continens.

*Quarta*, quia ita plenus & superplenus est omnibus bonis, ut veluti fons inexhaustus exuberet & redundet perpetuâ, & incessabili largitione donorum in omnes res creatas. Exuberans unâ incessabili, & eâdem, & superplenâ, & imminuibili largitione, per quam omnia perfecta perficit, & unum: quodque congruâ sibi perfectione adimplet. Et paulô ante. *Pertingens* ad omnia pariter, & super omnia indefectibilibus largitionibus, & nunquam finiendis operationibus. Unde patet DEUM dici perfectum, quia est author omnis perfectionis naturalis, & supernaturalis in rebus omnibus, à humis, & ipsi vicinissimis, usque ad extremas, à prima substantia separata usque ad infinam materiam; & ipsius radium pertingere ad omnia, idque non semel tantum, sed assidue & indefinenter.

Neque solum, quia est author & causa efficiens, sed etiam, quia est exemplar & mensura omnis perfectionis. In rebus enim creatis dicitur aliquid perfectum in natura, quia est commensum suo exemplari secundum quod est conditum in tali specie, sicut in arte factis, id est perfectum, quod exactè respondet conceptui & regulis artis. Unde ipsum exemplar

est per se & in se originaliter perfectum, absque respectu ad aliud, tanquam prima perfectionis regula. Itaque ipse perfectus dicitur, & tanquam fons, ex quo omnis perfectio naturæ, in omnia quæ sunt, manat, & tanquam mensura, ex cujus commensuratione ipsa perfectionis ratio pendet.

Hinc fit ut omnia opera DEI sint summè perfecta singula in sua specie. Cùm DEUS sit in se supremè perfectus in toto genere entis, ita ut nihil illi accedere possit, fecit omnem creaturam in sua specie supremè perfectam, ut nulla ei intra speciem illam possit fieri additio: sicquè perfectio summa creaturæ in certa specie, est signum summæ perfectionis Divinæ in toto genere entis. *Hec Lessius.*

*Actus & Affectus Anagogici ex Blasio Palma  
Thasaur. indefic.*

**D**omine & Creator omnis boni, tu bonus es, non hoc vel illo modo, non in hoc vel illo genere bonitatis: sed absolute sine principio & fine: sine limitatione, sine modo, nisi eo quo sine mensura accipias & amplecteris omne bonum. Tu es ipsa plenitudo & universitas boni, cui omnes res, à suprema substantia creata usque ad materiam nudam ac primam, debent omne suum bonum acceptum referre. Tu simplicissimā essentiā tuā omnem excellentiam, omnem perfectionem, omnem beatitudinem, & omne bonum possides: nec bonitas tua & perfectio ullum habet limitem aut terminum: quia est primaria, nequè ab ullo dependet.

A te omnia dulcia trahunt suam dulcedinem: omnia pulchra suam pulchritudinem: omnia lucida suum splendorem: omnia quæ vivunt, suam vitam: omnia quæ sentiunt, suum sentire: omnia quæ moventur, suum vigorem: omnis intelligentia, suam notitiam: omnia perfecta, suam perfectionem: omnia denum qualicumquè modo bona, suam bonitatem.

Tu magnus es sine quantitate, bonus sine qualitate, infinitus sine numero, formosus sine figura, aternus sine tempore, immensus sine loco, diffusus sine extensione, perfectus sine multiplicato, altissimus sine situ.

Tu centrum universi, ad quod naturali pondere omnes res tendunt: in quo omnia conquiescunt: a quo omnia sustentantur: in te sunt illecebræ omnis amoris, consummatio omnis desiderii, terminus omnis motionis, satietas omnis appetitus.

*Quanta*



Quanta est hac vis tue summae bonitatis, ad cuius parvi radii splendorem tanto impetu currit omnis creatura! dum unaquaeque illarum appetit particulare suum bonum, & ad illud totis viribus contendit: quod bonum nihil aliud est, quam parvum signum tue Bonitatis. Hoc omnem creaturam trahit: hoc in mundo tantum motum excitat: omne quod in unaquaque creatura movetur, agitur, operatur. Si lenis umbra boni tanto impetu trahit, quanto magis trahet ipsa veritas? illa, inquam, pulchritudo & bonitas infinita, clare visa, quae tu es, dulcissima & summum bonum?

Trabe mentem meam ad te ô immensa pulchritudo, adstringe eam ad te super omnes res creatas vinculo indissolubili & ligamento aeterni amoris. Quid quæram & desiderabo extra te, qui es plenitudo omnis boni, fons, finis, suavitas, vis & medulla omnis boni? Valeant ergo aliae res omnes: te semper cogitem, amem: ad te contendam, in te detinear: te laudem, benedicam, & omnes vires animæ meae, & tota vita mea tibi serviant. Omnes res transitoriae, propter te viles charæque sunt: nullâ alia ratione illas contemniam, vel aslinem. Perfice me, secundum altissimum tuum beneplacitum, in cogitatione & amore tuo: commutata me totum in te ipsum, ut idem spiritus tecum sim, Amen.

## §. 6tus.

## DE SAPIENTIA, ET SCIENTIA DEI

Ex Lectio de perfect. Divin. lib. 6. cap. 1.

Sapientia propriè est notitia veritatis, non quævis, sed per *s. Thom. 2. 2.*  
supremas & primas causas. Qui plurima novit experientiâ *q. 9. a. 2.*  
vel ex effectis, vel ex causis propinquis, & creatis, dicitur quidam experiens. gnarus, doctus, multicius, non tamen propriè sapiens: quia altissimas causas non contemplantur, neque ex illis notitiam suam ducit. In DEO igitur est Sapientia, quia omnia novit per supremas causas, nimirum per notitiam essentiae suae, quæ est omnium suprema causa efficiens, finis, exemplaris, & fundamentalis. Comprehendens enim essentiam suam, hoc ipso ex vi illius comprehensionis cognoscit distinctissimè & clarissimè omnia possibilis (sub quibus continentur etiam omnium possibilium complexiones) quæ nimirum ipse per se

facere potest; & illa comprehendendo cognoscit ulterius omnia in particulari, quæ singula illorum facere vel pati possunt, & in quibus deficere. Neque hoc solum, sed etiam quid singula in quavis occasione essent factura, si talis vel talis occasio daretur. Neque in his sitit, sed etiam clarè intuetur, quid re ipsa in omnem æternitatem sit eventurum, quibus momentis, quibus locis, quibus occasionibus, & aliis circumstantiis. Ratio est, quia in DEO cognitio abstractiva possibilem cum sit infinitæ perfectionis & efficacæ in attingendo objecto, hoc ipso quo objecta illa, re ipsa sunt futura, sit intuitio existentium; nec opus est aliâ vi aut conatu. Unde patet omnem intuitum futurorum esse ex vi comprehensionis essentia, nec aliud requiri, quàm positionem objectorum. Tunc enim cognitio, quæ prius seu in priori signo rationis erat abstractiva, transit in intuitivam, ex vi suæ perfectionis. Docet hoc aperte Dionysius de Divin. nomin. cap. 7. Non enim inquit ex rebus ipsis res discens, novit eas Divina mens, sed ex se ipsa, & in se ipsa, secundum causam, omnium scientiam & notionem & essentiam præhabet, & ante comprehendit, non singulis secundum cujusque speciem intendens, sed secundum unicam causæ complexiōnem cuncta sciens, & continens: sicut & lux secundum causam in seipsa tenebrarum notionem anticipat, non aliunde quàm ex luce tenebras noscens. Hic manifestè tradit DEUM ex vi cognitionis essentia tanquam causæ omnium scire cætera, quod confirmatur verbis sequentibus: Seipsam igitur Divina Sapientia noscens sciet omnia: & materialia sine materia, & indivisè divisibilia, & unice multa; ipso uno omnia & cognoscens & produciens. Nam si secundum unam causam DEUS omnibus Esse impertit, secundum eandem unicam causam sciet omnia, tanquam ex se existentia, & in se ipso ante præexistentia. Et paulò post: Non habet itaque DEUS peculiarem scientiam sui, aliam verò communem res omnes completentem. Ipsa enim omnium causa se ipsam cognoscens, nullo modo ea, quæ ab ipsa, & quorum causa est, ignorabit. Hæc igitur DEUS res cognoscens, non scientiâ rerum, sed scientiâ sui ipsius ipsas novit.

Confirmantur hæc aliâ ratione. Sicut enim essentia Divina in ratione boni se habet ad voluntatem, ita in ratione veri seu intelligibilis se habet ad intelligendum. Sed voluntas Di-

vina

vina nihil vult, nisi ex vi amoris essentiae; ergo intellectus quodque nihil intelligit, nisi ex vi cognitionis essentiae. Et etiam id multò præstantius & sublimius, nimirum ut essentia Divina, non solum quatenus est vis intelligendi, & rationem potentiae subit, sed etiam quatenus habet rationem objecti, sit principium omnis cognitionis, & extendit se ad omne intelligibile, & quidquid ullo modo veri rationem obinet.

*Dicit aliquis.* Quomodo DEUS cognoscit omne verum in essentia sua, seu ex vi cognitionis suae essentiae, cum plurima sint vera, quorum ipse non est causa, ut sunt omnes complexiones liberi arbitrii cum peccato in hominibus, & demonibus; ut quod Petrus negabit Christum, quod Judas illum proderet, quod Antichristus persequetur Ecclesiam, & faciet se adorari. Talium enim conjunctionum & complexarum veritatum ipse non est author. Quomodo ergo cognoscit eas in se tanquam in causa? *Respondeo;* quatuor modis intelligi posse DEUM illa cognoscere in essentia sua tanquam in causa. *Primo,* tanquam in causa necessaria, ex qua illae complexiones secundum esse actuale necessario sequantur. Et hoc modo falsum est, cum nulla creatura actu existens hoc modo cognoscatur in essentia Divina; tantum abest, ut peccata sic in illo cognosci possint. *Secundo,* tanquam in causa libera, omnia futura in particulari liberè prædeficiente & decernente. Qui modus etsi quibusdam placuerit, nullam tamen rationem admittendus est, nè cum hæreticis DEUM facere videamur authorem omnium scelerum. Si enim DEUS vult omnia fieri quæ fiunt in mundo, eaquæ prædefinit & decernit ut sic fiant, quomodo non verissimè, propriissimè, & efficacissimè est author omnium operum malorum? Addo, si hoc tantummodo DEUS cognosceret futura, non cognosceret illa intuitivè ut sunt in se ipsis in rerum natura; sed solum abstractivè, ut sunt in sua causa, nempe in decreto Divino; quod non est consentaneum summe perfectioni Divinae cognitionis. *Tertio,* tanquam in causa libera volente illa premittere, sine cujus permissione illa fieri non possent. Et hoc modo concedi potest, DEUM omnia peccata absolutè futura cognoscere in decreto permissivo suae  
volun-



voluntatis, positâ conditionalium scientiâ quam habet ex vi suæ essentiae. *Quid* tanquam in causa partium necessaria, partium libera. Qui modus non multum distinguitur à 3<sup>io</sup>; Sed ponitur à nobis majoris explicationis gratia. DEUS enim ex vi suæ essentiae ante omne decretum liberum necessario omnia possible, & omnes possibile complexiones, & omnia ex hypothese futura cognoscit: quâ cognitione positâ, accedente decreto libero, quo vult creare causas liberas, & permittere eas suis moribus in talibus circumstantiis, statim in suo illo decreto effectivo & permissivo videt, quid absolute sit futurum; idquæ prius ratione, quàm videat effectum in se existentem. Et quia hæc visio est infinitæ efficaciz in attingendo objecto, extendit se etiam ad ipsum effectum ut in re existit. Hoc sensu dicitur DEUS omnia cognoscere in se tanquam in causa, nimirum tanquam in causa propinqua vel remota, decernente, vel permitte. Nam in se tanquam in causa propinqua cognoscit omnem naturam rationalem possibilem: accedente decreto creandi, videt omnem existentem & futuram. In illa videt quidquid ipsa potest facere; & accedente decreto permissivo, videt omnia, quæ ipsa est factura,

Aliquot Considerationes, ex quibus magis elucelcit infinita vis Divinæ Sapientiz  
Juxta citatum Lessium. cap. 2.

CONsidera inò DEUM omnia, quæ sunt in mundo usquæ ad minutissimas partes, figuras, colores, qualitates, conditiones, situs, motuunculas, momenta, modosquæ omnes, & habitudines distinctissimè & perfectissimè intueri, & in numero habere; nimirum omnes vermiculos, omnes muscas, animalia omnia, & partes singulorum, omnia gramina, omnes herbas & plantas, omnia sylvarum folia, omnes pilos animantium, omnes arenas littoris & deserti, omnes guttas maris, omnes stillas pluviarum, omnes crispationes undarum, omnes foliorum motus, omnium mensuras, distancias, congruentias, discrepan-

tias,

rias, situs, modos, tempora; omnes hominum & Angelorum cogitationes, affectus, omnes intentiones, præsentes, præteritas & futuras, & momenta singulorum. Hæc omnia semper distinctissimè & clarissimè intuetur, penetrat, comprehendit, idquæ adeo clarè & perfectè, ac si tota vis mentis illius in unum duntaxat illorum intenta esset. Quod sanè diligenter est perpendendum, nè quis putet aliquid illum latere posse, aut minùs perfectè esse cognitum, in tam immensa rerum multitudine, sicut impij homines solent existimare, in quorum persona dicitur Job. 22. *Quid enim novit DEUS? & quasi per caliginem iudicat; nubes latibulum ejus: nec nostra considerat, & circa cardines celi perambulat.* Hos monet sapiens Ecclesiastici 16. *Non dicas; à DEO abscondar, & ex summo quis mei memorabitur? In populo magno non agnoscat; quæ est enim anima mea in tam immensa creatura? Ecce cælum, & cæli calorum, abyssus & universa terra, & quæ in eis sunt, in conspectu illius commovebuntur, montes simul & colles, & fundamenta terræ, cum conspexerit illa DEUS, tremore concutientur.* Et Ecclesiasti. 23. juxta textum græcum. *Omnis homo qui transgreditur lectum suum, dicit in corde suo: Quis me videt? tenebræ circumdant me, parietes operiunt me, & nemo me videt; quid vereor? peccatorum meorum non memorabitur Altissimus; & oculi hominum timor ejus; Et non cognovit, quòd oculi Domini decies millies clariores sole, inspicientes omnes vias hominum, & intuentes in absconditas partes.* Nequè id mirum videri debet. Sicut enim essentia ipsius, & potentia, in singulis punctis loci & spatii est tota; & tam perfectè, quàm si tota immenlitas ad punctum esset contracta: ita etiam vis intelligendi & sapientiæ ipsius tam perfectè & efficaciter veritatur circa res singulas, ac si uni soli intenta esset. Lumen enim sapientiæ ipsius non solum est infinitum extensivè, nimirum quia se extendit ad infinita objecta, sed etiam intensivè, ut circa singula objecta habeat actum infinitæ perfectionis & claritatis.

Considera 2dò, illum non solum ea, quæ re ipsa sunt, fuerunt, & erunt, modo prædicto cognoscere, sed etiam infinita alia: nimirum omnia illa, quæ ipsius omnipotentia potest creare. Itaque simul intuetur infinitos mundos in seipso, huic

nostro similes, & infinitos dissimiles, infinitas rerum species sub singulis generibus, & infinita individua sub singulis speciebus, imò infinitorum individuorum infinitas, ut ita dicam, replicationes. Perpende quid sit infinitum, & quotuplex hoc sit infinitum. Multitudo enim specierum in generibus singulis, est infinita, id enim modò suppono tanquam verissimulus, multitudo individuorum in singulis speciebus est infinita: multitudo replicationum singulorum individuorum infinita: Quis istâ mente comprehendens non obstupescat, & summa cum reverentia Divinæ sapientiæ in omnibus se subiciat? Adhuc penetrat ulteriùs ad omnia opera singulorum, cognoscens quid singula possint facere, quid pati, quæ rursus infinita sunt, spectatâ diversitate objectorum agentium, patientium, applicationum, auxiliorum, dispositionum.

Sed nequè in his operibus possibilibus sistit, sed incomprehensibili modo penetrat ulteriùs, cognoscendo non solum quæ fieri possunt à singulis, sed etiam quæ re ipsâ fierent à singulis, quâvis hypthesi facta, quâvis occasione proposita. Hæ tamen occasiones sunt infinitæ, imò infinities infinitæ: nam vel ab uno homine possunt mihi infinitæ occasiones dari, & ipse ex parte subjecti possit infinitis modis affici & disponi. DEUS autem omnes illas distinctissimè & perfectissimè videt, & simul ulteriùs penetrat, quidnam in singulis libertas mea esset amplexura, quid factura. Idem dicendum de omnibus & singulis hominibus & Angelis existentibus, pariter & possibilibus. Cernit igitur non solum omnia possibilia, & omnes operationes omnium possibilium, & omnes operationes re ipsâ in tota æternitate futuras; sed etiam omnes quæ quâlibet occasione ex infinitis occasionibus oblatâ essent futura. Nihil magis stupendum, aut quod magis immensam vastitatem, amplitudinem, profunditatem, & infinitam efficaciam Divinæ intelligentiæ, & sapientiæ declaret. Considera 2<sup>ti</sup>, & recolle ordinem objectorum Divinæ mentis, & sapientiæ juxta nostrum modum intelligendi. In primo igitur signo rationis, fertur in Divinam essentiam, & personas Divinas; in secundo, in omnia possibilia; in 3<sup>ti</sup>, in omnia opera possibilia re-



rum possibile; in 4to, in omnia futura lex hypothesi; in 5to, in omnia possibile absolute. Unde merito dictum est à Propheta: *Sapientie ejus non est numerus.*

*Psal. 146.*

Considera 4to, quòd Divinus intuitus ferri possit in futura, quæ nondum sunt, id provenire ex infinita efficacia oculi Divini, cujus radius se extendit, per totum tempus tangens & incurrens in omnia, quæ in aliqua parte temporis existunt. Quò enim vis visiva est major, eò longius se extendit. Sicut igitur oculus corporeus maximæ acrimoniæ in altissima specula constitutus, simul videret totam viam & omnes in principio, medio, vel fine viæ constitutos: ita oculus Divinus super omnia temporalia & mutabilia elevatus, fertur in totum temporis decursum, & in omnia, quæ per totum tempus fiunt, singula ab æterno quasi tangens, secundùm loca & tempora, quibus Esse accipiunt. Nec aliter illa videt cùm jam sunt, quàm antequam essent, aut cùm esse desierint, sed semper eodem modo illa intuetur, secundùm omnem statum, quem toto temporis successu habent. Quare etsi continua in rebus sit variatio, in visione tamen illius non est ulla successio, sed summa immutabilitas: In hac visione, quam & *Præscientiam* vocamus, omnia sunt facta, quæ futura sunt. Ordo temporum inquit D. Prosper sententiâ 57. *in æterna DEI Sapientia sine tempore est: nec aliqua apud illum sunt nova, qui fecit, quæ futura sunt.* In hac multi sunt æternâ beatitudine felices, & cum Christo regnantes in cælis, qui in seipsis nunc inimici: & multi è contrario æternâ damnatione miseri cum diabolo apud inferos, qui in seipsis nunc iusti & filii. Itaque nemo vel sibi nimium fidat, vel alium contemnat; quilibet enim spectandus est & æstimandus, non prout est brevi tempore, sed prout est in æternitate. Multos enim amat D E U S pro exiguo tempore, quos odit in æternitate: & contrâ multos odit pro tempore, quos amat in æternitate.

Considera 5to, Sapientiam Divinam plenam esse notionibus & conceptibus rerum, velut sigillis quibusdam, formandis creaturis, secundùm speciem cujusquæ idoneis. Sunt enim res creatæ veluti impressiones quædam, & *ἡ ἀποφωτισμένη*

Divinæ Sapientiæ. Quam ob causam Ecclesiastici 1. dicitur : Et effudit illam ( Sapientiam suam ) super omnia opera sua. Et quemadmodum sigillum aquæ, vel alteri rei fluxæ impressum, si amotum fuerit, statim forma perit ita nisi Divinæ sapientiæ signaculum assidue formet, & consignet creaturam, tota species & substantia rei evanescet. Itaque cuilibet rei creatæ suum sigillum, quo ejus essentia ab intrinseco assidue formetur & conservetur, semper est intinè præsens. *Hac Lessius.*

*Actus & Affectus Anagogici ex Blasio Palma The-  
saur : indefic :*

**O** Sapientissime DEUS, tu es illa Sapientia, quæ comprehendis omne, quod potest excogitari; ignorantia in te nullum habet locum; omnes res scis, nec potes errare: quia perfectissime & distinctissime omnes res præsentis, præteritæ, futuræ, omnes possibiles, imaginabiles; omnia quæ sunt, & quæ non sunt, tibi, DEUS meus sunt præsentia, & in sancto tuo conspectu posita.

Tu es primum signaculum omnium rerum, tu omnia tuâ puritate, & subtilitate penetras, & omnia pariter intinè disponis in omnibus. Et licet attingas & penetres à fine usque ad finem, & à summo usque ad extremum, nihilominus nulli rei te immisces: neque à lue quampiam coinquinaris, sed semper in tua pulchritudine, candore, & sinceritate permanes.

Tu es auctor, & artifex: tu exemplar, mensura, & finis omnium rerum; neque solum architectus illarum, quæ sunt, & acceperunt suum esse, & speciem à te ipso impressam, visibiles, invisibiles: sed etiam illarum, quæ non sunt, & omnipotentia tuâ fieri possunt, utique in infinitum longè plures iis, quæ factæ sunt.

O sapientia admirabilis! hæc amplectitur totam simul æternitatem, & intra se totam immensitatem capit, totam ad se trahit infinitatem, omnia in ipsa habent æternum esse, & æternam vitam: caret principio & fine, & per omnia est immutabilis.

Placet mihi Domine, gaudeo, & congratulor tibi istam tuam profundissimam Sapientiam, quâ scrutator es cordium: si ego vel parum hanc tuam Sapientiam inminuere, vel obscurare possem, nè agnosceret

*malitiam*

malitiam meam, & scelera mea, non facerem: Imò potius vellem ipse destrui & annihilari, quàm ut vel unico puncto tua Sapientia minueretur: per quam etiam humiliter peto illuminari intellectum meum, ut perfectè cognoscere possim pulchritudinem virtutis, & turpitudinem vitii: ut hoc fugiam, illam autem persequar; & magis magisque diligam id, quod ad gloriam, & honorem tuum cedet sempiternum.

§. 7<sup>mus</sup>.

## DE VERITATE DEI

Ex Lessio de Divinis perfectionibus lib. 6. cap. 4.

Sapientiæ connexa est Veritas. Porro veritas generatim nihil videtur esse aliud, quàm conformitas rei cujusquè cum sua mensura & regula, per quam sic est formata vel concepta. Ideo enim hoc est verum aurum, verum argentum, vera aqua; quia secundum suam speciem est conforme & congruens suæ mensuræ infallibili, per quam sic est formatum.

Hæc autem mensura est conceptio Divina, quam ideam vocamus. Concepit DEUS intra se naturam auri, & vi hujus conceptionis fecit illud extra se, ipsi conceptioni tanquam regulæ suæ conforme, ac tale planè, quale concepit. Illa congruenta & conformitas auri, cum sui conceptione effectrice, est ejus veritas, nec DEUS aliunde, de ejus veritate judicat. Si aliter se haberet, quàm conceptio & notio auri in DEO requirit, non esset verum aurum, sed falsum & assimilatum. Idem dicendum de omnibus aliis rebus à DEO formatis. Conceptio enim Divina, quâ singula secundum suas species ab æterno excogitata, & in mente Divina velut efficta sunt, est omnium mensura, omnium regula, & veluti primævum sigillum omnibus impressum, cui omnia sunt conformia, per quam conformitatem singula secundum suas species vera sunt, & dicuntur. Hoc modo veritas est proprietas entis creati, sicut & bonitas, cujus ratio consistit in eo, quòd omnia secundum suam speciem sint congruentia ad finem, ad quem à DEO sunt instituta, qui potissimum est declarare potentiam, sapientiam, bonitatem, &



ceteras perfectiones sui Conditoris. Sicut enim omnis res dicitur *vera* ex conformitate ad suam causam exemplarem, ita dicitur *bona* ex congruentia ad suam causam finalem. Nec refert, quod nomina *veri* vel *boni* ex hac consideratione rebus fortè non sint ab initio imposita, & alià etiam ratione res veræ & bonæ dici possint: nos enim de primaria Veritate & Bonitate rerum loquimur.

Considerandum etiam est, unicam in singulis rebus esse *veritatem*: sicut est unica species, & unicum exemplar cujusquæ, cui res quælibet conformatur. Est tamen multiplex in rebus bonitas, quia res quælibet deservit ad multos fines inter se subordinatos, qui tamen omnes ad unum finem ultimum, nimirum gloriam DEI reducuntur. Præcipua tamen bonitas rerum, à qua potissimum bonæ dicuntur, est ex ordine & congruentia ad finem ultimum. Quò enim quælibet res magis valet ad perfectiones Divinas declarandas, eò est præstantior & entitative melior.

Ex his obiter colligimus, cur tantum sint duæ proprietates entis positivæ *verum* & *bonum*. Dico positivæ: quia unitas super rationem entis nihil dicit, nisi divisionis negationem. *Unum* enim est res in se indivisa, ab aliis omnibus divisa. Ratio igitur cur duæ tantum sint, est, quia tres tantum sunt habitudines rebus omnibus communes ad causam universalem omnium. *Prima* est, tanquam ad causam primam effectricem, à qua omnia accipiunt esse, ratione cujus dicuntur entia; Hæc habitudo est prima & fundamentalis. *Secunda*, tanquam ad causam exemplarem, secundum quam effectæ sunt: Hæc habitudo dicitur veritas. *Tertis*, ut ad finem ultimum, quæ dicitur bonitas. Non poterant autem hæ proprietates in rebus poni, quam ex ordine ad istam causam, quæ est DEUS: tum quia nulla est alia, à qua omnia dependentiam habeant, tum quia omnis habitudo ad alia, verbi gratià ad intellectum, & voluntatem creatam, est posterior ratione veri & boni. Non enim ideo res sunt veræ, quia intelligibiles, nec ideo bonæ, quia amabiles, sed contra hæ denominationes veritatem & bonitatem rerum consequuntur, tanquam posteriores. Secundum  
hanc

hanc considerationem opera bona in sacris literis dicuntur *veritas*, seu vera (abstractum enim pro concreto accipitur idiotismo Hæbraico) & qui benè operatur, dicitur *facere veritatem*; quia sunt conformia suæ regulæ, nimirum legi æternæ. E contrario opera mala vocantur *mendacium*, & qui ea facit, dicitur *facere & operari mendacium*, qui commendat & suadet, *loqui mendacium*; quia disident à regula operationis, & vitæ humanæ.

Adverte tamen, ea, quæ diximus, intelligenda esse de veritate & bonitate, ut sunt proprietates entis creati, nam longè eminentiori ratione hæ denominationes DEO conveniunt: Ipsi enim *veritas* non consistit in conformitate naturæ ipsius cum suo exemplari, (nullum enim est tale exemplar) sed in eo; quod ejus natura sit talis, quæ debeat omnium esse exemplar & mensura: & ipsius *bonitas* non est sita in convenientia & ordine ad aliquem finem, sed in eo quod ipse sit tantæ excellentiæ, ut debeat esse omnium finis.

Alio modo accipitur *veritas* strictius, ut propria est cognitioni & iudicio, & sic nihil est aliud quàm conformitas cognitionis cum objecto, tanquam cum sua mensura: nempe cum res talis judicatur, qualis ipsa in se est. Hæc conformitas sicut in rebus nihil reale aut formale addit earum entitati, ita in cognitione nihil addit entitati cognitionis. Omnis enim notitia hoc ipso quod attingit suum objectum, est conformis objecto, ac proinde vera. Attingit autem objectum præcisè per se ipsam, & suam entitatem, nullo rei superaddito: nam hoc ipsum constituit ipsius naturam, & rationem specificam. *Veritas* igitur cognitionis, nihil est aliud, quàm ipsa cognitio, quatenus attingens objectum eique conformis. Porro hæc veritas vocatur *veritas formalis*, illa verò objectiva & fundamentalis: quia veritas rerum est fundamentum & objectum veritatis, quæ est in cognitione creata.

Quocunque autem modo veritas consideretur. DEUS est summa & prima Veritas, & plenitudo veritatis. Est enim *prima veritas objectiva & fundamentalis*: quia est sua essentia, quæ est primum & summum objectum, intelligibile, inter omnia intelligibilia, & prima supremaquæ mensura omnium mensurabilium;

rabilium; & in ipsa omne intelligibile, & omne mensurabile, eminentissime, tanquam in abyſſo omnis veritatis, & prima ratione determinatrice, & modificatrice omnium, continetur.

Est prima & summa veritas *formalis*, quia est sua sapientia omnem sapientiam infinitè superans; imò est ipsa universitas & plenitudo sapientiæ, in qua omnis sapientia, omnisquæ veritatis notio eminentissimè est collecta, quæ omnem veritatem objectivam perfectissimè & distinctissimè attingit & penetrat. Oritur hæc veritas formalis in D E O, nostro modo concipiendi à veritate objectiva essentiæ, quia hæc est mensura Divinæ sapientiæ; & veritas sapientiæ consistit in conformitate, & ædificatione cum essentia; & consequenter cum omnibus quæ in illa eminenter continentur.

A veritate Divinæ sapientiæ descendit omnis veritas in creaturas, idquæ dupliciter. *Primò*, per creationem: quia per sapientiam conditæ sunt & formatæ; & in conformatione cum illa sapientia & arte Divina consistit earum veritas. A rebus transit ulterius veritas in nostram cognitionem; quia veritas rerum, est veritatis nostræ cognitionis mensura & origo. A nostra cognitione transit in nostros affectus & mores, quatenus hi iudicio prudentiæ, & notitiæ Divinæ legis conformantur. Deniquè in nostros sermones & scripta, quatenus sermones sunt signa conceptuum animi, & scripta sermonum. In his ergo cernitur solùm veluti extremum veritatis ἀπὸχρημα & resultans quoddam umbratile vestigium. *Secundò*, descendit veritas à D E O in creaturas per revelationem & illustrationem Divinam; hæc enim veritas non est hausta ex objectis, sed directè per infusionem luminis communicata. Hoc modo veritas fidei & visionis beatæ ad nos derivatur.

In rebus, quæ non sunt actu, non est propriè veritas; sed potest esse. Ante mundum conditum homo non erat in se verus homo, nec vera substantia, nec verum ens, sed solùm poterat hæc esse, id est illi conceptui objectivo, qui apprehenditur formali nozione hominis, non repugnabat esse verum hominem, veram substantiam, verum ens. Idem dicendum de omnibus aliis rebus creatis. Hæc enim omnia nihil erant,  
nisi



nisi conceptus objectivi, seu rationes conceptibiles non habentes ullum esse actu, nisi in intellectu Divino, & per notiones ipsius æternas, quibus apprehendebantur & formabantur: totum esse illorum nihil aliud erat, quàm intelligi, intellectu fingi, & formari

Duplici tamen ratione dicebantur posse esse, seu esse res possibiles. Primò, quasi intrinsecè, seu à potentia *intrinsecà*, quæ nihil aliud est quàm non repugnantia, per quam etsi nihil sint, & nihil entitatis habeant, esse tamen, & veram entitatem ac speciem habere, ipsis non repugnat. *Secundò*, per denominationem extrinsecam à potentia, & sapientia Divina, per quam possunt in esse, & speciem produci. Itaque sicut in istis non est entitas actualis, sed solùm possibilis: ita nec est veritas actualis, sed possibilis. Sed & hæc tota quantula est, pendet à veritate Divina. Quòd enim conceptus objectivi rerum, seu res, quæ dicuntur possibiles, possint esse verè res, & habere veram entitatem & speciem, provenit ex eo, quòd essentia Divina illis modis sit imitabilis, & Divina potentia per suam sapientiam, quâ eas concipit, possit eas sic facere & formare.

Ex his patet, quomodo à prima veritate tanquàm fundamento & radice omnis veritas pullulet: & ad alia omnia sive existentia, sive non existentia derivetur: quomodo item Divina sapientia omnis veritatis objectivæ, quæ est in creatis, sit mensura: deniquè, quomodo omnis veritas formalis, quæ est in creatis, ab ea descendat.

Nequè his obstat, quòd cognitio intuitiva DEI, quatenus ad creaturas se extendit, ab illis quodammodo pendere, & veritatem haurire videatur; quia veritas Divinæ intuitionis, seu conformitas ejus cum objectis creatis, non provenit ab ipsa rerum evidentia vel efficacia, quam habent ad movendum intellectum Divinum, & formandam in ipso cognitionem, sed ex vi comprehensionis essentia. Cognitio enim Divina ex vi terminationis ad essentiam, terminatur ulteriùs ad omnia possibilia: & ex vi terminationis ad possibilia, terminatur ad omnia existentia eo ipso, quo aliquando sunt eventura. Itaque existere rerum, non est causa, aut mensura.

unde veritas visionis Divinæ pendeat: Sed est solum conditio, sine qua non ita terminaretur: ac proinde sola essentia est mensura totius Divinæ cognitionis respectu omnium objectorum: hinc enim omnis ejus veritas & certitudo pendet. Unde tam est impossibile DEUM falli circa rem minutissimam (verbi gratiâ, circa cogitationes aut intentiones cordis humani, & minimas ejus circumstantias) quam est impossibile illum falli circa propriam essentiam. *Hæc Lessius.*

*Actus & Affectus supradatos in accessu cap. 1. § I. hic proportionatâ methodo adhibe.*

### §. Gravus.

## DE SANCTITATE DEI.

*Ex Lessio de Divin. perfectionibus. lib. 8. cap. I.*

**S**anctitas est *bonitas moralis*: quæ generatim nihil est aliud quam perfectio morum in actu, vel habitu; quæ etiam in scripturis *justitia* vocari solet. Idem enim in scripturis est *esse justum*, & *esse sanctum*, habere justitiam, & habere sanctitatem; etli propriè non vocemus sanctos, nisi eos, qui in justitia sunt perfecti. Sicut autem perfectio naturalis in rebus creatis consistit in eo, quod aliquid sit commensum suæ regulæ, secundum quam est factum: ita perfectio moris in commensione cum lege æterna, secundum quam oportet operari. Sicut enim conceptus Divinæ mentis seu idea est mensura perfectionis naturalis, seu entitatis in rebus omnibus: ita lex æterna est mensura perfectionis moralis & sanctitatis naturæ rationalis in omnibus operibus bonis. Is enim perfectus est & sanctus, cujus affectus & mores exactè congruunt legi æternæ.

Sed altioris longè rationis est perfectio Divina, non enim voluntas Divina ejusquæ mores accidentario modo conformes sunt legi æternæ sed essentialiter, & ab intrinseco, neque per varias virtutes, sed per essentiam suam, quatenus ea rationem voluntatis obinet. Rursus cum lex æterna oriatur ex ratione Divinæ essentia (quæ sicut est origo primordialis omnis perfectionis entitativæ; ita etiam omnis perfectionis moralis, &

lis, & omnis rectitudinis affectus & moris) sit ut perfectio & sanctitas consistat in conjunctione cum DEO per affectum. Unde amor DEI est Sanctitas. Quare cum DEUS sibi ipse maxime sit conjunctus, tum per naturam suam, tum per affectum amoris, ipse maxime Sanctus est. Denique ratio sanctitatis, ut à nobis concipi potest, consistit in puritate animi, aliena ab omni contagione, & labe peccati, ut docet Dionysius cap. 12. De Divinis nominibus. *Sanctitas est, ut more nostro loquar, ab omni scelere libera, & omnino perfecta, & omni ex parte immaculata puritas.* Talis autem puritas maxime convenit DEO.

DEUS igitur *Sanctus* dicitur multis modis, potissimum quinque. *Primo* radicaliter; quia essentia Divina est prima radix & originis fons omnis sanctitatis & puritatis. Ex ipsa enim nostro modo concipiendi, & lex æterna, & amor omnis, omnisque puritas in intellectu & Divina voluntate oritur.

*Secundò* objective; quia est objectum omnis sanctitatis. Omnis enim sanctitas sita est in amore & conjunctione cum DEO: quare etiam est mensura totius & ipsius sanctitatis. Unde nimirum sanctitas suam speciem & modum accipit. Sanctitas enim est puritas. Sicut autem impuritas nascitur ex contactu inferiorum, ut cum facies vel vestis luto aspergitur, vel cum anima per affectum inferioribus inordinatè in hæret: ita puritas oritur ex contactu superiorum, cum affectus ad sublimiora & nobiliora assurgit, & iis inhæret. Supremum autem omnium & simplicissimum, & purissimum est DEUS. Unde summa puritas consistit in adhæensione cum DEO. Itaque cum summa puritas sit sanctitas DEUS est ratio objectiva, & mensura sanctitatis.

*Tertio* dicitur Sanctus exemplariter, in modum regulæ; quia per legem æternam est regula omnis sanctitatis. Conformatio enim affectus cum lege æterna, est vera sanctitas.

*Quartò* Formaliter; Sanctitas enim formaliter est puritas affectus: puritas autem affectus est amor DEI; quia est adhæsiō cum eo, quod purissimum & nobilissimum. Quare cum DEUS sit amor sui, ipse hæc ratione formaliter est sua sanctitas: & quia se amat infinitè, quantum nimirum est amabilis;



ideo quoque infinitè sanctus est. Similiter quia nihil omnino amat, nisi propter semetipsum, etiam in amore omnium creaturarum sanctus est. Unde scriptum Psal. 144. *Iustus Dominus in omnibus viis suis, & Sanctus in omnibus operibus suis.* Non enim amat eas propter ipsas ultimò, sed propter excellentiam bonitatis suæ; quo in affectu sita est sanctitas. Sanctum enim esse, est amare DEUM, & gloriam ipsius, in omnibus procurare. Item *Sanctus in omnibus operibus suis*: quia omnes eius affectus, & omnes operationes exactissime legis æternæ rectitudini conformantur. Voluntas enim ipsius per se, suamque essentiam legi æternæ ex æquo responder, & commensuratur: quia tam perfectè vult rectitudinem, quam perfectè illam concipit. Unde sicut intellectus, & iudicium rectitudinis est infinitè perfectum, ita quoque amor & affectus rectitudinis est infinitè perfectus, utpote in infecam suam regulam adequans.

Hinc fit ut DEUS necessariò oderit peccatum idque infinito odio. Cum enim necessariò amet rectitudinem legis æternæ, necessariò odit quidquid huic rectitudini adversatur: adversatur autem illi omne peccatum: quia ratio peccati in eo sita est, quòd sit contra legem DEI æternam. Item necessariò amat suam bonitatem & perfectionem; necessariò ergo odit omne peccatum, quod illi bonitati repugnat: repugnat, inquam, non ut forma formæ, sed ut inordinatum, & distortum suæ regulæ & mensuræ. Quod infinito quodam odio illud habeat (de perfectò peccato seu mortifero loquor) colligitur ex istis signis. *Primò*, quia privat hominem infinito bono, nimirum possessione ipsius DEI. *Secundò*, quia infligit infinitum dolorem, & ignominiam, nimirum æternos cruciatus. *Tertio*, quia tametsi quis haberet innumera merita, eorum tamen omnium DEUS vel ob unum peccatum mortiferum oblivisceretur, ut ex scripturis constat. *Quartò*, quia Filium suum ad delendum peccatum incarnari, & mori voluit.

*Quintò* dicitur Sanctus eminenter & causaliter, tanquam fons & principium omnis sanctitatis & puritatis in creaturis; principium inquam efficiens, formale, exemplare, finale. *Efficiens*, quia ipse est, qui omnem Sanctitatem, tam in Angelis, quam in ho-

*Ezech. 18.*

*Rom. 6.*

in hominibus infundit, ipse qui creaturas suas ad se convertit, peccatorum labes abstergit, gratiæ lucem & omnem virtutem supernaturalem mentibus interit. *Formale*, quia ipse est omnis sanctitatis ratio objectiva, speciem & formam illi impertiens; unde se habet per modum causæ formalis, non informantis, sed altiori modo & absque imperfectione speciem tribuentis. *Exemplare*, quia omnis sanctitas debet conformari legi æternæ, (quæ est ipsa rationis Divinæ restructio, ac proinde ipse DEUS) tanquam regulæ & mensuræ suæ; & sicut opus artis debet conformari regulis artis. *Finale*, quia omnis sanctitas creaturæ dirigitur in DEUM ejusque gloriam ut in finem. Ideo enim omnis creatura sanctificatur, ut DEO tanquam ultimo fini, inhæreat, eumque honoret, laudet, & glorificet.

Discrimen Sanctitatis Divinæ & creaturarum,  
Ex Lessio citato cap. 2.

**E**X his colligere licet multiplex discrimen inter Sanctitatem DEI & sanctitatem creaturæ, quantumvis ea sublimis & sancta sit. *Primò*, quia DEUS per se ipsum, nimirum per suam essentiam, sanctus est; sive de sanctitate fundamentali, sive de objectiva, sive de formali loquamur, ut ex dictis constat. Nulla autem creatura potest esse sancta per suam essentiam: imò nihil creaturæ potest esse naturale; esse filium DEI, esse impeccabilem, habere Spiritum Sanctum, videre DEUM; quamvis id fiat per qualitates vel actus accessorios. Itaque solum per dona supernaturalia naturæ superaddita sanctitatem habet.

*Secundò*, Sanctitas DEI est substantia, sicut & ejus sapientia, & amor, & cæteræ virtutes: sanctitas creaturæ est qualitas substantiæ accessoria, eaque multiplex: complectitur enim varios actus, & habitus, tum intellectus tum voluntatis. Intellectus enim debet esse illustratus fide, vel lumine gloriæ: voluntas charitate, & religione, & aliis virtutibus supernaturalibus charitati subservientibus. Quamvis enim ipsa, propriè & formaliter in charitate consistat, tamen requirit multa alia, vel ut prævia, vel ut subservientia.

Ddd 3

Tertio,

*Tertiò.* Sanctitas DEI est omnino infinita & intensivè & extensivè, tantum enim se amat DEUS quantum est amabilis; tantaquè est puritas in amore, quanta est in perfectione essentia. Extendit etiam se ad infinita, nimirum ad omnia, quæ cernit in sua essentia, illa enim omnia placent ipsi propter semetipsum, & gloriam suam. Creaturæ autem sanctitas utroquè modo est finita & limitata, nequè enim tam ardentè DEUM amare potest, quàm ipse dignus est; nequè eâ estimatione, quâ dignus est; nequè ad infinita distinctè se potest extendere, ea ad ipsius gloriam referendo.

*Quartò.* Hinc fit ut Sanctitas DEI nequè crescere possit unquam nequè minui. Non crescere, quia est universitas & plenitudo sanctitatis infinita; Non minui, quia est essentialis. Creaturæ verò sanctitas potest crescere sine termino, & potest minui usquè ad nihilum; nempe si naturam rerum spectes, & nisi DEUS terminos præfixisset.

*Quintò.* Sanctitas DEI est superior omni sanctitate & puritate intelligibili, & in ipso præexistit, & superexistit ab æterno ipsa sanctitatis ratio & plenitudo superessentialiter, adeò ut sanctitas creaturæ ad illam puritatem comparata sit instar nihili, & velut impuritas quædam. Simili modo tota potentia, sapientia, pulchritudo, excellentia, totius creaturæ, ad Divinam potentiam, sapientiam, pulchritudinem, excellentiam collata est instar nihili. Unde Theologi docent, totum universum unà cum DEO sumptum, non esse quid præstantius DEO solo; tum quia non addit aliquid notabile DEO, sicut una arenula non addit aliquid notabile immensitati terræ, tum quia etsi semel productum sit, adhuc continetur in DEO eminenter & idem numero: Unde nihil addit, quod in DEO non sit excellentiori modo. Hinc Dominus Matthæi 19. *Quid me interrogas de bono? unus est bonus DEUS.* Et Ecclesia in hymno Angelico: *Tu solus Sanctus; Tu solus Dominus;* quia in ipso solo universitas boni, & sanctitatis, & domini, & quidquid extra illum reperitur boni, aut sanctitatis, aut domini, id totum est instar nihili, comparatione eius quod est in DEO, utpote infinuè ab excellentia illa deficiens.



Sexto. Sanctitas DEI est causa efficiens, & conservans, & exemplaris, & formalis seu specificans, & finalis, omnis sanctitatis creaturæ, ut antè ostensum est.

*Actus & Affectus Anagogici Ex Blasio Palma  
Thesau. indef.*

**D**omine, DEUS meus, Tu diceris sanctus multis modis 1. quia tua Essentia est prima radix, & origo omnis sanctitatis & puritatis 2. quia est objectum, & mensura omnis sanctitatis: uno verbo, tu es principium efficiens, formale, exemplare, & finale omnis splendoris, sanctitatis, quæ in creaturis reperitur. Et per te ipsum sanctus es: per essentiam tuam nimium sanctitate fundamentali, objectivâ, & formali. Tam perfectus est sanctitas tua, ut nihil quidquam ei possit addi, vel demi: quia quæ sanctitas essentialis & universalis.

Gaudeo & complaceo mihi de ista tua sanctitate, fonte essentiali omnis pulchritudinis, & puritatis: à qua omnes creature intellectuales sanctificantur, & pulchritudinem suam accipiunt. Hinc sanctitatem proposuisti nobis imitandam; non potestatem, non sapientiam, non altitudinem Mysteriorum tuæ, cum dixisti Sancti estote, quoniam ego sanctus sum Levitici cap. II. Non postulas tamen à nobis tantum, quantum requirit eminentia sanctitatis tuæ: sed quantum cum gratia tua capere potest infirmitas nostræ naturæ.

Hanc tuam Sanctitatem & puritatem veneror, honoro, amo, & admiror. Hæc omni reverentia, honor, & amor debetur. Hæc presentia sua sanctificavit, & sanctificat totum mundum: unde unque me verto, præsentem te conspicio, & ubique existentem te veneror. Laudo, honoro, & benedico: tanquam in sacro templo gloria tuæ. simul ut tamen modo animam meam, quæ multo citius capax est mundo ad similitudinem templi, quod cultui tuo subieci, pro tu habuisti: & ideo intra me, in intimis anime meæ te habitantem aspicere ualeo: & in sancto silentio tecum ipso conversari possum: ibi replicare obsequi, ibi te adorare: ibi à te istam sanctitatem & puritatem petere: id, & semper, Domine mi, toto corde & viribus animi mei cupio facere & impetrare.

Conabor etiam, Domine. & nunc propono, totis viribus fugere omnes impuros & inordinatos affectus, & omnes maculas anime, quibus

*bus templum tuum violari, & profanari potest: quia, Domine sine dubio, sicut necessariò magnoperè amas tuam sanctitatem: ita necessariò magnoperè odisti peccatum, & sordes.*

*Tandem tibi, tanquam auctori, fini, regulæ, & exemplari omnis sanctitatis, à qua, ad quam, & secundum quam sanctificantur omnes res in cælo & in terra, sit gloria, benedictio, gratiarum actio, ab omnibus creaturis in cælo & in terra Amen.*

### § 9nus.

## DE BENIGNIATE, ET AMORE DEI

*Ex Lessio de perfectionibus Divin. lib. 9. c. 1. 2. 3. 4.*

*Quid sit Benignitas.*

**D**iximus supra triplicem in DEO; & natura rationali bonitatem spectari posse, tribusque modis DEUM dici bonum. *Primò*, Ratione perfectionis naturæ 2dò, ratione sanctitatis, 3tò, ratione beneficentiæ, quæ bonitas dici potest benignitas: de hac modo dicendum.

Hæc oritur ex prima bonitate, nimirum ex perfectione naturæ. Ex eo enim quòd res sit perfecta in sua entitate, propendit ad sui communionem, sicut vas perfectè plenum ad effusionem sui liquoris. Est autem duplex sui communio, altera naturalis, altera libera. Illa est omninò plena, hæc diminuta: in illa communicatur natura, & constituitur æquale; in hac solum aliquod naturæ imitamen, adumbratio, vestigium. Itaque cum Divina essentia sit infinitæ perfectionis & excellentiæ, propendit naturaliter, & intime ad communionem sui infinitam: sicut res inferiores propendunt ad procreationem sui similis, & æqualis. Verùm quia id quod omnino est infinitum, multiplicari non potest, idcirco Divina essentia, non se communicat productione essentiæ similis numero distinctæ, sicut res creatæ faciunt (in quibus essentia, quæ est in hoc supposito producit essentiam numero distinctam in alio) sed largitione sui ipsius, & veluti replicatione, ita ut eadem numero simplicissima natura sit in tribus distinctis numero hypostasibus. Hæc tamen communicatio cum sit naturalis, propensio

ad

ad hanc non dicitur benignitas, sed fecunditas; & ipsa Communio non est beneficentia, sed naturalis productio personæ, & communicatio naturæ. Benignitas enim respicit communicationem liberam ad inferiora descendentem. Oritur quidem ex infinita & superplenissima DEI bonitate seu perfectione, sicut & fecunditas, estquæ DEO naturalis; actus tamen ipsius sunt liberi. Est igitur *benignitas DEI* (quæ *χρησις* apud Græcos dicitur) naturalis propensio ad communicandum se inferioribus, seu creaturis pro capto cuiusquæ. Ex hac provenit imò & immediatè amor erga creaturas, quo vult illis suorum honorum communionem, sed maximè erga creaturam rationalem, quæ sola Divinitatis per intellectum & voluntatem est capax. DEUS autem potissimum suam Divinitatem communicare intendit, & in eum finem naturam Angelicam & humanam condidit, ac gratiæ suæ donis exornavit. Cætera omnia ob naturam humanam, quæ infinitis adminiculis egebat, fabricatus est.

2. Petr. 1. 4.

Joann. 17. 3.

23. 24.

### Quinam effectus Amoris Divini, & quis modus operandi.

EX amore Divino omne bonum creatum profluxit, & vi ejusdem omnia in DEUM reducuntur: sicut enim amor ex bonitate Divina procedens descendit, & exundat ad creaturas, ita rursus easdem ad Divinam bonitatem convertit, ut ibi æternum quiescant, unde profluxerunt, ut pulchrè docet Dionysius de Divinis nominibus cap. 4. par 1. ubi dicit *Amorem Divinum esse vim motricem, & sursum trahentem in DEUM, qui solus est ipsum per se pulchrum & bonum.* Item: *Esse manifestationem DEI per seipsum, & benignum processum eximie illius unionis, & amatoriam motionem, simplicem, per se mobilem, per se innatam præexistentem in bono, & ex bono, in ea, quæ sunt, exuberantem, & rursus in bonum revertentem.* Quæ verba nobis breviter exponenda.

Primo dicit esse *vim motricem.* Tum quia DEUM movere ut descendat ad creaturas; eisquæ sua bona communicet: Tum quia ipsa res creatas sursum trahit in DEUM. Unde amor dicitur *ἐκσυμνός* id est *efficiens extasim*, quia amante trans-

Ecc

ferri



fert à se ipso in amatum. nempe DEUM in creaturam, & creaturam in DEUM. Verùm & si DEUM moveat ad creaturas, non tamen ipsum finit in rebus creatis quiescere, sed ab illis retrahit eum unà cum creatis in se ipsum. Nam totum bonum, quod confert rebus creatis, statim reflectit, & refert ad se ipsum, qui est iptum per se bonum & pulchrum, quod omnia ad se allicit, & potentissimè trahit.

Secundò, dicit esse *ἐκ Παύλου* seu *manifestationem DEI per se ipsum*: quia cùm DEUS lucem habiret inaccesibilem, ita ut nulli creaturæ per se possit esse manifestus, per amorem egreditur extra se, & sic manifestatur creaturis. Amor enim movet DEUM ad quinque modos egressus. *Primò*. Ad egressum *per creationem*: quia non solum rebus creatis illustre vestigium suæ potentiæ, sapientiæ, & bonitatis imprimit: sed etiam naturæ rationali Angelicæ, & humanæ vultus sui imaginem inserit; absquè hoc egressu maneret prorsus ignotus creaturis: quia sine illo nulla creatura potest existerè. *2dò*. Movet ad egressum *per gubernationem*: quâ omnia conservat, movet, perficit, & ad suos fines dirigit. Ex mundi gubernatione ejus præsentia clarè cognoscitur. *Tertiò*. Ad egressum *per mysterium Incarnationis*: quâ DEUS factus est verus homo, & corporata est invisibilis Divinitas. Hic egressus fuit maximè admirabilis, & maximè ipsius potentiam, sapientiam, sanctitatem, misericordiam, justitiam nobis patefecit. *Quartò*. Ad egressum per doctrinam, illuminationem, & *justificationem*, juxta illud: *Exiit, qui seminat seminare semen suum*. *Quintò*. Ad egressum per infusionem seu communicationem luminis gloriæ, & renovationem totius universi, seu, per *glorificationem*; quâ se apertè manifestabit omnibus Sanctis, & omnia ad se convertet. Ex his patet quomodo amor sit manifestatio Divinitatis. porrò cùm amor DEI, quo se ipsum & creaturas amat, sit DEUS; quando amor DEUM manifestat, DEUS se ipsum per seipsum manifestat. *Seipsum* ut summum bonum & pulchrum: *per seipsum*, per summi boni & pulchri amorem. Hæc mens Dionysii.

Tertiò, dicit esse *processum benignum eximie illius unionis*: quia amor DEI erga creaturas est processus quidam, & veluti germen amoris DEI, quo amat se ipsum: sicut amor medio-

rum est quædam extensio, & veluti furculus amoris ipsius finis: & cognitio effectuum, est quidam processus cognitionis principiorum. *Eximiam illam unionem intelligit amorem illum, quo DEUS seipsum ut summum bonum & pulchrum amat: hic enim est unio quædam vitalis DEI ad seipsum.*

Quartò, dicit amorem DEI esse *motionem amatoriam*; quia amor est motio quædam vitalis, per seipsam faciens amare, & amantem transire à se ipso in dilectum. *Simplicem*; quia amor DEI in se unicus & simplicissimus est, etsi infinita sint ea ad quæ procedit. *Per se mobilem*; quia amor proposito bono & pulchro per se excitatur. *Per se innatam* ἀντιπερὶ ἑαυτοῦ quia amor Divinus non est ab alio productus in DEO, aut aliunde excitatus, sed ex ipsa DEI benignitate sponte exortus. *Præexistit hæc motio in bono &c.* quia ante omnem creaturam, hic amor est in DEO; & prius nostro modo concipiendi est in Divina essentia, veluti causa objectiva, quàm sit in DEO seu Divina voluntate formaliter; præsertim cum amor creaturarum sit liberè susceptus. *Ex bono, in ea, quæ sunt, exundat, & rursus in bonum revertitur.* Unde idem comparat amorem circulo & motui circulari, qui principio & fine caret, sic inquit, *Qua in re, & fine, & principio se carere Divinus amor excellenter ostendit, tanquàm sempiternus circulus in eodem & secundum idem, & procedens semper, & manens, & remans.* Amor enim DEI ex abundantia Divinæ bonitatis prodiens, se ad creaturas maximè ad Angelos & homines profert, easquè imagine quædam sui eis impressa, rursus ad Divinam bonitatem convertit. Et hic circulus est perpetuus, nec unquam aberrare potest, quia amor DEI assidue in creaturas tendit, easquè in DEUM convertit, (ut ipsa conservatio & gubernatio rerum maximè indicat) nec ab ullo potest impediri. Fit autem hic circulus amoris propter bonum, ex bono, in bono, & ad bonum; quia amor Divinus oritur ex Divina bonitate, & immediatè in Divinam bonitatem tendit, & propter illam descendit in creaturas, ita tamen, ut semper in DEO maneat. Demittit se ad illas, non ut ibi sistat, sed ut eas in fontem boni, unde exortæ sunt, reducat. Semper ergo à DEO procedit in creata, & semper

Eccæ

per

permanet in DEO, & semper in DEUM remeat, idquè secundum idem sui, & propter idem.

### De Proprietatibus Divini Amoris.

*Ex dictis collige octo Divini amoris proprietates.*

**Prima.** Quòd eminenter & originaliter præexistat in pulchro & bono, ut Dionysius loquitur, *id est* in pulchritudine & bonitate Divina, tanquam in ratione objectiva, & veluti causa, radice, ac fundamento.

**Secunda.** Quòd ex pulchro & bono tanquam fonte prodeat ut existat iam in DEO formaliter. Hoc enim ipso, quo DEUS, tuam pulchritudinem & excellentiam infinitam intuetur, exoritur in ipso infinitum amoris incendium, quo tantum illam amat, quantum amari digna est, id est infinites infinitè. Pulchrum enim & bonum cognitum statim amorem accendit. Unde infinitum pulchrum & bonum, infinitè cognitum, infinitum amorem ciebit: infinitum inquam tum ardore, tum æstimatione; seu ut Scholastici loquuntur, infinitum intensivè & apperiativè.

**Tertia.** Quòd immediatè in pulchrum & bonum se reflectat. Unde hic est sempiternus quidam circulus. Pulchrum enim & bonum menti Divinæ propositum, accendit amorem in voluntate, qui amor proximè & essentialiter reflectitur in pulchrum & bonum, trahens in illud voluntatem, eamquè totam circa illud occupans. Amor enim est occupatio amantis circa amatum, ipsius amati causâ.

**Quarta.** Quòd propter pulchrum & bonum extendat se & descendat ad creaturas: nimirum ut illud creaturis communice, vel totum, vel aliquos ejus radios & adumbrationes pro cuiusquè capto & meritis. Quod enim summè amamus, ejus præstantiam & pulchritudinem cupimus omnibus innotescere, & ejus dulcedinem ab omnibus percipi, ut ab omnibus laudetur. Idem facit amor in DEO.

**Quinta.** Quòd creaturas sursum rapiat, & ad pulchrum bonumquè convertat, hoc maxime locum habet in Angelis & homi-



hominibus : nam cætera Divinam bonitatem & pulchritudinem non capiunt ; sed in homine trahuntur quodammodo in DEUM cætera. Tum quia omnes naturæ gradus in ipso : Tum quia cætera omnia propter ipsum. Unde ipso peccante cætera quoque afflicta fuere, & iterum corruptionis & mutabilitatis subiecta : & ipso ad gloriam evecto, cætera quoque ad gloriam pro suo capto extolentur ; ut aperte docet Apostolus *Rom. 8.* Denique eo ipso, quo singula appetunt pulchritudinem & perfectionem suæ speciei congruentem, cernitur in illis vestigium quoddam huius amoris, & tendunt suo modo in ipsum pulchrum & bonum. Ex amore namque Divino impressam habent inclinationem, eanique DEUS per bonum & pulchrum particulare, in quod proximè tendit, dirigit in bonum & pulchrum universale, omnis boni & pulchri creati exemplar prototypum.

*Sexta.* Quod Divinus amor sit extaticus, quia amantem extra se trahit in amatum. DEUM enim suæ celsitudinis quodammodo facit oblivisci, & inclinat ad humilitatem nostram, totumque in salutis nostræ negotio occupat. Cujus signum : Incarnatio, prædicatio, miracula, passio, mors, sacramenta, missio Sancti Spiritus, assidua & admirabilis Ecclesiæ gubernatio, cura & directio singulorum. Hominem similiter extra se ponit, efficiens ut de se suisque commodis non cogitet, sed solum de DEO & bonis DEI. Unde magnus DEI amator seipsum abnegat, suis cupiditatibus renuntiat, suas utilitates negligit, sui obliviscitur, & totus in iis est, quæ ad DEUM pertinent. Est enim cogitatione & affectu totus extra se, & translatus in dilectum. Talis erat Sanctus Ignatius Martyr, qui dicebat. *Epist. ad Rom. Amor meus Crucifixus est.* Talis erat S. Paulus Apost. *Philip. 1. Mibi inquit vivere Christus est, & mori lucrum.* Et iterum : *Vivo autem jam Gall. 2. non ego, vivit verò in me Christus.*

*Septima.* Quod amor Divinus sit vis unitiva : ideo enim facit extasim, & excessum amantis à seipso, ut illum in amatum transferat, & illi arctissime uniat, & unum cum illo efficiat : sic amor univit DEUM homini non solum affectu & curâ, sed etiam effectû & substantiâ, unione nimirum hypostaticâ. Ho-

minem verò unit D E O, ita ut prorsus à se ipso deficiens, in DEUM transeat, & velut colliquefeat; nihil amplius cogitans, intelligens, aut sentiens, præter DEUM; nihil aliud appetens, aut desiderans, nullà alià re gaudens quàm boni DEI. Qui sic adheret DEO unus efficitur spiritus: quia seipsum exuit, & DEUM induit; ac proinde ac si in Divinam naturam transformatus esset, totus cogitatione & affectu est in D E O. Sic omnes sancti unum erunt cum DEO, (quod Dominus illis precatur Joan. 17.) quia omnes cognoscent suum nihilum, quid ex se sunt, seque nihili æstimabunt, nisi quareant sunt DEI, & propter DEUM; & hoc modo penitus à seipsis deficient. Cur enim hæreant in nihilo? Deinde intellectu & voluntate potentissimè rapiuntur in illum, & toti in ipso erunt, & in ipsum velut liquefcent & transformabuntur; nihil aliud ibi sentientes & gustantes quàm DEUM; nihil aliud æstimantes quàm bonum ipsius, perinde ac si ipsi in DEUM essent transmutati.

Itaque amor est vis unitiva, tum quia ipsum amantem transfert in amatum, ut in eo vivat, sentiat, gaudeat: & ipsum illi quodam modo incorporat, ut sit unum cum illo; (amans enim quantum in se est, optat à se deficere, & in amatum velut colliquefcere, ut unum cum illo efficiatur) tum quia amante jam in dilectum traslato, omne bonum dilecto vult, & procurat quantum potest, tanquam sibi ipsi, quia jam unum est cum illo.

*Octava*, Quòd motus amoris sit orbicularis, idquè dupliciter. imò circa proprium objectum quod est ipsum pulchrum & bonum, ut explicatum est in 3<sup>ia</sup> proprietate. Simili modo Dionysius ponit circulum in visione beatifica Angelorum: nam ab essentia Divina, quæ est ipsum pulchrum & bonum, descendit in mentem Angelicam lumen gloriæ, ex mente & lumine gloriæ statim oritur visio beata, quæ immediatè reflectitur in pulchrum & bonum, tanquam in suum objectum & principium. *Secundò*, est circulus in amore Divino, ut se extendit ad creaturas; nam ex bono & pulchro descendit ad res creatas, easquè suo attactu accendens convertit & reducit secum in idem pulchrum & bonum. Hujus illustrè exemplum

plum est in sole. Sol enim in rebus corporeis est summum pulchrum & bonum. Unde rectè quodam loco D. Gregorius Nazianzenus. Sicut in rebus sensibilibus est Sol, ita in intelligibilibus DEUS. Ex sole descendit calor ad res inferiores, descendit autem per lucem; & prius res illustrantur quàm calorem concipiant; calore concepto fiunt spiritales, leves, & sursum in cælum vehuntur. Sol est symbolum DEI, lux sapientiæ, calor amoris; res terrenæ animarum & spirituum. A DEO descendit amor per sapientiam; prius enim mens illustratur cognitione pulchritudinis & bonitatis Divinæ, deinde per cognitionem concipit amorem: amor conceptus efficit animam spirituales, cælestem, eamquæ mox sursum trahit, & DEO coniungit, illiquè soli æterno similem veluti quendam parellum (quo solis est expressa imago) efficit.

Quinque res considerandæ in Amore DEI erga hominem.

UT melius intelligatur amoris Divini erga nos magnitudo, quinque sunt consideranda. 1<sup>mo</sup>, Majestas amantis. 2<sup>do</sup>, qualitas eorum quos amat. 3<sup>to</sup>, bona quæ illis partim confert, partim offert. 4<sup>to</sup>, modus quo amat. 5<sup>to</sup>, finis propter quem amat.

Quod ad 1<sup>um</sup> attinet, qui nos amat, non est princeps aliquis terrenus, nec Angelus, sed DEUS ipse infinitus, immensus, æternus, infinitæ potentie, sapientiæ, sanctitatis gloriæ, beatitudinis. Et hic amor non est recens conceptus, sed ab æterno præceptus. Insinuat hoc multis locis scriptura Divina. Jerem: 31. in charitate perpetua dilexi te, ideo attraxi te. Isaiæ 49. Nunquid oblivisi potest mater infantem suum, ut non misereatur filio uteri sui? Et si illa oblita fuerit, ego tamen non obliviscar tui. Ecce in manibus meis descripsi te: muri tui coram oculis meis semper. Joan. 3. Sic DEUS dilexit mundum, ut Unigenitum suum daret. Ad Ephes. 1. Elegit nos in ipso ante mundi constitutionem: & alibi. At quanta res est amari à tanta Majestate? in aulis Principum plerique laborant, & operam in eo ponunt omnem, ut favorem Principis assequantur: quo obrento, gloriantur, beatos se putant, & vix se capiunt;



unt? idquē tūm quia talis favor & benevolentia per se magnam illis adfert dignitatem, & exultationem apud homines; tum quia inde illis proveniunt honores, præfecturæ & opes. Si favor Principis terreni, mortalis, nobis similis, nostrisque miseris subjecti, tanti æstimatur, quantum conferi debet favor Divinus? Certè infinitè pluris, cum Majestas DEI sit infinitè major, & dignitas ac opulentia, quam confert, infinitis partibus melior & optabilior; nimirum quantum præstant cælestia terrenis, Divina humanis, sempiterna caducis & momentaneis.

Secundò. Spectanda conditio eorum quos amat. Hi sunt, si naturam spectes, infimi inter creaturas rationales (sicut enim materia prima est infima inter res corporeas, ita anima inter res spirituales) si qualitatem, peccatores, inimici, superbi, ingrati, carnales, cælestium incurii, terrenis affixi, inepti ad omne bonum, proni ad omne malum. Res planè admirabilis, tam vilem & ingratam creaturam tantopere à suo Creatore atquē adeo etiam præ Angelis dilectam: sicut si potentissimus Monarcha Æthiopica aliquot mancipia infimis solum obsequiis idonea, sæpius triremes & mortem commerita, amaret præ patria nobilitate, adoptaret in filios, & omni studio niteretur evehere ad regni sui communionem; quis non miraretur? Supra naturam humanam tot sunt Angelorum ordines, omnes sublimes, spirituales, illustres, omnes sapientiâ, charitate repleti, omnes in DEUM semper intenti, ab omni contagione alieni, omnes cæli cives naturales; & tamen his omnibus prætulit naturam humanam, rationalis naturæ terminum, terræ civem, brutorum sociam, peccatis inquinatam, ignorantix tenebris circumfusam, & à rebus Divinis longissime dislitam. *Nuquam enim Angelos apprehendit, sed semen Abrahæ apprehendit. Merito dixit Apostolus ad Rom. 5. Commendat charitatem suam DEUS in nobis, quoniam cum adhuc peccatores essemus, secundum tempus Christus pro nobis mortuus est, &c. Et Prophetæ regius Psal. 8. Quid est homo quod memor es ejus? aut filius hominis quoniam visitas eum?* Hujus in peccatores dilectionis pulcherrimum exemplum refert Dionysius Areopagita Epist. 8. ad Demophilum Monachum.

*Tertiò*

Tertiò. Speſtanda bona quæ nobis partim præparavit, partim dedit. Quorum *primum* eſt, communicatio æternæ beatitudinis & regni ſui : ut hanc enim nobis daret, cætera omnia præparavit : hoc bonum eſt infinitæ æſtimationis. *Secundum*, eſt anima rationalis & immortalis, capax tanti boni. *Tertium*, gratia cæleſtis, quâ poſſimus illam gloriam promereri. *Quartum*, corpus idoneum animæ instrumentum, quinque ſenſibus inſtructum. *Quintum*, tota mundi machina cum omnibus opibus & bonis ; quæ illâ continentur : hæc enim omnia condita propter hominem ut in mundo vivat, rebusquæ omnibus ad DEI cultum, & promerendam Divinitatem juvetur. *Sextum*, Angelica cuſtodia : fecit enim Angelos velut noſtros pædagogos, cuſtodes & directores ad ſalutem : Et hæc omnia ante peccatum. Poſt peccatum cum mereremur his omnibus privari, addidit multò majora : ſed de his infra, cum de miſericordia. Quantæ verò æſtimationis ſint hæc ſingula bona, vel ex eo pater, quòd nemo integritatem ſenſuum vel membrorum, quæ tamen ſunt ex minimis vel aureis montibus commutare veller. Conſer cum his quæ mundus dare poteſt, videbis quàm ea ſunt parvi momenti, quàm tenuia, fluxa, fallacia : & tamen à plerisq. plus amantur quàm DEUS. O vecordes animas !

Quartò. Conſiderandus modus hujus dilectionis. Diligit enim nos DEUS, non ſolùm ut Princeps ſubditos, ut Dominus ſervos : Sed ut Pater filios. Unde ſe patrem à nobis vocari jubet. Vult enim nos facere heredes regni ſui, & omnium bonorum ſuorum participes. Deinde non vulgari modo, ut alii patres ſolent diligere filios adoptivos, ſed prorsus inaudito & inæſtimabili ; ita ut Filium ſuum Unigenitum, æternam Sapientiam noſtram naturam aſſumere, & in ea verbo & exemplo noſ inſtruere, pro noſtris delictis ſatisfacere, & mortem perpeti voluerit. Unde ipſe Dominus Joann. 3. Sic DEUS dilexit mundum, ut Filium ſuum unigenitum daret : ut omnis qui credit in illum non pereat, ſed habeat vitam æternam. Sic, tam ardentem tantâ æſtimatione tanti nos fecit. Videtur ſanè iſte amor ſummus, non ſolùm intensiōe & ardore, ſed etiam æſtimatione & pretio. Non enim DEUS in creaturam videtur plus

dilectionis potuisse impendere, quàm homini re ipsâ impendit. Verùm de hoc infra Ubi de misericordia.

Quintò. Considerandus est finis hujus dilectionis, non enim sui commodi causâ, sicut Principes sæpè diligunt suos populos & famulos, nos dilexit, sed commodi nostri: nimirum ut nos regni sui faceret participes, ut inexhaustum lucis & bonitatis suæ fontem in nos derivaret. Nec obstat, quòd hoc totum referat ad gloriam suam: hoc enim ipsa rerum natura postulat. Omnis enim creatura ex essentia sua est quid DEI, & ordinatur ad ipsius gloriam. Si ut enim finis, & ut ita dixerim, felicitas vasis figlini, aut alterius arte facti, est servire utilibus humanis; ita finis hominis & totius creaturæ rationalis est, servire gloriæ DEI, ipsam cognoscendo, amando, laudando, colendo. Itaque quòd DEUS totum bonum creaturæ ad gloriam suam referat, nullo modo impedit, quin amor ipsius in nos sit sincerissima benevolentia, & amor amicitiae, veliquè nobis bonum, ut nobis sit benè & optimè absque intuitu sui commodi. Confirmatur: quia etiam nos totam beatitudinem intrinsecam referemus ad DEI gloriam, eamquè pluris faciemus, plùs amabimus, plùs de ea gaudebimus ut est bonum quoddam DEI, gloriam ejus illustrans, & laudem ejus celebrans, quàm ut est bonum nostrum maximiis commodis & gaudiis nos afficiens. Idem rectus ordo postulat, cum creatura nulla sibi sit ultimus finis, sed solus DEUS: Itaque non in se ultinò, sed in DEO quiescere debet ejus appetitus. Deinde, quia nos magis felices & beatos censebimus bonis DEI, quàm bonis nobis intrinsecis: amor enim uniet nos cum DEO, & unum cum eo spiritum efficiet. Unde nihil magnopere æstimabimus, aut amabimus, nisi quatenus est bonum DEI, in ejusquè cedit gloriam, quasi aliâ ratione non magnopere ad nos pertineat. *Hec Lessius.*

### *Actus & Affectus Anagogici*

*Ex Ven. Joanne à S. Samfone Carm. in Flamma Divini Amor tra. 1. c. 6.*

**Q**uid tibi ô Domine DEUS meus cum universo orbe creando, cum ex hoc non sis in te ipso beator?

*Num-*



Nunquid non tibi ipsi sufficiebas ad tuam infinitam beatitudinem absque eo quod per creationem te tam diversis creaturis communicares, quas noveras maximam partem tanto dono nunquam usuras in utilitatem suam? O bonitas, ô immense amor! educere voluisti ex æternis tuis ideis, has creaturas in evidentiam sui ipsarum, ut te cognoscerent, amarent, & semper operarentur conformiter ad excellentem tuum amorem.

Utique eas creasti ut non cognoscerent, neque amarent aliud præter te, super omnia alia? ut hoc modo semper æqualiter insignitæ manerent Divinâ tuâ similitudine, quæ est earum pulchritudo, & supernaturale complementum. Quidnam est hoc ô amator hominum & Angelorum? quanta distantia entis ad non ens & nihilum, ex quo mundum hunc omnem extraxisti, in tantam, tamque sublimem quam habet excellentiam. Si mirari hoc Angelis convenit in infinita infinitate amoris & pulchritudinis Majestatis tuæ, quantum magis nobis qui in comparatione Angelicæ naturæ nihil sumus.

Eja bene sit, ipsi & nos mirabiles sumus effectus amoris tui excessivi, & excedentis in te ipso, in Angelis laetis, & sanctis hominibus. Illic operaris effectus, qui omnes sufficientes sunt ad annihilandum homines tuæ operationi in seipsis non respondentes, accipientes omnia dona tua, & accepta omnia corrumpentes, utique ea, & se, ad usus per verfos usurpantes.

Interim ô amor meus, contenti sunt & quieti in naturalibus suis bonis & commodis, absque ulli tui consideratione, qui Esse eorum es, & omne bonum.

Ego autem Domine, quisnam sum, & undenam? per creationem, & recreationem eduxisti me, ex limo, & de terra, in qua verè pauperior eram ipsimet paupertate, quantum ad veram intelligentiam & operationem amoris: & hoc Domine, ut inter principes populi tui electi, & dilecti me collocares.

O amor, ô bonitas, ô misericordia immensa, ô Majestas infinita! quæ implet omnia, & sanctificas omnem hominem venientem in hunc mundum, & quæ non diligis mundum.

Quis dabit tibi terminos & limites, in eo ipso quod operatus es in me, & quod utique sum? nemo Domine, nemo potest; infinite enim sentio me devinctum infinitæ Majestati tuæ, tam ratione ejus, quod in se ipsa est, quam beneficiorum omnium usque nunc ab ea acceptorum ad

completum bene esse meum, tam secundum gratiam, quam secundum naturam.

Si nature dona recensere volo, coram Majestate tua, quot reticebo veritates, & subjecta admiratione digna? si gratiae etiam supra communia recreationis, baptismi, & electiui numerum, quomodo procedam, cum id ipsum sit quod tam parum promerui, sed nec promereri potui, absque speciali gratia tua & amore. O! amor meus, & vita mea, super hoc obmutesco in admiratione mea, cum nihil habeam meum, & si quid habeo scilicet me ipsum, adeo pauper sum & corruptibilis: ut me ipsum continue immergam in omnis corruptionis abyssum, id est peccatum.

Sed o chara mea vita, & chare mi amor, quandoquidem me ipsum mihi dedisti utique libero meo arbitrio: eo ipso reddo me ipsum tibi, in parum & perenne holocaustum, quantum in me est, infiniteque delecto me tamen servare cognovisse, & amavisse, o tam nova & aeterna veritas. O quam saepe creaturae in laxiori sua vita petierunt à me, ubi est DEUS: tunc quibus respondebam, quod non erat conveniens. Tu enim in me es, tanquam in proprio tuo regno, & tamen non semper sciri scientiam & amore efficaci, qui me libere coegisset ut te quarerem, cognoscerem, sentirem, amarem, & possiderem apud me, tanquam in proprii regni tui sede, cujus tibi sanctificatio in desideriis ab aeterno fuit. Hoc est chare mi amor quod infinite delecto.

Hic quae major potest excogitari miseria, quam sibi vivere, & ad se, & non operari & intendere ad amorem DEI perfectivam in seipso.

Quid est hoc, o vita mea, dixisse te mihi ut perfectus essem & sanctus sicut tu es, & tamen ac si te non audivissem, huic nullo modo operam me dedisse.

Sed chare mi amor, & chara mea vita, damnum meum egre ferens, non in me sed in te per me, cupio nunc strenue operi manum ad-movere, quod prestabo absque venia, & in dulgentia erga me.

Iam nunc resuere volo in te, omni virium mearum internarum activitate, & toto corde meo; ut te quovis pretio perenniter amem.

Heu! heu! chare mi amor, olim cor meum jugiter astuavit velut mare saevae tempestationis agitatam, unde instabilis eram, & sine quiete cordis, ignarus causae miserationum mearum.

Ha! chare mi amor, & chara mea vita, quid est de corde quod

non applicatur ad amandum te, nisi latronum omnis generis latibulum, quorum unusquisque raptat & distrabit illud, quo partem suam obtineat, adeo ut homo sic propriis voluntariisque hospitibus misere dilaceratus, miser sit supra miseriam omnem in captivitate sua, cui quisque invigilat, ne cum praeda effugiat.

Omnes & multes inexcogitanda hominum miseria, tanto miseriorum, quanto sibi in sua miserabili servitute complacent, quarentium & exceptantium tot & tantis infelicibus dominus se mancipare.

Eja mi amor, & vita mea, quandoquidem tuâ misericordiâ disrupta sunt vincula, & utique liberatus sum ab iis, qui me seum in perditionem arreptabant; Te, te inquam qui me fecisti, amare volo, amore summè perfectivo, amore forti, amore excellenti.

Propter hoc me tantum bonitati tue confido, quantum mihi ipsi diffidere debeo.

Ex hoc vides latitudinem amoris, qui quantum crescit, tantum constringitur vivâ & inflammata aspiratione. Perro amoris utilia sunt omnia, qui sine ordine, & delectu, cordis sui flammam eructat, ardens, simpliciter, abundanter & jugiter, discretionem nesciens, modum nec menturam, quia raptat eum dilectus suus motu suo dulci, & summè amabili pulchritudine, in quem optat irrecuperabiliter te immergere, & de tacto magis ac magis immergit.

### *Alii Actus & Affectus Amorosi*

*Ex citato Authore tra. 2. c. 8.*

**Q**uidnam est vivere? ô amor, quidnam est hic vivere? ô amor meus & vita mea? est mori, est mori, utique sibi, est pati, est langvete, est reverâ mori, sive intus & secundum partem spiritum, sive quantum ad corpus secundum naturalem vitam, quod in his langvibus exinanitur, & paulatim langvore, & debilitate consumitur, donec ejus vita funditus exhauriatur.

Agedum amor meus & vita mea, tale est desiderium meum, & qui inter nos est mutus amor illud in me accendit, ut æternum tibi satisfaciâ super hac cruce, & omni quæ tibi placuerit alia, & etiam omnino aliter, si mihi constitueris.

Hu! cave mi amor! quidnam est hæc vita, ubi tantum in uni-  
ei expectatione boni sui vivitur, quo nunquam aliter fruimur, quam



cum comburimur, redigimur in amoris ignem, & penitus consumimur. Quando enim amor meus, erit funditus redacta, fusa, & transfusa, ita, ut sim omnino idem cum illo, & in illo? O tristis & ardua vita, vite amoris mei adeò contraria; Sed qualiscunque sit amor meus & vita mea, talis exhibenda tibi est, qualem habeo & sentio, cum iisdem suis in me contrariis effectibus. Scis utique amor meus, quod reverà est, & quod sum, conformiter ad id quod possum.

Heu! amor meus, nihil sum & nihil possum, & hæc nihilominus notitia & scientia, toties à me experimento probata est, & perenniter erit omne gaudium meum, tam in vita quam in morte, tam in actione quam in passione, tam in æternitate, quam in tempore.

Nunquid amor meus es? Vita mea & omnia mea? nunquid DEUS meus es? & chrisimus sponsus? hoc mihi sufficit, ut semper æqualis mihi ipsi maneam in igne paupertatis & resignationis amerosæ valde internæ & nude, ut perenniter, simpliciter, & nudè tibi adhaream in simplici animi quiete, & simplicissima intentione & attentione.

Sed super hæc omnia maneo & manebo fixè stabilita in pace, & quiete spiritus simplicissima & summè unica, in conatibus amabilium meorum gemituum externorum, & super ipsos in hoc tempore, & in idipsum.

Enim verò per hoc ipsum intendo amor meus, & vita mea, exprimere tibi efficaciter ardorem amoris mei, qui me summis suis acriter adurit, ut me præcipitem agni in abyssum ignis ejus omnia consenti, rationabiliter, & secundum omnes ejusdemmet amoris æqualis, & inter nos mutui, rationes, ut idemmet ignis me totum possit in se transmutare ad infinitum ejus æternumque gaudium, omnimodè mei totius amissione, & æternâ desertione.

Quà ratione amor meus, & vita mea, quicquid videris, & omne quod videbitur, & audietur ex me, tam ab Angelis quam ab hominibus, amabile meum probabit sacrificium, in æternum iniquitæ tuæ Majestati holocaustum.

Ha! amor meus! & vita mea, quàm longè abes ab animo frustrandi me tuo in meipso, in ardore amoris mei; & ego tibi dico cum omni humilitate, & confidentia, me quæque te non frustraturum tuo, quod utique tribuis mihi, & semper ad eundem tribues effectum, magis ac magis, & melius in melius. Quòd si de effectu impræsentiarum quaritur, jam  
quoad

quoad hoc & per hoc ipsum, mutui nostri desiderii fruitionem & possessionem adepti sumus.

Quod me attinet cara mea vita, nesci quidem utrum famelicus sit & insatiabilis appetitus meus, an non; quod si plus, imò multò plus eternum à me exigis, dà mibi id ipsum, fac tu ipso, & tuum est.

### *Alii Actus & Affectus Amoris.*

*Ex eodem Authore citato c. 9.*

**O** Mea totalitas! quàm infelix est qui te non amat! quantum ad me scio te, & cognosco sufficienter ad amandum, sed bene! mi amor charissime, non amo te sufficienter; nam desiderium meum infinitum est, vel saltem ad minimum amandi te in puritate, & ardore Seraphico, in hoc mortali & terreno sacco, in quo amore languo, ut strenuè & convenienter expugnem, & in bono ordine, tam intus quàm foris, omne, quod amori meo contrarium est. Id ipsum præstabis in me ô cara mea vita, in veritate & perfectione consummata, & ego te patriar præstantem, & sustinebo ad voluptatem, mediante tuâ bonitate & amore; in hoc versatur & positum est hic, æternum meum gaudium & quies mea, donec penitus fruor omnimodâ, gravis hujus terreni, & dissiliis corporis dissolutione.

Illic amor meus & vita mea, illic omnia possidebo, te videndo, illic amabo te plenè, perfectè & valde deiformiter.

O qualis distantia! ô qualis mutatio! ô qualis maris abyssus! ô qualis immensitas ignis omnia devorantis, & in se transformantis! ut in simplicissima ejus æternitate unum sinus in illo, non natura sed amore summo & indicibili.

Quod ergò quaritur, est amare, ô amor meus & vita mea, est languere & amore mori, sed multum & multò melius in ardore cordis mei, & in me ipsa tota, quàm in solo corpore.

Videtur mihi amor meus, & vita mea, quas proferre possem amoris mei similitudines & expressiones, multò esse inferiores; cum amor meus essentialis sit, & perditus secundum aliquem bonum sensum, in omni tua Deitate humanata, te inquam Salvator meus, amor meus, Sponsus meus charissimus, cum quo crucifigit me, & æternum crucifiget amor.

Non loquantur mihi amplius creature de re ulla in æternam, quàm de

de gloriatione in cruce tua, in tuis doloribus & sufferentiis, & in morte tua acerbissima & amarissima: Quia hæc omnia pro me passus es ipse quoque sunt amoris mei objectum, & ipse amoris meus o chara mea vita, & totalitas mea: siquidem minora præstare, & his omnibus esse minorem, utique amorem in ore, non in corde, habere est.

Hæc chara mea vita, nunquam dicit amor sufficit, sed multò plus dire, quàm habet, quàm est, & quàm potest, semper exoptat: sed in vera veritate, quodnam est amoris tempus? istud utique amor meus & vita mea, & adhuc omne aliud, & omnino aliter quàm istud.

Ceterum enixè te obsecro, charissime mi amor, ut me ita à me ipso, & omnibus privatis subtilibus questionibus liberares, ut nulla unquam amplius inter vitam tuam & meam, dissimilitudo inveniat.

O quanta videre & comprehendere est, hoc amor meus & vita mea, sed summum quo teneris præstandi desiderium, ansam mihi præbet sperandi & plenè confidendi te præstiturum, & istud utique futurum; quòd si semper plus pro minori tribuis, & plus adhuc tanquam dispositionem ad majus: ego quoque tibi reciprocè, & mutuo totum pro toto & totum ad totum jugiter rependam.

Agedum, amor meus solus ad solum, nec unquam ex parte mea quidquam nobis impedimentum ponat & medium.

### *Alii Actus & Affectus ibidem cap. 10. 11.*

**E**xpressiones meæ affectuosæ o chare mi amor, & vita mea, ludus sunt, & omnis voluptas intimorum tuorum & amicorum amatorum. Capias me amor meus: quid? vita mea delectari de te, & negotiari tecum, & in te, numquid est omne gaudium creaturarum omnium, sed specialiter te amantium? adeò ut sinceram meam & affectuosam tecum negotiationem, secundum meam totalitatem, non secus ac propriam suam diligant, propter amoris infinitatem, operantis & recipientis amorem, ut resuat ex tempore in eundem amorem, strenuam & ardenti affectu vitæ suæ, aut super hæc, in pura sufficientia, & nudissima, simplicissimaque contemplatione. Illic o vita mea, amatores amoris infiniti contemplantur fixè, & nudè infinitum suum & beatum objectum, ad minimum simplicissimam admiratione.

Porrò in impotentia maximè multum agendi fidelis anima erigit se, & attollit ad examinationem; Sed ut melius dicam, ad ultimam usque



usque oculorum aciem, simplicibus obtutibus, multum expressivis, magnaue exprimentibus, magne extensionis uti subtilissimo, & levissimo spiritus impetu, aptissimo & convenientissimo spiritus affectuoso saucio & languenti amore, tali qualem hic suppono in charissimo suo Sponso.

Ha! meus amor & mea vita, quam bonum est adherere tibi, supra sensum, supra tempus, & rationem. Gusto & experior quod dico, expecto in altissima mea fiducia, ardentis mei & unici desiderii effectum: de hoc in eternum, & quidem ex hinc queritur. O meus amor! quam activus est & penetrans intimerum tuorum amator & amoris arcus intentus: quis intuebitur & dicet, nisi ipsemet amoris filii? qui & intimae ejus sponsae sunt.

O amor, ô bonitas, ô magnitudo! quis tibi conceptu suo, terminos & limites assignabit, sed de hoc non est hic quaestio, ô omnia mea! verum de amore meo tibi perenne, firmiter, unice & incessanter impendendo, quomodo te scio, & qualem te vides, cujus Majestati respondere non valens nisi distantia infinita propter meum nihilum, cogor manere suspensus supra propriam meam actionem, & quamvis aliam.

Sic ô vita mea, amari non potes, nisi à longè, & longissime, quamvis multum apud te foret, sicutique fieret, pro omni conatu & virtute creaturae humane. Novi istud apprimè & sentio, sed quid? pendet à te, & semper pendebit chara mei vita, vi scilicet & virtute tui proprii id est amoris tui erga me intimi.

Quid enim fieri posset ô charissime mi amor, ut ex meipso & mea infirmitate totalitati tuae nihilum meum unirem? Sed hoc non hic queritur, verum fidelem tibi esse amantem, supra distinctionem, & discretionem sentiendi, & non sentiendi. Vide charissime mi amor, quomodo tibi exprimo omne quod debet & potest exprimi, supra omnem expressionem, sensum, manifestationem, & hujus aut istius aspectum, utique quia quod appeto, & intendo in eminentia obtutus mei, supereminet omnia.

Denique de hoc queritur, scilicet de amando amore infinito in seipso, aeternis meis sumptibus & impensis: hoc est tibi omnia dicere, omnia complecti, & omnia videre, sicut est omnia velle, omnia operari, & esse totum ad fluxum, & supra fluxum sensibilis exuberantis tui amoris, in unicis intimisque tuis Sponsis.

Hen! Hen! cara mea vita, quam triste & durum mihi est hoc  
Ggg  
exilium,

exilium, quàm diuturnum & molestum, præ meo desiderio possidendi te plene, & integrè in te ipso toto.

O DEUS! amor meus, & vita mea, quod est creatum omne, nisi amor ex tua parte? utique stupendum est infinite ò Sponse mi, & omnia mea, id ipsummet omne creatum non esse amorem ex sua parte. Sed cui bono ista profari? cùm tum expresse agatur de amore meo mutuo, reciproco, & infinito, si fieri posset, amoris tuo erga me infinito. Facillimè mihi persvadeo, quamlibet tuarum amantium, tantum velle, desiderare, & loqui quod est infinitum meum gaudium: quia saltem invenientur ex eis aliqua, quæ melius & majus respectu mei semper operabuntur: attamen credere non possum, nec in animum meum inducere majus esse meo desiderium illarum, in hac nostra exercitatione unica, in qua totus sum, & æternum incumbo amoris tuo. Enim verò quid mea interest amor mi carissime? gaudium meum est, plus, plus esse, & multum, multum: modò in totalitate mea quod amoris debeo rependam, nunquam mutando ad quodcumquè nec pro quocunquè, quod est omnia complecti, & prospicere. O amor meus, & vita mea! plena est terra amore & misericordiâ, & exundat superfluitquè, quid interim minus faciam, tanto amore, tam potenter acta, & mota? mirumne quàm dico amans ero, & penitus immersa in mari infinito amabilis & felicissimi amoris mei, qui alius non est, quàm tu ipse?

O chara mea vita, & amor meus, quid hoc esset? qualis infidelitas? quàm ingratus animus? quid amabò cernitur ex te in me, quàm amor & misericordia? quid videbitur, & videri unquam debet in me, quàm amor amans amorem, amoris blandiens, exaltans & magnificans amorem, in totalitate ipsiusmet, in qua fusa sum & perditâ, simplex & affectuosa, supra sensum: & omnem comprehensionem, & inde nunquam exire volo, ut mihiipsi creatoquè vivam, quomocunquè nec propter quodcumquè, quia illic ita cumulatè contenta sum, ut nihil unquam optatis meis sit defuturum.

Ha! amor meus, & vita mea, hic est, ubi videbis, & habebis in infinitum tuum gaudium plenissimam meam, & unicam & æternam conformitatem, secundum debitum amoris mutui & reciproci amanti tue intimæ, in infinito suo amante. Inde fit chara mea vita, quod de reliquo parum sim sollicita, deque eo omni quod de foris est, sicut ut nosti & vides optime cave mi amor, satis sciens hæc omnia mihi futura,

cum postulaverit necessitas tanquam effectus talipsumet amoris, qui tunc nequaquam deerit.

Tu es igitur ipse o vita mea, quem semper unice fixèque intuebor tanquam omnia mea, finale meum objectum, amorem meum infinitum, & omne gaudium meum & latitiam: sed quod hic facio o amor meus & vita mea, est regimam amoris adjurare, & omnes Sanctos & Sanctas, qui sunt omnes humillimi, amantissimi, & beatissimi ejus famuli, ut me plenissime adjuvent, in amore meo integrè & perfectè implendo, quatenus talis reverà inveniatur, qualis est in desiderio meo, verbis meis, & affectuosis protestationibus.

Ha! quàm felix est amor meus, & vita mea, qui tibi ad gaudium, sed omne gaudium & oblectamentum pro viribus famulatur. Quid amor meus! hoc præstabunt omnes, & ego non præstabo? non, non o amor meus & vita mea, non ita fiet juvante me gratiâ & auxilio.

Quòd si langveo amore, & amando, quid mirum videre me inter Divinas tuas manus morientem, amore què & amando expirantem? Accende igitur amor meus, & vita mea, amabile amabile tuum holocaustum quod ego sum amore ipso vehementer infuso & effluente in animam meam, & in omnes vires meas, ad hunc effectum, quatenus consumer acerrimo & dulcissimo igne ipsiusmet amoris, in eo ipso toto, qui non est alius quàm tu ipse.

Hoc operare in me, o cara vita! & quantum est in me, nec impedimentum afferam, nec remissionem ullam: ut se tibi plenissime præbet indignissima, sed humillima & pauperrima creatura tua & sponsa.

Hoc est objectum admirationis sanctorum omnium amatorum tuorum, o amor meus! quòd sim ego sponsa tua, qui propter hoc tantum abest, ut me dedignari velint, quòd è contra sublevare me cupiunt, & efferre inter brachia sua amabilia, ut me ipsum excedam, superem, & supergrediar, omniaquè pericula, & inimicorum meorum insidias hoc in ultimo mortis discrimine penitus evadam, mortis utiquè mibi optatissimæ, cum sit introitus & initium beatæ vitæ meæ, & plenæ possessionis, quam habeo tui, o cara mi amor!

Haftenus ecstatici Actus & Affectus Amoris supra citati V. Viri Joannis à S. Samsone.



## § IOMUS.

## DE OMNIPOTENTIA DEI.

*Ex Lefſio de perfectione Divin. lib. 5. c. I.*

OMnipotentia DEI plurimis locis traditur à scriptura Divina, nam plusquam 70. locis vocatur *Omnipotens*. Idem multis aliis locis dilerè asseritur; ut Matth. 19. *Apud Deum omnia possibilia sunt.* Marci 10. *Omnia possibilia sunt apud DEUM, &c.* Cap. 14. *Pater omnia tibi possibilia sunt.* Luc. 1. *Non est impossibile apud Deum omne verbum.* Idem patet ex symbolo: *Credo in DEUM Patrem omnipotentem, creatorem cali & terræ.* Estquè hic particulus fundamentum nostræ religionis, cùm præcipua ejus dogmata eo nitantur, ut dogma de creatione mundi, de ejusdem conservatione & gubernatione, mysterium Incarnationis, Eucharistiæ, Resurrectionis, Visionis beatificæ, & similia.

Idem colligi potest ratione. *Primò.* Ex eo quòd totum hoc Universum omnia rerum genera complectens fecerit. Unde evidenter patet illum alia similia sinè fine efficere posse: sicut pictor qui unam formam potest excellentissimè depingere, potest etiam quasvis alias, quas animo complecti potest: & Architectus, qui unam palatii ideam potest animo concipere & opere exhibere, potest etiam alias quasvis.

*Psalm. 148.*

*Secundò.* Ex modo faciendi, tum ex parte actionis, tum ex parte termini. Ex parte actionis; quia summa facilitate, nimirum solo verbo & jussu. *Ipsè enim dixit & facta sunt, ipse mandavit & creata sunt.* Nihil facilius verbo. Hæc summa felicitas, signum est summæ potentix, ac proinde omnipotentix. Ex parte termini; quia ex nulla materia, sed ex nihilo: quod nunquam Philosophi potuerunt vel animo concipere, quare & ex hac parte, ejus potentia limite caret. Ex parte enim formæ, res in infinitum multiplicari possunt: ut si architectus posset extruere domos sinè materia, vel ipsam materiam primitus excitare, nullus posset ejus arti statui terminus, nam sinè fine plures & plures domos posset extruere. Quòd enim plures nequeunt fieri, defectu materiæ provenit. Est igitur hoc signum

evidens

evidens omnipotentia. Nec enim major fingi potest, quam quæ totum ex nihilo facit. Confirmatur: Quia quod res longius distat ab esse, eò majori opus est potentia ut trahatur ad esse, atqui longissimè distat ab esse, quod non later in potentia materiae, sed in puro nihilo, solaquè potentia obiectiva; ergò opus est maximâ potentia, quæ sola est omnipotentia.

*Tertiò.* Colligitur ex infinitate essentia: potentia enim sequitur essentiam. Nam vel est ipsa rei essentia considerata ut est effectiva; vel quiddam sequens essentiam per modum naturalis proprietatis. Ergò cum essentia sit penitus infinita, potentia quoquè omnino infinita erit: sunt enim hæc inter se commenta.

*Quartò.* Ex participabilitate essentia: tanta enim est potentia, quanta est essentia in ratione participabilis ad extra: sed essentia infinitis modis est participabilis seu imitabilis, idquè secundum singulos gradus rerum, qui sunt esse, vivere, sentire, intelligere: ergo potentia est infinita. Vide S. Tho. l. 2. contra gentes c. 22. ubi similes aliquot rationes eleganter adducit.

*Quintò.* Ex ratione sapientia: quia tanta est potentia, quanta est sapientia. Quidquid enim per suam sapientiam potest concipere ut operabile, per suam potentiam potest efficere: sicut perfectus pictor, quidquid potest imaginari, potest exterius depingere. Atqui infinitas rationes, & species rerum infinita illa sapientia concipit: Ergò potest omnes illas producere.

### Quædam confectaria Omnipotentia Divina.

*Ex Lesio cit. cap. 2.*

**E**X his sequitur imò. DEUM posse omnia efficere per seipsum, quæ potest per creaturas. Omnes enim vires & facultates, quæ sunt in creaturis, sunt ab ipso, & in ipso eminenter existunt. Cum igitur ipsius potentia omnem creaturæ potentiam eminenter contineat; omnia potest, quæ omnis creatura potest; idquè modo longè perfectiore:

Sequitur 2dò. Cum DEUS dicitur *Omnipotens, & omnia*  
 Ggg; posse

posse &c. ly omnia non solum designare ea quæ sunt re ipsâ, aut quæ ab his fieri possunt; sed omnia absolute, quorum conceptui non repugnat esse; qualia sunt omnia, non solum quæ à mente humana & Angelica, sed etiam quæ ab ipsa DEI sapientia infinita concipi possunt. At hæc quàm sunt infinita? quàm mirabilia & exotica, & omnem captum mentis humanæ & Angelicæ excedentia? Quàm mira & multa sinè termino fingit mens humana? quantò mirabiliora & peregriniora & plura mens Angelica? sed in infinitum magis miranda & plura mens Divina? Hæc omnia solo verbo, solo nutu, potest in opus explicare, & foris re ipsâ repræsentare. Sicut enim Divina sapientia est regula Divinæ potentiæ, ita etiam nullus alius limes ei statui potest. Confirmari hæc possunt ex illo dicto Angeli Luc. 1. *Non erit impossibile apud DEUM omne verbum*; id est, nulla res quæ animo concipi queat, aut verbo exprimi, ut Doctores passim exponunt. Unde certissima & ab omnibus recepta sententia est, eaque fide tenenda, vel fidei proxima, *Deum posse quidquid non involvit contradictionem*: id est, quidquid non includit non esse simul cum esse. *Non esse enim formaliter tollit esse*, ac proinde simul cum illo stare non potest: idque adeo est evidens, ut sit principium omnis ratiocinationis, in quod omnis ratio, omnisque disputatio ultimò resolvitur, ut in Metaphysica traditur. Omne igitur conceptibile potest DEUS, tam negativum, quàm positivum; sed negationem & positionem ejusdem simul connectere non potest: quia hæc essentialiter se mutuò tollunt.

Sequitur tertiò DEUM præter ea quæ re ipsa fecit, posse facere alia sinè fine. *Primò* potest facere alios mundos innumerabiles, similes & æquales huic mundo; At quanta res est mundus iste, quàm immensa?

*Descriptionem  
mundanæ ma-  
chinæ fusorem  
videt supra sect.  
I. subf. I.*

*Secundò*, potest alios mundos majores isto condere, servatâ proportionem singularum partium idque sinè termino: v. g. ut singulæ partes sint centuplo vel mililecuplo majores partibus hujus mundi, terra terrâ, mare mari, sol sole, cælum cælo; idque in quavis alia proportionem sinè fine. Unde tota mundi hujus machina ad potentiam DEI est, instar parvæ pilæ:



pilæ: potest enim DEUS facere mundum adeò magnum, ut totus hic mundus ad illum comparatus sit instar grani milii; & in illo tantam multitudinem Angelorum, ut hic numerus Angelorum qui modo existit, sit instar pugili ad arenam maris.

*Tertio*, potest etiam facere alios mundos specie ab hoc distinctos & præstantiores, idque sine termino: similiter Angelos specie distinctos & præstantiores. De Angelis est communis ferè sententia D. D. De mundi partibus est eadem ratio, sicut enim in spiritibus sunt gradus infiniti, cur non similiter sint in corporibus? Constat sanè esse gradus in corporibus; nam aqua præstantior est terrâ, & aer præstantior est aquâ, & inter cælos est ordo naturalis dignitatis. Quis dicat hunc ordinem sistere in supremo cælo, nec posse corpus præstantius à DEO fieri? aut non posse fieri elementa alia nostris analogâ? Nullo modo dubitandum est, quin in thesauris Divinæ sapientiæ, lateant & alia elementa, & alii cæli nostris analogi & præstantiores; cujus etiam signum est tanta diversitas terrarum, liquorum, vaporum, vel spirituum nostra elementa æmulantium, quæ tamen inter se specie differunt. Idem dicendum de corporibus mixtis, metallis, lapidibus, gemmis, plantis, animalibus. Quidquid autem latet in sapientia, etiam latet in potentia; quidquid enim potest concipere, potest & facere. Unde non fecit hunc mundum, & cætera quæ in ipso sunt, quasi nihil posset præstantius aut majus, sed quia sufficiebat ad finem sibi propositum, qui est declarare potentiam, sapientiam, & bonitatem suam; quod hic mundus tanquàm specimen eximium Divinæ artis & potentiæ satis præstat. Tale enim opus tam varium, tam immensum, & in omnibus partibus suis absolutum, non potuit fieri nisi à potentia, sapientia, & benignitate infinita. Sicut pictor vel architectus, qui etsi infinita possint opera facere, tamen sufficienter artem suam declarant in uno aliquo magno opere, si illud faciant excellentissimo modo, quo intra suam speciem fieri potest.

*Quarto*, potest sub singulis speciebus infinita individua, & rursus singula individua replicare infinities, id est, sine ullo

ullo termino. Itaque ex uno homine potest faceri maximum exercitum, implere omnia regna & urbes omnes : ex uno pisce implere totum mare, & flumina omnia : ex una arbore omnia sylvarum spatia, omnesquè montes vestire.

*Quintò.* Potest corporibus dare modum existendi incorporealem & invisibilem, ut ex augustissimo Eucharistiæ mysterio constat. Itaque cælum, terram, maria cum omnibus insulis, regnis, oppidis, populis, atquè adeo totum mundum potest ponere in grano mili absquè ulla partium immutatione, perturbatione, aut offensione. Deficit mens ista perpendens, nec tantam sustinere potest Divinæ potentia Majestatem.

Sequitur quartò. In objecto Omnipotentia Divinæ duplicem considerari posse possibilitatem : intrinsecam & extrinsecam, remotam & propinquam. *Intrinseca possibilitas* est aptitudo ipsius rei, seu nonrepugnantia ad existendum. Eadem dici potest possibilitas remota, ratione enim hujus dicitur res possibilis, etiamsi non consideretur ulla potentia quâ possit produci : Sicut color est in se visibilis, etiamsi nullus sit visus qui possit illum videre. Hanc possibilitatem habet res quodammodo à DEO, non quidem per actionem aliquam liberam vel necessariam, quâ DEUS rem illam in esse possibili producat (esse enim possibile quâ tale, non potest esse terminus productionis, nec potest habere causam effectivam) Sed habet eam à DEO tamquam à causa quasi exemplari. Essentia enim Divina quatenus est tali modo imitabilis & communicabilis, est ratio per modum radicalis ideæ, cur humana natura sit possibilis, & habeat tale esse objectivum & potentiale. Idem censendum de reliquis omnibus possibilibus. Itaque ipsa essentia est prima radix omnis esse objectivi, & possibilitatis intrinsecæ omnium possibilium ; & omne esse objectivum possibilium pender ab essentia Divina tamquam à prima & originali omnium idea, à qua singula suam speciem & rationem conceptibilem in suo gradu & ordine variè limitatum habent, modo jam explicato.

*Possibilitas extrinseca* est, quam res habent ratione omnipotentia Divinæ, per quam possunt produci & accipere esse  
actu

actu. *Extrinsecam* voco, quia non concipitur ut quid intrinsecum rebus, sed ut denominatio extrinseca à potentia Divina. Eadem dici potest possibilitas propinqua: quia posita Divinâ potentia, res statim potest fieri, nec aliquid aliud ad ejus productionem requiritur, quàm voluntas producentis.

Itaque omnia posibilia continentur in essentia Divina tanquam in originali radice, & quasi in exemplari, virtuali, & radicali. In sapientia tanquam in exemplari formali, in quo etiam existunt objectivè modo perfectissimo & illustrissimo: magis enim ibi fulgent, quàm in suis naturis creatis. In potentia tanquam in causa effeetrice. Etli enim hæc non distinguantur ex parte rei: tamen ut à nobis concipi possunt, necessario illa distinguimus, & conceptibus distinctis apprehendimus.

Ex his considerationibus patet, quanta sit Divinæ potentiae magnitudo & amplitudo, cum se extendat ad omnia, quæ sapientia Divina extra se potest concipere: quæ eadem omnia in ipsa essentia infinitate eminenter continentur.

### *Aodus & Affectus Anagogici.*

*Ex Blasio Palma thesau: indef.*

I. **O** DEUS meus omnipotens, tu es illa potentia, quæ omnia quæcunque vult, potest: & quæ nullam omnino infirmitatem admittit, neque unquam fatigatur operando: omnia ex nihilo producit, eadem facilitate ad nihilum itidem omnia reductura, si velit: nec quidquam illi resistere potest, sed omnia ipsi obediunt. O adoranda, tremenda, & religioso silentio veneranda omnipotentia! Tu Rex seculorum, per te ipsam omnia potes: à te instituta est, & dependet omnis potentia, omnis fortitudo, & energia omnium rerum. Tu inquam, omnia ex nihilo creasti, & sustentaculo tui influxus eadem conser vas, & manu tue Omnipotentiae tenes illa, quasi suspensa, nè recidant in nihilum suum. Tu Domine per te ipsum potes dare, & agere non solum omne illud, quod omnes homines, unà cum SS. Angelis animo concipere possunt: sed etiam omne illud quod infinita tua sapientia cogitare potest: cum omnipotentia tua sit aequalis sapientiae tuae & aqualiter se extendat, & diffundat: quia hæc sola est regula, & mensura illius.

Hbb

Quam



Quam enim aliam habeat mensuram immensa potentia, nisi ipsam immensitatem?

II. Conplaceo mihi, & gaudeo, Domine, de tanta tua Majestate: in cujus consideratione, rogo te, velis imprimere animam meam profundissimam reverentiam, & humilitatem erga Divinam tuam Majestatem. Placet mihi etiam, quod disponas & statuas de me, & omnibus venturis secundum tuum beneplacitum: quia nemo potest tibi dicere: quare, sic facis? omnia tua sunt, & opera manuum tuarum.

III. Fac, Domine, ut cogitem semper hanc veritatem: te mihi presentem esse, & manu tue omnipotentiae mihi minitari fulmen aeternae damnationis, & ita te nunquam offendam. Da insuper fiduciam, & securitatem cordi meo erga te, ne ullum praeter te timeam, & ne creatura ulla possit me separare ab amore tuo: nam quid sunt omnes aliae creaturae in conspectu tuo? vel quid mihi mali, sine tua permissione, possunt inferre? quodsi tamen ab aliqua permittas me affligi, hoc ipsum, Domine mi, cedit in meam salutem, & mihi cooperitur ad acquirendam vitam aeternam. Et ideo omnem meam fiduciam pono, & repositam volo in te, potentissime DEUS ac Domine. Amen.

### § II. DEUS.

#### DE DOMINIO DEI.

Ex Lesio de perfectione. Divin. l. 10. c. 1.

Dominium Jurisdictionis esse in DEO eminentissimè.

**D**ominium generati est duplex: Jurisdictionis, & Proprietatis. *Dominium Jurisdictionis*, est potestas gubernandi subditos: tali enim potestate superiores dicuntur passim Domini. Hujus potestatis sunt quinque actus: Praecipere, prohibere, permittere, punire, premiare: in his enim consistit tota gubernatio superiorum. *Præcepto* imponitur obligatio ad aliquid faciendum. *Prohibitione*, ad aliquid non faciendum. *Permissione*, datur facultas aliquid faciendi vel licitè, vel saltem impune. *Punitio*, est irrogatio mali poenae propter malum culpae: unde à malo culpae committendo absterret; & ubi jam commissum est, ordinem iustitiae violatum instaurat. *Premiatio*, est boni jucundi pro bono honesto retributio: hæc ad bonum patran-

patrarium allicit, & patrarium majore bono remunerat. His positis.

Dico hoc Dominium eminentissimè esse in DEO *1<sup>mo</sup>*. Quia solus DEUS habet illud à se, ceteri omnes à DEO, vel mediata vel immediata. Sicut enim solus à se habet ipse subditos, ita solus à se habet in illos auctoritatem & jurisdictionem. *2<sup>do</sup>*. Quia se extendit ad omnem naturam rationalem, ad omnes Reges & Monarchas, & ad omnes Angelicas Caelestesque potestates. Sicut enim omnia ab ipso essentialiter dependent, ita quoque essentialiter ei sunt subiecta. Unde nihil potest ab ejus jurisdictione esse exemptum. Quare meritò dicitur Rex Regum, & Dominus dominantium: imò ipse solus Rex, ipse Solus Dominus, solus Altissimus; ceteri omnes sunt subditi, servi, & mancipia. Neque tantum in omnem naturam rationalem imperium & jurisdictionem habet, sed etiam in naturam irrationalem & insensibilem: Omnia enim serviunt ipsi, ejusque imperium suo quodam modo sentiunt. Unde cum Dominus imperavit ventis & mari, facta est tranquillitas magna: Matth. 8. Ubi B. Hieronymus: Ex hoc loco, inquit, intelligimus quod omnes creaturae sentiunt Creatorem, non errore haereticorum, qui omnia putant animantia, sed majestate Conditoris, quae apud nos insensibilia, illi, sensibilia sunt. Quis unquam Regum terrae, ventis, & mari, vel alteri naturae insensibili praecipere potuit? *3<sup>to</sup>*. Complectitur ejus iurisdicção omnia loca, & tempora. Unde 1. ad Timoth. 1. dicitur: Rex seculorum: qui omnibus seculis & praeteritis & futuris dominatur, & ubique tenet imperium, in caelo, in terra, in mari, in inferno. Item Psal. 144. Regnum tuum regnum omnium seculorum, & dominatio tua in omni generatione & generationem. Hinc Apocal. 5. dicitur. Omnem creaturam, quae in caelo est, & super terram, & sub terra, & quae sunt in mari, omnes audiui dicentes: sedenti in throno & Agno, benedictio, & honor, & gloria, & potestas, (grace neqan & imperium in secula seculorum.)

*Quartò*. Quia habet amplissimam & illimitatam potestatem praecipendi & vetandi: posset etenim praecipere omnia opera bona nobis possibilia. Unde omnia sua consilia posset

facere præcepta, & imponere nobis omne genus austeritatum & poenitentiarum, jejunium, cilicium, chameuniam, flagellationes, & alia hujusmodi, usque ad nostri peremptionem. Posset vetare omnes commoditates & recreationes sub peccato mortali. Denique nihil est adeò leve vel adjaphorum, quin illud certâ consideratione efficere posset grave, & suo præcepto necessarium. Quòd autem non faciat, sed pauca & facilia mandet, quæ ipsa naturæ rectitudo postulat, benignitatis ejus est, non juris & potestatis defectus.

*Quintò.* Habet summam potestatem puniendi, potest enim punire non solum in corpore, quovis genere tormenti illud affligendo; sed etiam in anima, idque poenâ acerbissimâ & æternâ, nec ulla est tanta poena, quin possit infligere majorem.

*Sextò.* Habet summam potestatem in remunerando: rependit enim pro obedientia, & obsequiis sibi præstitis præmium æternum, nimirum gloriæ & beatitudinis suæ consortium. Terreni Principes aulicis & ministris suis, non nisi terrena & externa, quæ ipsi in terra inveniunt, pro omnibus obsequiis dare possunt: sanitatem, robur, pulchritudinem, vitam longam, sapientiam, non possunt: DEUS autem non solum ista omnia excellentissimo gradu, sed etiam longè majora, quam mens capere possit, servis suis pro exiguis laboribus confert.

*Septimò.* Non solum ipsius est omnia mala punire, & omnia bona remunerari; sed etiam poenas & præmia singulis taxare & definire, neque enim alterius hac in re præscriptum, sed suum decretum sequitur.

Iple igitur supremam in omnes, omni loco & tempore, & quoad omnia jurisdictionem habet, tanquam *Rex Regum*, & *Dominus Dominantium*. Ipse *Rex seculorum*, in cujus ditione omni tempore universa sunt posita, cujus voluntati nemo potest resistere. Iple supremus legislator, à quo omnis lex justa descendit: qui pro suo arbitrio potest nobis leges imponere & laxare; qui omnium culparum poenas & omnium meritorum præmia taxavit. Iple supremus iudex, qui Angelos & homines, vivos & mortuos est judicaturus, & singulis pro meritis præmia vel supplicia retributurus; qui etiam intimas & occultissimas cogitationes,



nes nostras in lucem proferet, discutiet, ponderabit, cui de omni verbo otioso sumus reddituri rationem.

De Dominio Proprietatis, & duobus primariis  
ejus titulis Creatione & Conservatione.

Ex Lessio de Divin. perfection. lib. 10. c. 3.

Secundo modo accipitur *Dominium* pro jure disponendi de re aliqua pro suo arbitratu, ita ut possit illam consumere, vattare, conservare, donare sine cujusquam injuria. Sic homo proprie est Dominus sui jumenti, quia habet jus illo utendi, vel etiam perimendi, prout ipsi placuerit; nec roganti cur illud ita tractet, tenetur aliam reddere rationem: quam, sic placet.

Hac ratione DEUS est perfectissimè Dominus totius creaturæ. Unde in scripturis ubiquè ferè vocatur Dominus, & creaturæ dicuntur esse ipsius, ipsi servire, & famulari. imo Timor. 6. *Quem suis temporibus ostendet beatus & solus potens Rex Regum, & Dominus dominantium.* Psal. 88. *Tui sunt cali & tua est terra, orbem terra & plenitudinem ejus tu fundasti.* Psal. 118. *Ordinatione tuâ perseverat dies, quoniam omnia serviunt tibi.* Job. 4. *Ecce qui serviunt ei non sunt stultus, & in Angelis suis reperit pravitatem.* Psal. 115. *O Domine quia ego servus tuus: ego servus tuus & filius ancille tue.*

Habet autem DEUS hoc Dominium non occupatione, quasi antea fuerint adeptus, & ipse velut in vacuum mundi possessionem sit ingressus: non donatione, non successione, non emptione, quâ ab alio id comparaverit, (quibus modis homines sua domitia rerum comparare solent) sed longe aliis & sublimioribus titulis potissimum quatuor.

Primus titulus est *Creationis*, quâ omnia ex nihilo solus creavit, & totum esse rerum, omnia suâ omnipotentia & sapientia finxit. Hic titulus est præstantissimus, & summum jus tribuit. Non enim potest esse majus jus aut dominium, quàm sit illud, quod competit ratione dependentiæ & subjectionis essentialis. Nam quò magis est quid alicui subiectum, & ab eo dependens, eò majus jus ac dominium hoc in illud habet. Sic homo majus dominium habet in actiones internas, quàm ex-

H h h ;

ternas

ternas ; quia internæ sunt ei magis subjectæ, & majorem à voluntate ejus dependentiam habent, quàm externæ, cum hæ etiam à membris corporis & rebus externis pendeant. Et in actiones externas sensuum & membrorum majus habet dominium, quàm in fortunas & opes, quas possidet ; quia illæ majorem ab eo dependentiam habent, ut quæ ab intrinseco proveniant, hæ verò ab extrinseco. Unde & actionum dominium non habetur successione, emptione vel occupatione, sed ab intrinseco manat : opum verò dominium ab extrinseco, titulo aliquo, jure civili, aut gentium recepto, obtinetur ; ac proinde modo imperfectiore. Quare cùm dependentia creaturæ à Deo per creationem sit essentialis, & summa, summum dominium & jus DEO tribuit.

Hoc Dominium insinuat apertè Esther 13. *Domine Rex omnipotens in ditione tua cuncta sunt posita, & non est qui possit tui resistere voluntati, si decreveris salvare Israël. Tu fecisti cælum & terram, & quidquid cæli ambitu continetur. Dominus omnium es.* Ex eo quòd ipse omnia condidit, colligit ipsum esse Dominum universorum, & cuncta in ejus ditione & potestate esse posita.

Explicat hoc Dominium Apostolus ad Rom. 9 similitudine juris, quod figulus habet in fictile. *O homo tu quis es qui respondeas DEO ; id est qui à DEO factorum rationem exigas. Nanquid dicit figmentum ei, qui se finxit. Quid me fecisti sic ? Annon habet potestatem figulus luti, ex eadem massa facere aliud quidem vas in honorem, aliud verò in contumeliam ?* Ubi ostendit manifestè DEUM habere tantum juris & potestatis in singulos homines, quantum figulus in vasa fictilia : Inde sicut figulus potest vas fictile conservare ad splendorem, & ornamentum domus, vel frangere & abjicere in fimerum, uti ad ministeria honesta, vel ad infima & sordida ; nec potest illud conqueri de injuria ac dicere : Cur sic mecum agis ? Ita DEUS in singulos homines imò in omnes creaturas jus habet, ut eas vel conserver, vel perimat, & in nihilum redigat ; iis utatur ad splendida, vel ad abjecta : ornet prosperis, vel exerceat adversis. Nec quisquam potest queri de injuria, aut factorum rationem exigere. Imò jus DEI in creaturas est longè majus, quàm figuli in vasa fictilia

fiſilia, nam creatura pender à ſolo DEO quoad omnia, & quâ in multis utatur cauſis ſecundis, has ſe ſemel inſtituit, & opus ſuis non habet, fiſtile verò non à ſolo figulo pender, ſed ab argilla, ex qua conſtat, ab aqua quâ maceratur & tractabilis redditur, à rota quâ formatur, ab igne quo excoquitur: quibus omnibus non minus quàm figulo debet, qui ſolum per motum localem illa applicat, per ſe autem nihil tribuit. Quid ſi ipſe habet tantum jus in fiſtile propter applicationem cauſarum, quas ipſe non fecit, & quæ ab ipſo vim non habent; quantum juris erit DEO in creaturas, qui ſolus materiam, formam, potentias, qualitates, ornamenta omnia, ſuâvi contulit?

Secundus titulus eſt *Conſervatio*. Non enim ſatis eſt creaturam ſemel feciſſe, ſed opus eſt aſſiduâ conſervatione, ut in eſſe permaneat. Itaque totus ille imperus & influxus, quem primo creationis momento præſtitit, ut rem ex nihilo in lucem, & ſpeciem excitaret, debet indefinenter continuari, omnibusquæ momentis dari: alioquin ſi vel unico temporis puncto intermittatur, tota creatura funditus peribit, & in ſuum nihilum, unde emerſit, relabetur. Sicut ut mundus illuſtretur, non ſufficit ſolem ſemel ex ſe lumen fuſiſſe, ſed neceſſe eſt ut illud aſſiduè conſervet, continuando primum influxum. Si enim vel unico momento vim ſuam cohiberet, repente totum lumen extingveretur. Similiter ſi pondus aliquod in àère manu ſuſpendas, illud aſſiduè ſuſum teneri, & eodem impetu ibi conſervari debet, quo ab initio ibi eſt ſuſpenſum. Idem cernitur in ſpeciebus viſibilibus, & in actibus vitalibus.

Hinc ruruſum oritur ſummum jus DEO in creaturam. Quòd enim poteſt jus majus animo concipi, quàm poſſe omnia in nihilum reducere ſolâ ceſſatione operationis & beneficentiae? Nam quid eſt quod DEUM cogit hunc beneficum & ſubſtantiſicum influxum continuare? cui debitor eſt, ut hunc ſemper præſtet? Itaque omni momento poteſt illum ſiſtere & cohibere: quòd ſi faciat, ruet tota hujus mundi machina in ſuum centrum, hoc eſt in nihilum, & evaneſcet omnis rerum natura.

Porro nè quis de hac rerum mirabili à DEO dependen-



tia assidua dubitet, aut considerata earum soliditate & firmitate putet eas semel factas posse per se consistere, ostendam illud non esse Philosophicam speculationem vel opinionem, sed certum Religionis nostræ dogma à scripturis & Patribus traditum & firmâ fide tenendum. Probatur ergo ex scripturis. Sapient.

I. Spiritus Domini replevit orbem terrarum, & hoc quod continet omnia, scientiam habet vocis: quasi dicat: Cùm ubiquè præsens sit, omniaquè conseruet intimè, nihil illum latet, non cogitationes internæ, non occulta murmuræ, non blasphemæ voces &c. Et sapient. II. Quomodo posset aliquid permanere nisi voluisses, aut quod à te vocatum non esset, conservaretur? At si non requiritur continua conservatio, non est opus illâ voluntate, ut res permaneant, nihil enim operabitur, & opus semel factum per se stabit, cùm nulla res extrinseca illud possit labefactare. Ad Hebr. I. Novissimè locutus est nobis in Filio, quem constituit heredem universarum, per quem fecit & seculi: qui cùm sit splendor gloriæ, & figura substantiæ ejus, portansque omnia verbo virtutis suæ. Hic apertè docet Apostolus: per Filium, non solum condita esse omnia, sed etiam ejus omnipotente virtute omnia portari, sustineri, & veluti sursum in esse & natura suspensa teneri, nè in suum nihil recidant: sicut cùm quis pondus, quod portat & suspensum tenet, dimittit, mox id deorsum cadit. Ita hunc locum exponunt Patres. Anselmus: Portat, inquit, omnia, id est sursum tenet, nè decidunt, & in nihilum vertantur, unde creata ab ipso fuerant, & sustentat ea non labore & difficultate, sed imperio suæ potentie. Chrysostomus Hom. 2. in Epist. ad Hebr. Feraquè omnia, id est gubernet omnia: siquidem cadentia, & ad nihilum tendentia continet. Non enim minus est continere mundum, quàm fecisse: sed si oporteat aliquid admirandi dicere adhuc amplius est. Nam in faciendis rerum quidem essentia producta sunt: in continendo verò, ea, quæ facta sunt, ne ad nihilum redeant, continentur. Eadem verba habet Commentarius qui tribuitur Ambrosio. Eodem modo exponunt hunc locum Theophylactus, Haymo, & alii. Ad Coloss. I. Omnia per ipsum & in ipso creata sunt, & ipse est ante omnes, & omnis in ipso constant. Hic rursus Apostolus distinguit. Creationem & Conservationem, dicitquè non solum per ipsum, ut per

virtutem

virtutem Patris: & in ipso tanquam immenso quodam finu creata esse omnia, sed etiam omnia consistere & conservari. Chrysostomus Hom. 8. in hanc Epist. Quid verò dicit, in ipsum, quid est? hoc scilicet, in ipsum pendet omnium hypostasis. Non solum ipse ea ex nihilo ad hoc ut essent produxit, sed & idem ipse nunc quoque ea conservat, & tuetur, ita ut si ipse curâ destituerentur, mox perirent, & corrumperebantur. Sed non dixit, Conservat, quod crassius fuisset; sed quod subtilius, nempe quod omnia in ipsum pendent. Duntaxat ad ipsum annuere, & inclinare satis est ad conservandum, & confringendum; ita ut Primogenitus quodammodo fundamentum est. Et infra. Ne putes eum esse ministrum, dicit eum omnia conservare, quod non minus est quam omnia creare. Anselmus. Omnia in ipso constant; quia sicut omnia creavit, sic omnia continet & regit Omnia in ipso constant; quia secundum immensitatem incircumscripta & incomprehensa Divinitatis ejus omnia sunt intra ipsum, & ne in nihilum redeunt, per eum consistunt. Eodem modo exponunt Cæter. Joan. 5. Pater meus usque modo operatur, & ego operor. Hunc locum omnes explicant de operatione, quâ mundum conservat, & rebus omnibus Cooperatur.

D. August. lib. 4. Genesi. ad literam Cap. 12. ait: Potest etiam intelligi DEUM quievissse à condendis generibus creature, quia ultra jam non condidit aliqua genera nova. Deinceps autem usque nunc, & ultra operatur eorundem generum administrationem, quæ tunc instituta sunt, non ut ipso saltim die septimo, potentia ejus à cali & terræ omniumque rerum, quas condiderat, gubernatione cessaret: alioquin continuo dilaberentur. Creatoris namque potentia causa est subsistendi omni creature, quæ ab eis, quæ creata sunt regendis, si aliquando cessaret, simul & eorum cessaret species, omnisque natura concideret. Nec enim sicut structuram ædium, cùm fabricaverit quis, abscedit, atque illo cessante stat opus; ita mundus vix ictu oculi stare potest, si ei DEUS suum regimen subtraxerit. Proinde cùm Dominus ait: Pater meus usque modo operatur, continuationem quandam operis ejus, quæ universam creaturam continet, & administrat, ostendit. Idem prosequitur fusiùs, & probat ex duobus scripturæ locis, ut in Enchiridio cap. 27. Non sanè Creatoris desistente bonitate, & malis Angelis

subministrare vitam, vivacemque potentiam, quæ subministratio si auferatur, continuo interibunt. Idem docet aliis multis locis.

S. Dionys. lib.

de Divin. Nom.

¶ 10.

S. Dionysius id clarissime tradit dicens. Omnitene-  
(sic enim videtur hic vertendum *παντελεω*, non omnipotens.  
Nam de omnipotentia egerat cap. 8.) dicitur, quod sit omnium sedes,  
omnia continens, omnia complectens, & cuncta stabiliens, fundans, atque  
constringens, & universum in se insolubile præstans: & ex se veluti  
ex omnitenente radice cuncta producat, atque ad se ut ad omnitenens  
fundum universa convertens, & continens, ut omnium sedes omnicapax  
omnia contenta unâ præcellenti connexionione communiens, neque sinens  
ea sibi excidere, nè tanquam exactissimo domicilio mota, dispareant.  
His verbis multis modis Dionysius hanc conservationem ex-  
plicat: de quibus infra. Idem Cap. 13. Pertingens ad omnia pa-  
riter, & supra omnia indeficientibus largitionibus & interminabilibus  
operationibus. Idem clarius verbis sequentibus ubi dicit hanc  
largitionem esse semper eandem, & incessabilem, & immutabilem. Ean-  
dem sententiam insinuat multis aliis locis.

Ex his patet, certâ fide tenendum esse, omnes res crea-  
tas assidue à DEO pendere, & ejus assiduo influxu egere, &  
hunc influxum non necessè à DEO manare, sicut lumen à  
sole, ut quidam Philotophi imaginati sunt, sed omninò liberè;  
ac ratione hujus DEUM summum jus habere in omnem crea-  
turam; cum omni momento funditus ab illius arbitrio pen-  
deat.

Porrò hæc conservatio, ut ex prædictis testimoniis col-  
ligitur, etsi una sit, & unius modi, tamen quadruplici modo  
concipi potest. 1<sup>o</sup> Per modum sustentationis, quasi creatura  
DEO veluti firmissimo fundamento ac fundo sit innixa, & ipse  
eam internè quasi sustineat, nè in centrum sui nihili recidat.  
Sic Dionysius supra DEUM vocat sedem omnitenentem, fundum,  
fundamentum omnium. Et Gregorius: DEUM esse infra omnia,  
& subtus creaturam, sustentare. 2<sup>do</sup> Per modum suspensionis. Deus  
enim creaturam ex abyssu nihili, quasi trahit sursum versùs  
seipsum, ad esse, & ad speciem certam; & in ea illam quasi  
suspensam tenet nè in suam abyssum undeeducta est, recidat.  
Sic Anselmus supra. Portat inquit, omnia, id est, sursum tenet,  
ne deci-



nè decident, & in nihilum revertantur, unde creata ab ipso fuerunt. Idem insinuat verbum dependere, dependentia. 3<sup>to</sup>: Per modum *Influxûs & subministrationis*. Sic D. August & Dionysius supra vocant operationem, largitionem, indefinentem subministrationem esse & naturæ. Idem significatur, cum DEUS dicitur omnium esse, omnium vita. 4<sup>to</sup>: Per modum *Connexionis & constrictionis*. Sic enim res fluxa nisi assidue constringatur, & connectatur suis partibus, statim diffluit & dissolvitur; ita nisi DEUS interiùs constringat & connectat particulas omnes minimas, aut totalitates rei, ipsa tota in nihilum solvetur. Hoc significant Patres, cum dicunt DEUM omnia continere, & constringere.

### De Reliquis duobus titulis Domini Divini; scilicet Redemptione, & Ultimo Fine.

*Ex Lessio de Divin. perfection. lib. 10. c. 5.*

Supposito fuisse humanum genus sub durissima Tyrannide peccati, diaboli, mortis, ab eaque liberatum esse Divinâ gratiâ, sequitur DEUM meritò in nos Domini jus usurpare, & servitutem à nobis exigere, idque triplici jure: 1<sup>mo</sup>. *Jure victoris*. Qui enim alterum legitimo prælio vicerit, jure suo ejus bona, ejus servos, captivos, & omnia spolia occupat; ut Dominus Luc II. aperte insinuat. Unde Psal. 67. dicitur: *Ascendens in altum, captivam duxit captivitatem*; nempe eos, qui antea sub tyrannis prædictis captivi fuerant. 2<sup>do</sup>. *Jure emptionis*. Erat enim homo à justitia Divina ad servitutem illam damnatus, donec pro injuria satisfaceret, qui cum nullo modo satisfacere posset, solvit pro eo pretium Filius DEI, non ut omninò liber esset (id enim nequè fieri poterat, nequè ipsi expediebat) sed ut esset servus DEI & Christi ejus; cui etiam ex ipsa naturæ conditione servitutem debebat. Hinc in scriptura dicimur *Empti, & redempti*. 1. Corinth. 6. *Empti enim estis pretio magno*. Ad Titum 2. *Qui dedit seipsum pro nobis, ut nos redimeret ab omni iniquitate*. Ad Rom. 3. 1. Ad Corinth. 1. Ad Eph. 1. Itaque ex pacto Christi & sententia Divinæ justitiæ, quæ hoc pactum ac-

cepravit : ex servitute peccati, satanæ, & mortis, translatus sumus ad servitutem justitiæ Christi & vitæ, quæ servitus verissima est libertas. *3tio. jure Compensationis.* Cum enim à nobis tam diram, & intolerabilem servitutem excusserit : idquæ tantis laboribus & doloribus suis, jure à nobis hanc compensationem exigere poterat, ut nos ipsum in Dominum acceptaremus, eiquæ perpetuam servitutem pro tanto beneficio exhiberemus. Nihil ei sanè rependere poteramus, præsertim cum *jugum Domini suave sit, & onus leve* ; & hoc totum in nostrum commodum cedat.

*Matth. II.*

Similiter quoniam DEUS est ultimus Finis omnium, igitur sicut homo est Dominus rerum arte factarum, quia propter ipsius commodum excogitatae sunt, nec ullum alium ex natura & institutione sua usum habent, quàm servire hominum commodis : ita DEUS est Dominus totius creaturæ, quia propter ipsius gloriam sunt omnia, nec alium ex natura sua usum, aliudvè officium majoris momenti habent in mundo, quàm ut gloriæ ipsius & honori deserviant. Hinc sequitur jus illud, quod ex hoc capite competit esse maximum, adeo ut majus animo concipi nequeat. Nam etiamsi non fingeremus creaturam non pendere à DEO, tanquam à causa efficiente, aut conservante ; ramen si ponamus ipsum esse ultimum finem illius, summam in illam auctoritatem & potestatem habebit. Auctoritas enim finis quodammodo major est, quàm auctoritas causæ effectricis, cum hæc à fine ad operandum moveatur, & omnem rationem operandi, omnemquæ modum ac mensuram operis à fine accipiat. Unde finis est caularum prima, cujus gratiâ omnia fiunt, & cæteræ causæ ad operis productionem applicantur. Sicut ergo homo potest uti rebus inferioribus, quæ ad ipsius commodum creatæ sunt, pro suo arbitratu, ut pecuniâ, frugibus terræ, pecoribus, quia est finis earum & ipsius gratiâ factæ sunt, quamvis ipse earum non sit author : ita DEUS potest uti universâ creaturâ pro sua arbitrio, nec quicquam potest queri de injuria, cum omnia sint ipsius gratiâ. Ad-  
do, jus DEI universam creaturam, vel ex hoc unico titulo, etiam sepositis reliquis, esse incomparabiliter majus, quàm jus  
hominis

hominis in pecus aut pomum, aut rem quamlibet, sive naturalem, sive arte factam. *Primò* Quia DEUS est ultimus finis omnium, cujus gratiâ sunt omnia, non solum quoad usum, sed etiam quoad substantiam, & prima rerum elementa: Homo verò non est finis ultimus rerum omnium inferiorum, cum & ipse cum omnibus suis bonis sit propter Universi integritatem, sicut pars propter totum: & Universi integritas sit propter DEUM. Neque tam ipsa rerum substantia, quam usus homini est concessus, ut earum adminiculo vitam temporalem sustentet. Deinde, esse propter hominem, & hominis gratiâ, non est conditio intrinseca, & essentialis rerum, sed extrinseca ex benigna DEI ordinatione, qui ad solatium hominum ista destinavit. At esse propter DEUM, & ordinari ad ejus gloriam est conditio intrinseca, & essentialis omnium creaturarum. Sicut enim omnia creata habent respectum & dependentiam essentialem à DEO, ut à causa effectrice & conservante; ita etiam habent essentialem respectum ad illum, ut ad ultimum finem, & dependentiam in ratione causæ finalis. *Hec Lessius.*

### *Actus & Affectus Anagogici.*

*Ex Lessio citato Cap. 7.*

**E**Xaltabo Te DEUS meus Rex, & benedicam nomen tuum in seculum, & in seculum seculi. *Iu enim es Rex regum, & Dominus Dominantium. In ditione tua universa sunt posita, & non est qui possit resistere voluntati tue. Ordinatione tuâ perseverant omnia, & legem quam eis posuisti custodiunt, & singula pro captu & modo suo serviunt tibi, teque Rectorem ac Dominum confitentur. Summum in omnia tenes imperium, potesque de omnibus pro arbitratu tuo statuere, nec ququam à te futurum exigere potest rationem, & dicere, cur sic facis? Omnes Reges & Monarchæ terrarum cum omni splendore & magnificentia sua, cum regnu & exercitibus suis, cum divitiis & gloria sua, veluti terræ vermiculi sunt coram te, & instar nihili in conspectu tuo. Minimi servorum tuorum qui in caelesti palatio tibi serviunt, longè sunt majores omnibus illis: nec quisquam illorum, majestatem vultus unius ex istis sustinere pisset. Contabescit enim instar cere*

*Psal. 144.  
I. ad Tim. 6.  
Esther. 13.*



Psal. 144.

Dan. 7.

mortalitas omnis ad præsentiam Angelici splendoris, & viribus defæcta concedit. Quanta ergo est gloria majestatis tue, quæ omni Angelicæ majestate infinitè est excellentior? Verè tu Magnus Dominus & laudabilis nimis, & magnitudinis tue non est finis. Regnum tuum, regnum omnium seculorum, & dominatio tua in omni generatione & generationem. Reges terræ & regna eorum repente corruent, & in nihilum redigentur: regnum autem tuum in æternum stabit, & omnes inimici tui subiciantur pedibus tuis.

Tu omnium inventor, auctor, formator, conservator, sustentator, exemplar & finis. Propter te sunt omnia, ut serviant gloriæ tuæ: rationalia, ut te cognoscant, colant, & laudent: irrationalia, ut usibus nostris serviant, & suâ admirabili specie mentes nostras in admirationem & amorem tui excitent. Nequè ideo viliores aut miserabiliores sumus, quia propter te sumus, & omnia nostra ad tuam gloriam destinantur. Hæc enim est natura nostra, hoc summum bonum nostrum, gloriæ servire tuæ. Tibi enim servire, regnare est: tibi obedire, iter vitæ æternæ. Melius est tibi servire, quàm totum totius mundi tenere imperium. Dum enim obsequio tuo mens nostra intendit, sursum erigitur, sesequè in unitatem colligit, tibi què propior effecta illuminatur, & similis tui efficitur: dum aliis regendis incumbit, ab unione recedit, ad inferiora descendit, & in multitudinem dissipatur; nequè aliquid invenit, cujus conjunctione melior evadat. Nihil enim meliorem efficit mentem, nisi quod est supra mentem.

Magna fasciatio mortalium, tantopere aestimare & sitire imperia, regna, gubernationes & prælaturas, quibus alius præsent, & se ipsos negligant: nihil non agere, jus omne & fas proterere, ut assequantur hanc umbram felicitatis, veri boni & salutis æternæ impedimentum. Nihil enim est, quod vel animum magis avocet à celestibus & implicet terrenis: vel majorem peccatorum suppeditet occasionem, vel ampliorum exequendi copiam, vel salutes magis arceat monitores, vel magis oneret peccatis alienis: quàm Principatus, & Prælatura. Quamquàm qui non honoris & commodi sui causâ, sed at bono publico profint, & plurimos ad salutem dirigant, susceperint & ritè administraverint, magnum præmium ob rei difficultatem, & boni quod procurant amplitudinem à te consequentur. Sed longè tutius est in imo delitescere, & suæ salutis curam agere. Da mihi Domine, laudes huma-

nas contemnere, honorem mundi fugere, & amare nesciri ab hominibus. Satis mihi sit nosse te, & cognosci vicissim à te; servire tibi, servitutem tui omnibus mundi imperius antepone, omnibus dignitatibus & honoribus preferre. Hec sit gloria mea, hæc eminentia & sublimitas, hæc omnis dignitatis titulus & insigne. Gloriantur alii de regnis & principatibus, de nobilitate & opibus, cæterisque hujus vite excellentiis; mea gloria sit, esse servum tuum, & omnia mea esse addicta & mancipata tibi; & omnes meas cogitationes, omnes curas, sonatus, omnia studia servire gloriæ tuæ.

§. 12mus.

## DE PROVIDENTIA DEI.

Ex Lessio de Divin. perfect. lib. II. c. I.

**D**EUM habere omnium rerum providentiam, & gubernationem, certum est ex scripturis. Psal. 146. Qui operit caelum nubibus, & parat terræ pluviam; qui producit in montibus fœnum, & herbam servituti hominum; qui dat jumentis escam ipsorum, & pulis corvorum invocantibus eum. Quibus verbis sacra scriptura etiam ad minima ejus curam & providentiam pertinere indicat. Psal. 138. Ecce Domine tu cognovisti omnia, novissima & antiqua: tu formasti me, & posuisti super me manum tuam, ut me protegas & dirigas &c. Item Psal. 103. 106. 134. 135. & aliis locis celebratur Divina providentia Sap. 8. Attingit à fine usque ad finem fortiter, & disponit omnia suaviter: Hoc de conservatione & gubernatione rerum intelligendum est, ut recte docet D. August. lib. 4. de Gene. ad lit. cap. 12. Priori enim parte significatur, ita potenter omnia à summa natura usque ad infimam, à supremo Angelo usque ad infimam materiam, ejus manu teneri in suo esse, suæque specie, ut nullo nisi ipso volente, vel permittente possint excidere. Alterâ, omnia suis collocari locis, & ordinibus, & aptissimis mediis ad suos fines dirigi Sap. 14. Tu, Pater, providentia gubernas mundum & omnia hęc cap. 15 Tu autem DEUS noster suavis & verus es, pater, & in misericordia disponens omnia. Matth. 6. pulcherrimè

cherrimè ostendit Dominus providentiam Divinam etiam ad minima pertingere, & illi temper fidendum. Ideo dico vobis, nē solliciti sitis anime vestre, quid manducetis, neque corpori vestro quid induamini. Respi. ite volatilia celi, quoniam non serunt neque metunt, neque congregant in horrea, & Pater vester celestis pascit illa. Nanne vos magis pluris estis illis? considerate lilia agri quomodo crescunt; non laborant, neque nent; dico autem vobis, quoniam nec Salomon in omni gloria sua coopertus est sicut unum ex istis. Si autem foenum agri, quod hodie est, & cras in clibanum mittitur, DEUS sic vestit, quantò magis vos modicæ fidei? Luc. 12. ex eo quòd DEUS etiam circa minima providentiam habet, ostendit, non esse timendum, nē desint nobis necessaria, etiam si omnia propter DEUM relinquamus. Nanne quinque passeret veneunt dipondio, & unus ex illis non est in oblivione coram DEO? sed & capilli capitis vestri omnes numerati sunt. Nolite ergo timere, multus passeribus, pluris estis vos. Deniquè nihil ferè passim scriptura adeo nobis proponit & insinuat ac DEI providentiam.

Est autem *Providentia* juxta Boërium, lib. 4. de Consol. Prosa 6. Divina ratio in summo omnium Principe constituta, quæ cuncta disponit, nimirum in suos fines: ut S. Thomas explicat 1 p. q. 22. a 1. quo loco eam simili modo describit. *Providentia*, inquit, est ratio ordinis rerum, in finem, in DEO existens.

### Quæ sint Providentiæ Divinæ Functiones.

*Ex citato Lessio Cap. 2.*

UT melius intelligatur quid & qualis sit Divina Providentia, considerandæ sunt ejus functiones, & generales operationes circa res creatas. Hæ generatim sunt duæ: *Creatio*, & *Gubernatio*. Quòd creatio sit opus Divinæ Providentiæ patet imò. Quia mundus non est casu factus, sed certissimo consilio, & specialissimo decreto: atqui nihil est quod potius sit dicendum opus Providentiæ, quàm quod absoluto & peculiari decreto ad omnes rei circumstantias pertingente præfinitum est. Deinde quia res omnes secundum suam essentiam conditæ sunt propter finem tum proprium cuiquè, qui est cujusquè operatio



operatio, tum communem omnium, qui est gloria DEI. Itaque in sua essentia habent ordinem & habitudinem ad finem, quoniam ordo est impressio Divinae Providentiae. 3tio Quia per Creationem acceperunt vires, qualitates, temperamentum, locum, ordinem, & figuram, prout cuique congruebat ad suum finem, functionem, finemque proprium: atqui hoc nihil est aliud quam convenienter ordinari & instrui ad suum finem: ergo est opus Providentiae. Denique omnis operatio tendens in aliquem finem, est opus Providentiae: atqui creatio est operatio tendens ad finem; est enim operatio primæ & supremæ operantis, qui omnia propter ultimum finem, qui est ipse operans ejusque gloria, operatur. Itaque quod iste mundus, istis corporibus constans, eâ magnitudine, multitudine, situ, qualitate, viribus, figuris, tempore, loco, ordine, sympathiâ, antipathiâ, prædictis, non alius, nec ex aliis, aut aliter factus sit, est opus Divinae Providentiae, omnia certo consilio facientis, & ad certos fines ordinantis.

Quod etiam gubernatio sit opus Providentiae, per se notum est. Sed multi actus hoc nomine continentur: nimirum *Conservatio*, *cooperatio*, *prædefinitio*, *permissio*, *impeditio* multorum malorum, *matio* celorum, *illuminatio* naturæ rationalis, *redemptio* hominum, *justificatio*, *remuneratio*, *punitio*: de quibus linguis aliquid dicendum est.

### De Conservatione, & Cooperatione.

*Ex Lessio citato Cap. 3tio.*

**I**N gubernatione primum locum tenet *Conservatio* rerum, quam etiam SS. Patres passim gubernationem vocant; ut constat ex testimoniis supra lib. 10. allatis & ex D. August. lib. 4. de gene ad lit. cap. 12. Nam primum munus gubernatoris est, conservare ea quæ gubernanda suscepit, ne pereant: sic enim planè ab ordine & directione, quæ in finem diriguntur, exciderent.

Secundum locum tenet *Cooperatio*: nam sine Divina cooperatione, nulla res creata potest operari, ac proinde nec as-

sequi finem, aut in illum tendere, sed ad instar inanis idoli, sensu, motu, & omnibus viribus defecti, stabit. Si DEUS concursum suum subduceret rebus, cessaret motus cælorum, & illuminatio orbis; cessaret elementorum & omnium contrariorum pugna; cessarent ortus & interitus rerum, vicissitudines temporum, incrementa, & decrementa viventium, omnis alternatio, & motus localis omnis. Cessaret in beatis visio beatifica, amor & gaudium omne; in damnatis omnis dolor & tristitia; in omnibus viventibus omnis intelligentia, omnis memoria, omnis volitio, omnis affectio, omnis passio, omnis imaginatio, omnis sensus & motus vitalis omnis; neq. ullum esset inter animata & inanimata, inter sentientia, & sensus expertia, inter rationalia & irrationalia, inter beatos & damnatos discrimen, quod ad sensum boni vel mali, commodi vel incommodi attinet; sed omnia eodem modo se haberent, tanq. a ratione, sensu, motu, vitâ, & vigore omni destituta. Hinc patet, quanti momenti sit hic concursus, cum inde pendeat tota beatitudo, & omne bonum naturale & supernaturale, & sine ipso simus perinde ac si non simus.

### De Prædeterminatione, seu Decreto Divino.

*Ex-citato Lessio Capite 5to.*

**T**ertius actus pertinet ad gubernationem est *prædeterminatio, seu decretum*. Est autem *prædeterminatio* DEI æternum DEI decretum, quo statuit ut aliquid fiat in tempore, sive à se, sive à creatura. Itaque est actus internus, & liber Divinæ voluntatis, respiciens objecta, quæ extra DEUM. Verum ut respicit primam rerum originem & conditionem, non pertinet ad gubernationem, neque inter actus gubernationis centeri debet, sed ad primam institutionem, quæ ea quæ gubernanda sunt, instituuntur: ejusque opus externum est *Creatio*. Sed ad gubernationem pertinet, quatenus extendit se ad ea, quæ postea circa creaturam, vel à creatura agenda sunt.

Notandum autem est, longè aliter esse prædeterminata, quæ initio mundi à DEO sunt creata & instituta; aliter, quæ successu temporis, in mundo erant futura. Quæ enim initio  
sun

sunt instituta, prædefinita fuere absolutâ & efficaci voluntate ante omnem prævisionem determinationis cautarum secundarum, cum omnibus suis circumstantiis & conditionibus; nimirum, ut fierent ista non alia, tali momento, in tali spatio, tali mensurâ & formâ, tali situ & ordine, talibus viribus & qualitatibus. Hæc omnia distinctissimè ab æterna mente concepta, & sic absolutè decreta, & ex vi æterni decreti, initio mundi sic condita & formata. Hoc tamen intellige de conditionibus rerum, quæ perfectionem insinuant, non quæ defectum; ut esse corruptibile, posse peccare, posse annihilari. Hæc enim non sunt per se intenta à DEO in rebus, sed permissa tantum, & quasi necessitate materię advenientia. Ideo enim res potest dissolvi, quia ex elementis composita; ideo annihilari, quia ex nihilo; ideo peccare, quia non est suæ regula; nec regulæ necessariò conjuncta; vel si ulteriorem causam requiris; quia ex nihilo. Itaque ex vi intentionis Divinæ res non sunt hujusmodi.

Augst. l. 12.  
de Civit. DEI  
c. 1. & 6.  
Fulg. l. de fide  
ad Petrum

Quæ verò postea fiunt in rebus, ferè aliter prædefinita sunt, *Primo* quia ferè præfinita sunt, suppositâ prævisione alicujus conditionis in causa secunda à libertate ejus dependentis. Hoc enim bona gubernatio postulat, ut nihil in cursu primæ institutionis mutaretur, nihilquè novi adderetur, nisi ex aliqua causa de novo exorta: quæ causa non poterat esse, nisi ex libero arbitrio; reliqua enim omnia sequerentur necessariò ex prima institutione. Deinde non ita absolutè, sed multa sub conditione, & cum assidue dependentia & determinatione voluntatis creatæ. *Tertiò*, in plurimis adiaphorum est DEO, sic an sic res fiant: præcipuè autem difficilis est de operibus bonis, quomodo à DEO sint prædefinita: ex modo enim præfinitionis illorum, facile intelligi poterit, quomodo indifferentia & pleriquè effectus rerum naturalium præfinita sint. Damascenus lib. 2. Fidei Orthodoxæ Cap. 30. videtur simpliciter negare ea esse à DEO præfinita: Omnia quidem DEUS prænoscit, non omnia tamen ea præfinit: prænoscit enim ea quæ in nostra sunt potestate, non tamen ea præfinit. Quidam putant illud præfinit, hic ita accipi à Damasceno, ut sit idem quod necessitatem adfert: & ipsum so-

c. 3.



lum velle, DEUM non adferre necessitatem operibus nostris; Verum duobus modis possunt opera bona dici prædestinata, & prædefinita. *Imò.* Præfinitione non absolutâ sed conditionatâ, idquæ ante prævisionem determinationis nostræ voluntatis. Desiderat enim vehementer, ut opera bona faciamus, & in hunc finem nos excitat variis modis internis & externis. *2dò.* Præfinitione absolutâ, suppositâ prævisione nostræ determinationis, vel eâ comitanter se habente. Cum antè prævisionem nostram determinationem præfiniat nostra bona opera, ex hypothesi, si nostra voluntas se ad illa velit determinare; possit illâ hypothesi, illa prædefinitio conditionata transit in absolutam, & fit efficax ita, ut simul cum nostra voluntate influat in opus. Mala tamen non sic vult, nè sub conditione quidem, quia non desiderat ea fieri; nequè ut illa fiant, vires & concursum præbet, nec ullo modo approbare potest, sed tantum permittit, juxta illud Habacuc I *Mundi sunt oculi tui, nè videas malum, & respicere ad iniquitatem non poteris.* Nè videas, id est, nè approbes, nè velis aliquid, quod sit iniquum, & legi Divinæ contrarium.

### De Permissione.

*Ex Lessio citato Cap. 6.*

**Q**uartus actus ad gubernationem pertinens, est *Permissio*. Est autem Permissio propriè non actus internus in DEO, sicut decretum, sed externus; accepto nomine *actûs* latè, ut comprehendit etiam liberum *non agere*. Aliud enim est permittere, aliud est velle non impedire. Alioquin si permittere esset formaliter velle, cum dicimus: Volo permittere; esset reflexio voluntatis super suum actum, & significarem nos habere volitionem volitionis non impediendi, quod non est verum, tantum enim significamus nos habere volitionem non impediendi.

Est igitur *permittere* idem quod non impedire, cum tamen facultas impediendi suppetat. Pertinet propriè ad ea quæ vel displicent ( in quibus subest aliqua impediendi ratio )

vel

vel sunt adiaphora, ita ut non curemus, fiant nec nē, sic fiant an aliter &c. Nemo enim dicitur propriē permittere fieri, quā fieri cupit. Itaque ut propriē & in actu secundo aliquid dicatur permitti, requiruntur quinque. *1<sup>mo</sup>*. Ut displiceat permittenti, vel illi sit adiaphorum, ut dictum est. *2<sup>do</sup>*. Ut sit eventurum nisi causa impediatur: quod enim non est eventurum, propriē non est permissum, nisi in actu primo, quatenus causa non fuit impedita, quod minū posset illud sicut alia facere vel producere: quo modo dicitur DEUS sinere res agi suis motibus, dum illas non impedit, quin secundū naturā suā conditionem quidlibet operentur: quo etiam modo ex consequenti & secundariō, sunt permilla multa mala, quā homo potest facere, & non facit. *3<sup>to</sup>*. Ut sciat eventurum nisi ipse impediat, si enim nesciat eventurum, non potest dici, voluntariē & in particulari permissum. *4<sup>to</sup>*. Ut adlit facultas impediendi. Impropiē enim dicitur permittere, solem moveri, cælum pluere &c. *5<sup>to</sup>*. Ut nolis, vel voluntariē omittas impedire, sive ut te non opponas, sed sinas rem fluere suis motibus, qui enim se opponit & conatur impedire, non dicitur permittere, etiamsi res eveniat.

Ex his patet *1<sup>mo</sup>*. Omnem permissionem propriē fieri in tempore. Sicut enim actus impediendi quo aliquis effectus impeditur nē fiat, est temporalis: ita actus permissionis, qui consistit in non impediendo, est negatio operationis positivæ, temporalis est, & coexistit causæ, quæ suis motibus agi finitur, ejusquē operationi.

Patet *2<sup>do</sup>*. Omnem permissionem Divinam non minū, quā operationes DEI positivas cadere sub æternum DEI decretum. Sicut enim DEUS nihil facit in tempore, nec ullum creaturæ effectum impedit, quin decreverit illud facere vel impedire ab æterno: ita etiam nihil omnino permittit, quin illius permissionem ab æterno decreverit. Itaque nullum committitur peccatum in mundo, quin DEUS in particulari ab æterno permittere statuerit.

Patet *3<sup>to</sup>*. Sicut omnis DEI operatio est bona, & obeam est laudandus, & benedicendus: ita quoquē omnes ipsius

permissiones bonas esse, & ipsum ob eas laudibus celebrandum; quavis ea quæ permittit detestanda & pessima sint: habet enim iustissimas & sanctissimas rationes, cur mala permittat. Unde D. August. in Enchirid. cap. 9. *Non fit aliquid, nisi omnipotens fieri velit, vel sinendo ut fiat, vel ipse faciendo. Nec dubitandum DEUM benefacere, etiam fieri sinendo, quæcunque fiunt male. Non enim hoc nisi iusto iudicio sinit. Prima causa est generalis: quia decet Gubernatorem universalem & supremum, ut postquam res omnes optimè & sufficientissimè ad omne bonum instruxit, sinat eas agi suis motibus; alioquin auxilium collatum non videretur fuisse sufficiens, & bonum opus videretur coactum, nec esset tantà laude dignum. 2dò. Ut Creatura rationalis sese exciter ad bonum faciendum, & malum vitandum, semper intenta & sollicita, nè gratiæ Divinæ desit, quòd si DEUS nullum peccatum permitteret, cessaret illa sollicitudo, & DEO committerentur omnia. 3tò. Quia ex malo novit elicere maxima bona. Hæc est causa non finalis. Sed finè qua non permissionis mali. Unde D. August. in Enchirid. Cap. ii. Nequè inquit, DEUS omnipotens, cui rerum est summa potestas, cum summè bonus sit, ullo modo sineret mali aliquid esse in opere suo, nisi usquè ad eò esset omnipotens & bonus, ut beneficeret etiam de malo. Bonum autem quod ex malo elicit, est multiplex. Imò. Est ostensio Divinæ iustitiæ, quæ in castigazione peccatorum maximè splendet, & magnitudinis Divinæ maiestatis, quæ tanta est, ut vel unicum peccatum mortiferum, eò quòd contra illam committitur, mereatur æternam poenam. 2dò. Ostensio Divinæ misericordiæ, quæ in remissione peccatorum cernitur. 3tò. Incarnationis mysterium, unio hypostatica, Christi humanitas, & quidquid ille pro nobis fecit, & pertulit: quæ omnia occasione peccati sunt constituta: unde occasione peccati, multò magis gloria DEI est illustrata, quàm si nullum unquam peccatum fuisset. 4tò. Peccatis impiorum utitur ad profectum & maiorem gloriam salvandorum. Sic malitia tyrannorum usus est ad exercitium & gloriam Martyrum. Si enim nulli fuissent tyranni, careret Ecclesia gloria Martyrii: Si nulli hæretici, non ita probata & illustrata esset fides Ecclesiæ. Vide hæc de re S. August. Epist. 141. & 157.*

& Tra-



& Tract. 90. in Joan. & in Psal. 54. 5to. Utitur ad castigationem aliorum. Sic usus est malitiâ Regum Assyriorum, Chaldeorum, Ægyptiorum, Romanorum & aliorum ad castigationem populi Israëliti. Utitur autem non incitando, sed permittendo, ut diabolus illos incitet. Simili modo utitur malitiâ diaboli, ad exercitium Sanctorum, & punitionem peccatorum, qua de re vide pulcherrimum locum August. Sermon. 3. de Machabæis. 6to. Sæpè permittit peccatum in vindictam & punitionem alterius peccati, ut colligitur ex Apost. ad Rom. 1. Et hæc ratione peccatum dicitur pœna peccati: non quod ipsum propriè sit pœna: cum non sit à DEO puniente intentum: Sed quia permissio ejus est pœna, à DEO volita in vindictam, ex qua permissione per accidens aliud peccatum sequitur. Cum enim homo, per prius peccatum se facit indignum inspiratione & protectione Divinâ: DEUS eam subtrahit, id est non præbet, ut alioquin fecisset, & ita miser in alia peccata labitur, quæ per gratiam illam evasisset. Nam permissio peccati, nihil est aliud, quam non dare illam gratiam, per quam peccatum fuisset impeditum. 7to. Interdum permittit DEUS hominem in aliquod peccatum labi, ut teporem ipsius, vel præsumptionem emendet. Unde S. August. serm. 33. de verbis Domini: *Audeo dicere, superbus continentibus expedit cadere, ut in eo ipso, in quo se extolliunt, humiliantur.* Sic cum quis putat se lat ferrem, & de se præsumit, ut Petro accida, nec cum timore, & tremore salutem suam operatur, utiliter permittitur labi, ut suam miseriam agnoscat, & humiliter de se sentiat. Sic multi Sanctorum occasione lapsus alicujus postea cautiore, ferventiores, & humiliores fuere. Deniquè bonum elucet & splendet ex comparatione mali, ut docet S. August. in Enchirid. Cap. 11. *Malum bonè ordinatum, & suo loco positum, eminentius commendat bona, ut magis placeant, & laudibilia sint, dum comparentur malis.* Ex his constat maxime pertinuisse ad Divinam providentiam, permissionem malorum, unde tanta bona redundârunt.

Dixi hæc bona non esse causam finalem permissionis peccati, sed sine qua-non: quia nullum bonum, quod ad sui executionem

cutionem requirit vel supponit peccatum, potest per se appeti vel intendi à DEO priusquam sit peccatum, sed solum appetitur supposito peccato. Tale bonum est, quod per se est reitredium peccati, sicut *pœnitentia*, vel *castigatio peccati*, sicut pœna tuam hujus vitæ, quæ est medicinalis; cum futuræ vitæ, quæ est pura vindicta: vel *exercitium* & *pœnitentia* piorum, ex afflictionibus irrogatis ab impiis: vel *ostensio misericordie* in condenandis peccatis, aut *justitiae* in puniendis: vel humiliatio hominis per proprii lapsus considerationem: vel quid simile, quod sine peccati interventu non potest executioni mandari. Nihil horum DEUS ex se cupit, nec capit occasionem ut talia fiat, aut ut talia fiant, priusquam sit peccatum, imò ex se optat, ut nunquam talium bonorum detur occasio. Supposito tamen peccato, illa bona desiderat & intendit: quia tunc illa rationem boni & desiderabilis obtinent, & eorum executio sine peccato fieri potest. Itaque dicuntur hæc volita, non *voluntate antecedente*, quam DEUS ex se concipit, & tantum ad ea, quæ per se bona sunt, pertinet: sed *consequente*, quæ ex omnibus occasionem accipit ut inquit Damascenus lib. 2. de fide orthodoxa cap. 2. Ex quibus perspicuum est permissionem peccati (cum ipso peccato ut prior) non provenire ex affectu, quo DEUS cupiat ista, ut hæc sint propriè finis illius permissionis: sed solum habere rationem causæ, *sine qua non respectu illius permissionis*.

### De Malorum Impeditione.

*Ex libro Letho Cap. 7.*

Quintus actus gubernationis *multorum malorum impedio*. Tor enim & tanta mala, posito semel peccato, à causis creatis irruerunt, ut nisi per Divinam providentiam impediuntur, brevi mundum perderent. Ac primùm infinita mala impedit, quæ quisque in seipso esset factururus, & quibus tuam animam gravissimè damnaturus. Nam ut inquit S. Augustinus *Nulum malum facit homo, quod non faceret alius homo, nisi eum custodiret gratia illius, qui pro nobis factus est homo*. Quisque in se ipso facile advertit, cum variorum occasiones propinquas vel remotas, in quibus

quibus aliquando fuit, considerat. Itaque gratiæ Divinæ imputare debet, non solum bona quæ fecit, sed etiam mala, quæ vitavit: ut quod in hæreses non inciderit, quod libidinis barathrum vitaverit: quod homicidia, furta, sacrilegia &c. non commiserit: nisi enim DEUS hominem à pueritia protegat, occasiones malorum avertat, salutaria inspiret, & cursum vitæ dirigat, facile in quavis peccata incidit. 2dò. Impedit infinita mala, quæ diabolus vellet illaturus. Unde Dominus Luc. 22. ait: *Simon, Simon expetivit vos sathanas ut cribraret tanquam triticum, ego autem rogaui pro te, ut non deficiat fides tua.* Tanta enim est diaboli potentia, ut facile omnes mortales posset pervertere, omnem Religionem extinguere, omnia sacra & cultui Divino dicata vastare, & omnia hæc inferiora turbare, miscere, perdere, nec deest ei ad hoc incerta voluntas: sed per Divinam providentiam furor illius tanquam vinculis quibusdam cohibetur, & potentia comprimitur, ut nè hilum quidem amplius valeat, quam DEO manum suam laxare placuerit, ut perspicuum est ex historia S. Job. cui absque peculiari DEI concessu, nè minimum quidem nocere poterat, non solum in corpore, sed nequè in rebus externis, & possessionibus, & ex historia legionis dæmonum, quæ expulsa ab homine rogavit Dominum, ut permitteret invadere porcos, Matth. 8. & Luc. 8. Ita enim à DEO continentur, sicut furiosi canes, vel leones, quos moderator sic contritos tenet, ut nihil possint nisi quantum ipse permittit, vinculum laxando vel contrahendo. Simili modo continet vim impiorum, nè Ecclesiam evertant, & omnia suâ impietate inficiant. 3tò. Impedit infinita damna, quæ ab ele-

Idem ibidem.



teret. Omitto quæ inferrentur ab hominibus, præsertim impiis in pietatis cultoribus, nisi singulari DEI dispositione impedirentur. Exempla habemus in Davide, quem tot annis Saul cum suis est persecutus, magno quidem terrore & afflictione Davidis, sed irritò conatu, DEO miris modis ipsum protegente. Porro David typus est iustorum, Saul impiorum & persecutorum. Quòd hæc & similia mala hominibus impendentia à causis explicatis impediuntur & avertantur, ipsius providentissimæ curæ, quæ genus nostrum fovet & protegit, & singulos (quantum decet dulcissimum parentem omnium) tuetur, & custodit, ut ad salutem æternam aspirent, deputandum est, eiquè gratiæ pro his omnibus referendæ.

### De Gubernatione per motum Cælorum.

*Ex citato Lessio cap. 8.*

**S**extus actus gubernationis est *Cælorum motio*: per hunc enim totam naturam corporalem, maxima ex parte gubernat: in qua motione quatuor potissimum sunt consideranda, *velocitas, varietas, æquabilitas, effectus*. Velocitas est penè incomprehensibilis: nam tot juxta Astronomos, singulis horis plus quam undecies centena millia milliarii peragit. Una verò stella sphaeræ octavæ circa æquinoctialem, eorundem Astronomorum judicio, unâ horâ percurrit supra 42. milliones milliarii, quantum videlicet eques quotidie 40. milliaria percurrere, annis bis mille nongentis vix conficeret: quanta igitur supremæ sphaeræ mobilis erit pernitas? Nam hæc incomparabiliter est altior, cum Astronomi demonstrent duos cælos inter illam & octavam intercedere.

*Varietas* quodquæ est mira: singuli enim planetarum orbés, suos habent peculiare motus, tardiores vel celeriores, suisquæ temporibus & momentis constitutis ambitus suos peragunt: cum singuli suo motu ab occidentē tendant in orientem, nihilominus à primo mobili rapiuntur omnes quasi in contrarium, nimirum ab oriente in occidentem. Hic tamen raptus proprios illorum motus non impedit nec perturbat; sed opti-

mè

mè cum illis ita contemperatur, ut uno tantum motu cieri videantur. Omitto quæ de motibus planetarum in epicyclis, de motu octavæ sphaeræ proprio, & de motu trepidationis dici possent: & utrum planetæ proprium impetum habeant, quo ex occidente concitentur, an solum ita moveri videantur, quod magis vel minus à sphaera suprema rapiantur. Satis sit hanc rationem motuum cælestium esse adeo admirabilem, ut hætenus nullum ingenium ejus modos & mensuras assequi poterit.

*Æqualitas* est prorsus admiranda: nulla enim tot seculis anomalia est notata; sed semper eodem tenore, & pari celeritatis mensurâ procedunt. Et quamvis planetæ videantur habere interdum motus inæquabiles ratione epicyclorum, & majoris vel minoris elationis supra terram, tamen hæc non est vera inæqualitas, sed solum respectu centri terræ. Nam & ipsi epicycli semper eadem velocitate circa centrum suum, & orbes deferentes circa suum æqualiter gyantur, nullo unquam tempore vel ad momentum quiescunt, nullo velocius, aut tardius procedunt: sed eodem tenore, eadem semper pernicitate circumvolant.

Effectus cælestium motuum sunt omnes penè corporales *Idem Ibidem.* motus, & mutationes rerum, quæ in hoc mundo elementari fiunt. Excipio illos motus qui à libero arbitrio, & aliquos qui ab imaginatione animantium pendent: quamvis & horum multi etiam in illos motus, veluti in causas, etli non cogentes, tamen inclinantes referri possunt. Ab illis igitur proveniunt venti, turbines, tonitrua, & fulmina, nives & grandines, nubes & pluvix, ætus & frigora, siccitates & inundationes, salubres auræ & pestilentes, tot incendia & phasmata in sublimi, tot colores & picturæ in nubibus. In mari agitatio illa, quâ instar viventis assidue se totum nunc in hanc nunc illam partem in immenso alveo suo se commoveret: præter infinitas illas tempestates, quibus nunc ad imum barathri dehiscere, & mox ad nubium celsitudinem assurgere videtur. In terra tot exustiones & subterranei ignes, tot tremores, tot conclusi spiritus, mugitus, & erumpentes horrendi fragores; tot fontes & flumina

flumina ( hæc enim duo nisi aquâ pluviali vel nivali per altiora loca collata non perpetuantur ) tot sylvæ & loca deserta. Item omnia quæ in terræ visceribus gignuntur, tot nimirum abstrusæ opes, tanta vis auri & argenti, tanta stanni, aris, ferri ac plumbi, & gemmarum omne genus. Et quamvis omnino credibile sit, hæc ab initio fuisse a DEO suis locis condita, tamen non videtur dubitandum, quin vi cælestium corporum ibidem possint succrescere & augeri, materia vicina & intermixta sensim in illam naturam excocta. Experientiâ enim constat latomias longi temporis progressu à natura restitui, & vicina lapidescere. Omitto innumera alia, quæ cæcis illis latebris nascuntur; qualia sunt sulphur, alumen, & sal, chrysocolle & stibium, chalcantum & arsenicum, lythargyrum, & rubrica & lithanthrax; & alia id generis plurima, quæ magnum in vita humana præsertim ad medicamina usum obtinent. Præter hæc assidua & irrequieta noctis & diei, æstatis & hyemis, veris & autumnii alternatio & constans vicissitudo proximè ab illo motu pender.

Admirabile prorsus est Divinæ providentiæ ingenium, modicam illam solis obliquationem, quâ singulis diebus ferè uno gradu sub Zodiaco, motu proprio ex Occidente in Orientem retrocedit, tantas ubiquè facere terrarum mutationes, & in omni regione ( maximè extra Tropicos ) quatuor illa anni inducere tempora, ver, æstatem, hyemem, autumnum. Cum enim sol illo suo motu ad signa Borealia adrepere cœperit, tempus vernum in omnibus versùs Boream regionibus inducit, & omnia hyeme emortuâ incipiunt excitari, reviviscere, & quodammodo hilarescere: & quo tendit ulterius versùs Tropicum Borealem, eò magis omnia crescunt & perficiuntur, aucto radorum calore: non quòd sol tunc sit vicinior terris, iudicio Astronomorum multò longiùs tunc absit, quàm hyeme, sed quia directioribus radiis loca illa aspicit, seu quia radorum directior sit reflexio. Rursus cùm à signis Borealibus cœperit recedere, & radiis obliquioribus terras nostras spectare, sensim ea quæ apud nos ex terra nascuntur, incipiunt langvescere, & virorem suum vigoremquè amittere. Sed è

contra-



contrario in parte Australi omnia incipiunt reviviscere, virefcere, crescere, idquè eò magis, & magis, quò sol versùs illas oras magis accedit. Itaquè cùm apud nos est æstas, apud illos est hyems; cùm apud nos autumnus, apud illos ver. Consideranda hic est mira vis solis, cujus solus aspectus nunc directior, nunc obliquior, tantam inducit varietatem, quàm videmus inter æstatem & hyemem. Quid hyeme terrius? omnia horrida, mortua, aspera, gelu & torpore obsita. Quid æstate pulchrius? amoenius, vitalius? omnia virent, florent, rident, vigent, & externâ specie lætitiâ quadâm gestire videntur. Si tantas mutationes, tamquè diversum statum rebus invehit modica solis hujus corporei, in mortalium, & peccatorum ministerium conditi accessio & declinatio; quantam inducet sol justitiæ, cùm electis suis præsentem se exhibuerit, & clarè lucere coeperit, nubilo hujus mortalitatis discusso & hyeme præsentis sæculi exactâ? Tunc justus sicut palma florebit in Domo Domini, & sicut cedrus Libani exaltabitur; tunc omnes justi sicut quidam soles splendebunt in regno DEI. Sed quamvis hyems nostra deformis sit ad aspectum, non tamen idcirco inutilis. Recipit enim se calor & spiritus ab externis ad interiora, à circumferentia ad centrum, ibiquè se constipans & corroborans, humorem colligit & concoquit, ut suo tempore foras in foliorum & flosculorum ornamenta & fructuum delicias se effundat, adeò ut sine hyemis aliqua asperitate verna amœnitas & æstivæ opes constare vix queant. Sic quoquè etsi vita hæc aspera & ærumnosa homini, cujus conversatio in cælis est, videri possit, tamen summas utilitates continet. Cùm enim mens hujus vitæ calamitatibus tanquam hyemis frigoribus reperiçussa & afflicta fuerit, desertis externis ad interiora se colligit, ibiquè humorem Divinæ gratiæ attrahit, quem in bonorum operum decora, in virtutum ornamenta, & in fructum vitæ æternæ expendat. Unde sicut quò læviores sunt hyemes & diuturniores, eò lætiores æstates & frugum major ubertas; ita quò vitæ hujus afflictiones sunt diuturniores & majores, eò major erit gloria in regno DEI. Deniquè cælorum conversio causâ est omnibus viventibus, animantibus pa-

Psal. 91.

Daniel. 12.

Matth. 13.

riter & plantis, herbis, & arboribus, beltis & hominibus, ortus, accretionis, & statûs perfecti; in multis etiam decretionis & interitus naturalis; aliter tamen & aliter. Nam ortus, accretionis & perfectionis est causa vi suâ & per se, dum calore cælesti & superno influxu viventia fœcundat, fovet, roborat; decretionis & interitus ex eventu; vel quia vivificum solis altrum abducit, vel quia ardore solis humorem rerum sensum absumit easque arefacit.

*Idem Ibidem.*

Ex his constat. *imò.* Divinam providentiam motu cælesti generatim hunc mundum inferiorem, & omnia corporalia, quæ illo continentur, gubernare, ortus & interitus vicissitudines efficere, rerum species perpetuare, viventium omnium vitas suis ætatibus & accessibus provehere, distingvere, definire; denique omnes ordinarias mutationes rerum & temporum inducere.

Dico *ordinarias*, quia multa sæpè præter vel supra communem rerum cursum & causarum naturalium ordinem eveniunt, quæ Divina providentia per Angelos bonos vel malos fieri jubet aut permittit, exigentibus id hominum meritis vel demeritis; vel quia ita congruit eorum exercitationi. Sic inductus orbi cataclysmus, sic pluit ignem sulphureum in Pentapolim, sic mare rubrum divisum iter præbuit Israëlitis populo, sic terra dehiscens absumpsit Dathan & Abiron, cum tabernaculis & familiis suis, sic igne cælesti, duo quinquagenarii cum quinquagenis militibus sub Elia absumpti sunt, sic sæpè tempestates, terræ marique excitantur, sic interdum fulmina, grandines, imbres, venti, terræ motus. Denique hoc modo innumera alia & olim facta sunt, & quotidie fiunt, & fient

*Lesus ibidem.* usque ad extremam mundi catastrophem.

Supererant adhuc aliqui alii Providentiæ actus, nam septimus erat illuminatio creaturæ rationalis. Octavus Redemptio. Novus Justificatio. Decimus Judicium extremum. Undecimus Remuneratio. Verum de his dicendum est sub Misericordia & Justitia. Et supra variis in locis jam insinuavimus.

*Actus & Affectus Anagogici.*

Ex Blasio Palma Thesau. indefic.

**I**P<sup>R</sup>ovidentia tua Domine, gubernat omnia, à summo caelo usque ad infimas partes terræ : à supremo sphaera usque ad ultimum vermiculum. Hæc ab æterno omnes res cogitavit, concepit, distinxit, ordinavit : sine lege istius nihil omnino nascitur, nihil moritur, nihil operatur, movetur, quiescit. Hinc omnia, quæ carent ratione, tanta cum ratione operantur, & tam ordinatè tendunt ad suum finem : homine excepto, qui dotatus libero arbitrio, ipsomet abutens, longissimè sæpè recedit ab ordine Divinae & particularis tue Providentiæ, proponendo sibi alios fines, contrarios illis, quos illa ipsi constituit. Neque ideo tamen ab universalis tue providentia se subducere potest : cum incidit in justas poenas, propositus peccato & peccatoribus : quo fit ut etiam in improbus elucescat operatio Divinae tue Providentiæ.

**II**, Va mihi ! qui toties quæsi subducere me à paternæ tue Providentiæ, & vivere volui secundum imprudens meam judicium : & ideo dum volui me alienare à Divina tua Providentiæ, quæ me ducebat ad vitam, incidi in millenos errores, & peccata : & incurri justissimas poenas, decretas ab ordine Providentiæ tuæ miseris peccatoribus, ad gloriam infinita tue justitiæ : quam, dum stolidè me proripiebam à Benignitate, & Misericordiæ tuæ, vel invitus intrarebam : & o me miserum ! thesaurizabam mihi poenas justitiæ : & dum subtrahere me volebam suavi jugo Divinorum tuorum præceptorum, submittebam me durissime servituti demoniorum : & dum spernebam æterna præmia, promerebar æterna supplicia.

O stultitia sanguineis lacrymis deploranda ! poenitet : ah ! toto corde me poenitet : humillimè quæ à te veniam peto.

**III**. Obsecro te, Domine, per omnia mirabilia dulcissima Providentiæ tuæ, velis à me auferre hanc stultitiam, & dare gratiam, quæ semper ante oculos habeam hanc tuam Providentiam : ut quidquid præstare vel adversum acciderit mihi, ab ipsa mihi provenire intelligam, ac de manu tua pro magno beneficio accipiam. Hæc mea sit in adversis prima consolatio. Hæc in terroribus ingeneret mihi fiduciam, in periculis securitatem, in adversis tolerantiam, animi quie-



mi quietem in expectatione futurorum. Hæc auferat à me omnem solitudinem, ut à sola benignitate Providentiæ tuæ securus dependeam. Hæc dirigat omnes res meas, illasquæ gubernet usquæ ad finem, prout novit expedire ad gloriam tuam, & meam salutem. Quibusquæ mediis uti voluerit, prosperis, anadversis: honore, an ignominia: infamia, an bonâ famâ: abundantia, an penuria: infirmitate, an sanitate: vitâ, an morte: nihil recuso, nihil repudio: quidquid elegerit ipsa, consultissimum judico, & exosculor.

Hoc unicum & antiquissimum meum desiderium & cogitatio est, voloquæ, ut semper sis, facere, loqui, cogitare, mi Domine, sicuti tu iudicas utile esse ad salutem meam, & gloriam tuam: ut in omni aternitate te contempler, admirer, amem, honorem, laudem, benedicam, in omnibus rebus, & super omnes res. Amen.

§. 13. tius.

## DE MISERICORDIA DEI.

Ex Lessio de Perfect. Divin. lib. 12. c. 2.

Sive Misericordia spectetur, ut ex affectu benevolentia miseriâ tollit, (quo modo non distinguitur re ipsâ, à Charitate) sive ut ex odio & displicentia illius inordinationis in natura rationali (quâ ratione videtur virtus distincta, & tuæ speciei) ipsa est perfectissimè in DEO. Cum enim ipse omnis boni omnisquæ perfectionis, commodi & felicitatis sit fons, author, & largitor, ipse quoquæ omnis miseriâ (ut quæ nisi collatione boni non tollitur.) est peremptor, & exterminator: in qua tollenda, quatenus movetur affectu benevolentia, ut creaturæ benè sit, est actus Charitatis: quatenus verò displicentiâ illius inordinati, est actus distinctæ virtutis Misericordia. Sed quia DEUS in tollendo malo potissimum spectat, ut creaturæ benè sit, misericordia opera potius sunt charitatis, quàm alterius virtutis, & ita ipsius Misericordia est ipsa Charitas inadæquatè considerata, nimirum ut tollit malum dilecti, ex affectu, quo vult ipsi bonum, ut ei sit benè & optimè.

Nec obstat, quòd Misericordia videatur includere tristitiam,

tiam, & afflictionem animi, cum cordis quandam miseriam insinuet, quæ ex sympathia alienæ miseræ concipitur: quia hæc afflictio non est de ratione misericordiæ, quæ simplicem affectum voluntatis ad opitulandum alteri significat, sed est solum quæ comitans misericordiæ affectum in nobis, quo proximi nostri si spectatâ ei compatimur, & condolemus, à quo dolore, tanquam à nobis notiori virtus ipso nomen traxit. Unde etiam in DEO non sit illa cordis afflictio nisi metaphoricè: ipsa tamen misericordiæ virtus, cum nihil imperfectionis includat, sed perfectionem potius summam (si ipsa summa sit) supponat: in DEO formaliter, & propriè existit. Simili modo in DEO constituenda est ira, non ut turbidum animi motum, qui humorum concitatione rationem obnubilet, sed ut simplicem voluntatis affectum ad ultionem denotat accensum. Quia tamen ira propriè significat motum animi bilem concitantem, misericordia vero simplicem subventionis affectum, quamvis à miseria cordis nomen traxerit, idcirco ira in DEO ponitur metaphoricè, misericordia propriè.

*Misericordia* D E I luculentissime commendatur in scripturis: & quia satis exprimi nequit, utpote omnem cogitationem & sermonem superans, & omnem miserendi affectum includeas, multis & variis modis, & verbis proponitur. Exodi 34. Dominator Domine D E U S, misericors & clemens, patiens & multa miserationis, & verax, qui custodis misericordiam in millia, qui auferis iniquitatem, & scelera atque peccata. Psal. 85. Et tu Domine D E U S miserator & misericors, patiens & multa misericordia. Similis verborum Synathrisimus, quo omnes misericordiæ modi, & affectus insinuantur, habetur Sapient. 15. Ionæ 4. & alibi Psal. 32. Misericordiâ Domini plena est terra. Et Psal. 144. Suavis Dominus universis, & miserationes ejus super omnia opera ejus.

Porro duplex in DEO misericordia conspicitur, altera generalis, altera specialis: illa prior, hæc posterior: non per se & ratione affectus interni prior aut posterior: sic enim utraq; semper existit, utpote æterna: sed ratione operis externi & effectus creati: Illius enim effectus est prior, hujus posterior.

*Generalis est*, quâ ab initio tota creatura rationalis Ange-

lica & humana ( & propter humanam totus iste mundus corporeus ) ad bona supernaturalia, & statum beatum, quo defectus naturæ tollerentur, est destinata. Cum enim natura rationalis per se, sibi quæ relictæ, sit multis subiecta defectibus, imperfectionibus, & veluti miseriis; immensi DEI bonitas, cum statuisset illam ex nihilo condere, & donis omnibus naturæ debitis exornare, videret quæ eam adhuc tot defectibus obnoxiam, & tanto à visione ipsius intervallo disiectam, misericordiâ motus, statuit illam ad ordinem supernaturalem & æternorum bonorum suorum communionem, quâ omnes illi defectus profligarentur, sublimare & atollere. Hæc est misericordia prima, de qua intelligi potest illud Prophetæ Psal. 144. *Suavis Dominus universis, & miserationes eius super omnia opera eius.* Si enim super omnia opera, ergo etiam super Angelos effusa. At quando? nisi, cum illos ad supernaturalem statum evehit? Effusa quoque super omnem creaturam corpoream; quia cum hæc tota sit propter hominem, dum hic ad statum illum sublimem elevatur, ipsa quoque simul attolitur, ut domus, & habitaculum habitatoris sui dignitati congruat. Insinuat hoc Apostolus Roman. 8. Vanitati inquit *creatura subiecta est non volens, sed propter eum, qui subiecit eam in spe, quia & ipsa creatura liberabitur à servitute corruptionis in libertatem glorie filiorum DEI.* Et B. Petrus Epist. cap. 3. *Novos celos, & novam terram secundum promissa ipsius expectamus, in quibus iustitia habitat.* Idem colligitur ex cap. 21. Apocalypsis: & 65. Itaiæ. Denique totam creaturam innovandam, & pro suo capto ad statum incorruptibilem & gloriosum subvehendam, est communis Patrum, & sanctorum doctrina.

Prima autem rerum productio quatenus ex nihilo in suas species & naturas cum perfectionibus naturalibus sunt conditæ, non tam misericordiæ, quâ depellitur materia, quam bonitati seu benignitati, quæ fons est omnib. boni creati, assignanda videtur. Cum enim creatura penitus non esset, non erat præputi materia, aut ulli malo subiecta: nam malum est privatio boni, quod deberet inesse; unde supponit subiectum existens cui inest, & cui bonum contrarium inesse possit. Si tamen malum, & miseria non ita stricte accipiamus, sed generalius pro quovis



quovis positivo, privativo, aut negativo, à quo natura abhorret: sic *non esse*, non parvum est malum, nec modica miseria: est enim summa imperfectio, summusque defectus totum bonum exhaustiens, à quo omnis natura rerum vehementissimè abhorret, nihil enim natura ita refugit ac sui interitum. Unde & animantia & homines gravissima mala perpeti malunt, quàm subire interitum, quasi hoc sit pejus & miserabilius. Hoc modo triplex misericordia, vel misericordiae opus statui potest.

Prima est, quâ res omnes, præsertim ratione præditæ ex nihilo, in quo æternum retro, velut sepultæ delituerant, in suas naturas productæ sunt. DEUS enim in tanto defectu tantaquè imperfectione (quâ major animo concipi nequit) illas videns, misericordiâ quadam commotus, statuit imperfectiorem illam tollere, easquè ex nihil sui tenebris in lucem essentia & vitæ educere, naturam formare, speciem distinguere, suisquè facultatibus & ornamentis instruere. Secunda est, quâ rerum totam naturam statuit ad supernaturalem statum extollere. Tertia est, quâ naturam humanam à statu supernaturali prolapsam, tum in peccatum, tum in suas connaturales misérias, tum in mortem æternam, constituit reparare, & maioribus præidiis supernaturalibus, quàm antea, fulcire.

Magna & admirabilis est misericordia prima, quâ omnia ex profundo nihili educta ad celsitudinem essentia & naturæ sunt evecta: infinite enim melior est essentia cujusquè quam acceperunt, quàm nihilum unde emerterunt. Verùm infinitè præstantior est misericordia secunda, quâ omnia ad supernaturalem ordinem elevato: nam infinitè præstantior est gratia, quàm natura, & Actus ille Divinus, quàm conditio naturalis, & communicatio bonorum Divinorum, quàm omnia dona naturalia. Sed & hæc misericordiâ infinitè præstantior est tertia, quâ Divina natura copulata est humanæ in unam Personam, per quam nobis præstito redemptio, remissio peccatorum, justificatio, & omne bonum. De prima & secunda misericordia satis dictum est supra, ubi de benignitate Divina, & de dominio proprietatis. De tertia quoquè actum in tertio gradu primæ Hierarchiæ contemplatum DEUM in Verbo incarnato.

Deinde ad immensam DEI misericordiam declarandam spectant collatio Sacramentorū, Gratiarum, Virtutumq; dona, & bona quā stupenda, & præclara sunt ibidem, ubi de iis actum, animadvertite, & infinitam DEI misericordiam admirare, ama, & gratus collauda.

### De Particularibus Beneficiis.

*Ex Lessio citato cap. 8.*

**H**Æc de generalibus Divinæ Misericordiæ beneficiis, quæ ad omnes homines pertinent: nunc breviter dicendum de specialibus, quæ cuiquē in particulari impensā. Inter quæ *primo loco* ponatur, quod aureo hoc seculo, nempe tempore gratiæ, nasci nos voluit, non tempore legis veteris aut naturæ. Magna tunc erat rerum Divinarum ignoratio, magna gratiæ cælestis, & donorum salutarium inopia. Dominabatur panē toto orbe diabolus tanquam in proprio regno, & loco Divini Numinis colebatur. Hic pro suo arbitratu videbatur regere omnia. Hinc fiebat, ut paucissimi ex immenso mortaliū numero salutem consequerentur, omnibus panē in sempiternum exitum ruentibus. Infelix plane seculum, & omnino ferreum, etsi deliciis carnis & divitiis secularibus, humanāquē gloriā apud quasdam gentes quæ Monarchiam obtinebant affluētissimum. Quid si tunc nati fuissetus, & stadium huius vitæ nobis decurrendum fuisset, potuissetus nē in tantis tenebris, in tanta naturæ & morum pravitate, in tanta cælestis auxilii inopia, & diaboli potentia æternam mortem evadere & salutem adipisci? Valde credibile est tam parvis præfidiis fuitos, & tot machinis impulsos, lapsuros, & communis convectus æstu abreptos in exitum præcipitandos. Præstiebat hoc Dominus, & prævenit nos ab æterno mitericordiæ suæ benigno proposito, ex infinita hominum multitudine nos seligens, ac nostros natales, vitæquē cursum in tempus gratiæ relervans, tempus inquam gratiæ, seculum verē aureum vel potius gemmeum, quo tenebræ infidelitatis discussæ, idololatria sublatā, principatus diaboli depressus, cælum apertum, Divina Misericordia patetacta, via salutis propalata: seculum, quo tam eximium offertur

fertur sacrificium, tam Divina participatur hostia, & tam efficacia suppetunt sacramenta, quo tanta est ubertas Divinæ gratiæ, tanta facilitas reconciliationis, tanta facultas merendi, tanta subsidia perseverandi, tanta commoditas parvè momentis ælestem augendi coronam: Seculum, quo melliflui sunt cali, quo montes stillant dulcedinem, & colles lacte & melle manant, quo singulis horis exiguò labore & minutis operibus nostris possumus inæstimabiles & æternas divitias accumulare. Magna itaque est felicitas, hoc ævo natum esse, magnum beneficium, pro quo infinitæ DEO gratiæ sunt agendæ.

*Secundò.* Quòd nati à parentibus Christianis, & Christianè educati. Non minus est istud beneficium quàm prius. Quid enim profuisset nasci tempore lucis & gratiæ, si ipsi inter tenebras in medio infidelitatis inter Brasiliòs, Indos, vel Caphros editi fuisset? Non enim fuisset lucis & bonorum participes hujus ævi aurei, sed in pristini sæculi miserima sorte, hoc est, in ignorantia Divini Numinis & salutaris viæ, atque in omnium vitiorum colluvie, cum certissima damnationis æternæ expectatione mansisset. Nequè putet quis ex naturæ cursu potius, quàm ex Divinæ providentiæ decreto & designatione provenire, quòd hic ex illo, iste ex alio parente nascatur, tali dispositione corporis, talem animam non aliam postulante. Non ita est: nulla enim est dispositio in embryone, nulla qualitaturni syndiome in corpusculo animando, cui non sint aptæ infinitæ animæ ex iis, quæ in thesauris Divinæ sapientiæ & potentiæ sunt reconditæ. Imò valde verisimile est, quàmvis dispositionem corporis humani completam in utero cuivis animæ rationali aptam esse, & politâ tali dispositione quàmvis infundi posse. Major enim est discrepantia inter dispositiones ultimas corporis nascentis & resurgentis, quàm inter dispositiones ultimas omnium nascentium: atquè eidem animæ infundendæ aptæ sunt & congruæ, non solum dispositiones corporis sui nascens, sed etiam resurgens: ergo etiam omnes dispositiones nascentium illi aptæ erunt, & ad eos infundi poterit. Deinde Sapientiæ 8. dicitur. *Puer eram ingeniosus, & sortitus sum animam bonam*, id est ingeniosam, & ad bonum proclivem,



quasi eidem corpori potuerit infundi minùs bona, minùs ingeniosa. Ergo id non pender ex dispositione corporis, sed ex DEI electione, qui pro suo beneplacito præstantiorem, vel minùs præstantem animam infundit. Quod enim animæ, etsi sint ejusdem speciei communis, multùm inter se differunt perfectione substantiali individuâ, mihi valde credibile. Idem dixerim de Angelis, eâdem specie communi comprehensis. Nam si inter corpora humanatanta est diversitas, ut in eam innumerabili multitudine vix possint duo reperiri vultu & temperamento plane similia, cur non idem putemus de multitudine animarum? Amat enim natura in rebus varietatem, & quantum potest fugit paritatem. Cernere id est ferè in omnibus individuis animantium, & plantarum: an forte spiritalis natura non est capax tantæ varietatis, quantæ corporalis? Meo sensu etiam longè majoris capacem dixerim, non solum in speciebus, sed etiam in ejusdem speciei individuis, de quo alibi fortè erit dicendi locus. Tertio, sæpè videmus in pessimo corpore optimam animam, & in optimo corpore pessimam animam: homines enim virtiosi temperamenti, interdum sunt præstantis ingenii, & ad omnem virtutem expediti, & contra nonnulli probissimi temperamenti, sunt stupidi, & ad virtutem minus idonei. Non ergo conditio animæ sequitur corporis temperamentum, neque anima sui corporis temperamento ita est addicta & veluti commissa, ut non aliis temperamenti possit accommodari.

Ex his concludo: Cum animæ omnes creentur à solo DEO, nullâ creaturâ cooperante, formato in utero materno corpusculo, posse DEUM quamvis animam creare, & illi infundere, nequè ad hanc, vel illam animam creandam potius, quàm ad aliam à dispositione corporis, sed à suo beneplacito determinari. Beneficium ergo ingens in eo recognoscendum, & misericordiæ Divinæ imputandum, quòd non ab infidelibus, sicut alii innumerabiles, sed à fidelibus, & inter fideles nati sumus: ubi & Baptismus, & Christiani institutionem consecuti, & viam salutis ab infantia edocti. Quantum est discriminis inter sortem Barbarorum, & Christianorum? Illi destituti co-

gitatione

gnitione DEI, & futurorum bonorum ac malorum, totiusque semine salutis æternæ ac mortis, destituti beneficio Redemptionis Christi, in omni vitiorum fœditate volutantur, absque ulla prope modum spe damnationis æternæ evadendæ: nos autem per Baptismum abluti, & Christo insiti, facti sumus heredes vitæ æternæ, & luce cælestis doctrinæ collustrati, novimus viam salutis, & per illam mirandis adjuti præfidiis, magnâ fiduciâ ad æternam vitam contendimus. Sane beneficium hoc tam ingens est, ut nec verbis explicari, nec mente humanâ possit comprehendere.

*Tertium beneficium.* Quod ab hæresi inprimis, & ab aliis innumereis peccatis præservari. Monuit Dominus, & post Dominum Apostoli, venturos *novissimis temporibus seductores, & falsos Prophetas*, ut ab illis diligentissimè caveremus. Succreverunt illi nostris temporibus uberrimè, ut herba irrigua, diaboli satù & culturâ. Multa centena hominum millia ab illis seducta, & deducuntur indiès plurimi. Ingentia sunt hujus ætatis pericula, præsertim is, qui inter tale genus hominum degunt, & cum illis aliquando verantur. Nam *sermo eorum ut cancer serpit* integra regna brevi pervadens, & instar flammæ omne bonum depascens, ipsis etiam fundamentis salutis penitus absumptis. Felices, quos Divina misericordia ab hoc contagio præstitit immunes. Considera miseriam eorum, qui in hec barathrum ceciderunt: tenebras nefandas cælestem putant lucem, & lucem tenebras: errores exitiales veritatem salutare, & ipsam veritatem censent errorem: præcipitium inferorum viam salutis vocant, & verum salutis iter mortis compendium: securos se putant vitæ beatæ, cum certissima sit eorum damnatio, nisi perfidiam deponant: malum amplectuntur loco boni, & verum bonum imitar mali detestantur. Denique eò magis insanabiles, quòd infinitâ quâdam vel superbâ, vel vecordiâ sensum suum omnium seculorum prætorum, & totius Ecclesiæ Catholicæ judicio anteponunt, tanquam ipsis solis sepe sit concessum, & sancti Patres Doctoresque patrum & neoterici sint fungi vel pepones. Ex magnitudine hujus mali, & periculis hujus ævi æstimanda est illius beneficii magnitudo, DEO què infinitè

2, Tim. 2.

infiniæ gratiæ agendæ. Nequè solùm quòd ab infidelitate, sed etiam, quòd ab aliis innumeris peccatis præservati, in quæ nisi Divina Misericordia singulari cura & providentia nos prævenisset & custodisset, eramus prolapsuri. Nullum enim peccatum facit homo, quòd non fieret alius homo, nisi eum custodiret, qui pro ipso factus est homo. Quid enim diabolus in nos, in tanta naturæ imbecillitate & pravitate non posset, nisi Divina bonitas nostri misera nos protegeret, & suæ gratiæ auxilio corroboraret, & juvaret? Itaque Divinæ misericordiæ assignanda non tantùm opera bona, quæ facimus, sed etiam effugia malorum quæ vitamus.

*Quantum beneficium.* Quòd à multis damnationis æternæ periculis erepti, & ad poenitentiam & salutem reservati. Cogita quoties gehennam sis commertus, quoties iram Divinam & cæleste fulmen in caput tuum accerteris; & tamen Dominum tibi pepercisse, vitamquè prorogasse, & tempus concessisse poenitentiae, quòd aliis innumeris, qui minora peccaverant, est negatum. Sunt enim innumerabiles æternis incendiis addicti qui tamen paucioribus quàm tu peccatis fuere obnoxii. Quid Divinæ clementiæ, pro tanta rependes indulgentia? Toties enim ab inferorum faucibus liberâsse censi debet, quoties te id merentem non præcipitavit, quoties tibi præ aliis infinitis te melioribus seu minus malis pepercit, & culpas emendandi tempus concessit. Vide ergo nè illud Apostoli Ad Rom. 2. in te locum habeat: *An divitias bonitatis ejus (DEI) & potentia, & longanimitatis contemnis? ignoras quoniam benignitas DEI ad poenitentiam te adducit? secundum autem duritiam tuam, & impenitens cor thesaurizas tibi iram in die iræ, & revelationis justi judicii DEI, qui reddet unicuiquè secundum opera ejus.* Et illud Job 24. *Dedit ei DEUS locum poenitentiae, & ille abutitur eo in superbiam.* Quisquè cogitet quoties id à se factum, & Divinæ misericordiæ parcenti se obstrictum æternum fateatur.

*Quintum beneficium.* Quòd in literis educatus, & insignem rerum Divinarum & salutarium notitiam adeptus. Hoc maximè pertinet ad Theologos: estquè sanè magnum DEI beneficium, quòd non ad artem aliquam sordidam ac infamam,



non ad militiæ sæva & periculosa exercitia, non ad vana, & salutis inutilia vel noxia studia Divina Providentia mentem tuam inflexerit; sed ad studia nobilium disciplinarum, ad animi cultum & ornatum, qui rebus corporalibus longè antecellit. Philosophicæ enim disciplinæ mentem rebus humanis celsiorem, & ad omnem virtutem aptiorem reddunt, gradumquæ ad DEI cognitionem & amorem struunt. Sed in his non stetit, ulterius te provexit, & ad Divinorum eloquiorum intelligentiam, ad suorum myfteriorum, & salutarium dogmatum scientiam perduxit, ut ea & distinctius conciperes, & clariùs cognosceres, & firmius crederes, & fortiùs retineres, & efficacius ad omnis operis boni praxim apprehenderes; utquæ jam non solum crederes, sed etiam quodammodo videres Religionis nostræ veritatem, & eminentiam, tequæ rectum & securum salutis iter tenere. Nequæ tibi soli saperes, sed etiam in alios hanc lucem posses transfundere, & omnes hæreseon errores illi advertantes refutare, & pessundare. Hæc est vera illa sapientia, omni auro & gemmis pretiosior, omnibus honoribus & sceptris eminentior, cui nulla res hujus mundi valet comparari, contra quam cætera, quæ homines magni æstimant, divitiæ, honores, voluptates carnis, in libella veritatis, & Divini judicii nullius sunt ponderis aut momenti sed mera vanitas, & ipsa vanitate leviora, Magnum itaque hoc est beneficium, paucioribus indultum, magni solatij, & fructûs eximij.

*Sextum beneficium.* Quod ad Sacerdotium novi testamenti eventus: hoc ad omnes Sacerdotes præcipuè pertinet. Nihil majus unquam ulli creaturæ in cælo aut in terra collatum. Quid enim majus esse potest? quàm posse peccata remittere, injurias DEI condonare, impios DEO reconciliare, animas ex faucibus inferni eripere, ex filiis iræ filios DEI creare, spiritum adoptionis infundere, jus cælestis regni amissum restituere? & quod his omnibus est admirabilius, Divinissimam illam hostiam consecrare, Corpus & Sangvinem Christi (junctâ Animâ & unionem Verbi) conficere, & sui Conditoris, ut ita dixerim, esse conditorem & authorem, aliaquæ stupenda, quæ huic mysterio implicata, patrare, & Divinum Numen humanis rebus

Nun

concilia-

conciliare. Nihil sanè his admirabilius aut grandius animo concipi potest : non enim minus est mirabilis aut difficilis peccati remissio, impii sanctificatio, hominis Deificatio, Corporis Christi consecratio, quàm cæli & terræ creatio, omnia enim infinitam virtutem & auctoritatem requirunt. Hæc tamen Potestas non Patriarchis aut Prophetis, non Angelis aut Archangelis, non Cherubinis aut Seraphinis, nobilissimis purissimisque Spiritibus : non ipsi deniquè DEI Matri sanctissimæ concessa est, sed tibi indigno, terreno, luteo, peccatori, præ aliis innumeris te melioribus Divinâ miseratione indulta.

*Septimum beneficium* sit pro Religiosis. Quoddam ad Religionem adductus, magnum est hoc & inestimabile beneficium, quibus ea fors obigit : est enim consilium Christi magni Doctoris nostri prioribus seculis absconditum, mundo quidem ignotum & paradoxum, sed sapientiæ & fructus plenissimum. Magno solatio est homini, si conscius sibi sit, quoddam consilium DEI sit secutus.

### S. 14tus.

## DE PATIENTIA DEI, MANSUETUDINE, ET CLEMENTIA.

*Ex Lessio de Perfectioni : Divinis lib. 12. c. 20.*

SEquitur nunc ut aliquid de *Patientia, Mansuetudine, & Clementia* DEI dicamus : Hæ enim perfectiones vel in misericordia continentur, vel ei penitus sunt annexæ. Quoddam enim DEUS non statim ulciscatur injurias, sed patienter ferat, & expectet emendationem, est ex affectu misericordiæ. Ut autem melius explicentur, utendum exemplis humanis. Agimus de *Patientia*, non quæ in doloribus, sed quæ in perferendis injuriis versatur. Sicut igitur inter homines Rex quidam dicitur *patiens*, qui moderatò fert injurias, & continet se ab ultione, quàm facile posset inferre : Ita DEUS *patiens* dicitur, quia injurias sibi ab hominibus irrogatas perfert ultione cohibirà. Superat autem Divina patientia omnem humanam infinitis intervallis : nam & injuriæ

injuriae, quae ipsi inferuntur, infinitè sunt majores, quàm quæ hominibus, & ipse omnes eas distinctissimè videt, cum in ejus conspectu & præsencia fiant, & acerrimè sentit, & in promptu habet vindictam, & tamen se cohibet, perferens amaritudines, & abyssum peccatorum nostrorum. In conspectu ejus sunt ex una parte innumera beneficia, quæ in nos congestæ, & stupenda facta, quæ pro nobis gessit; ex altera parte in se ul videt ingratitudinem nostram, & omnes injurias, quæ per universam terram in ipsum loco gratiarum actionis regeruntur, idololatriam, magiam, blasphemias, hæreses, perfidiam Judæicam, Mahometicam, Religionis sacræ everfiones, doctrinæ salutis perverfiones, sacrorum profanationes, mysteriorum irruptiones, servorum suorum persecutiones, perjuria, homicidia, adulteria, scædas libidines, rapinas, furta, pauperum oppreffiones, deniquè omnium mandatorum suorum & iustitiarum violacionem & contemptum. Vider etiam Christianorum animos terrenis addictos, cælestium bonorum incurios, beneficiorum inmemores, ingratos, elatos, rebelles, mundo & carni mancipatos, Divinorum præceptorum negligentes, ad poenitentiam difficiles, ad omne opus bonum ignavos, & pluri nos ex illis, omnibus vitiis & sceleribus coopertos, ipsiquè Ethnicis longè deteriores. Hæc omnia videt clarè, distinctè, & sapientia suæ libella cruciat injuriarum istarum pondus immentum, & quamvis doloris capax non sit, sentit tamen eas acerrimè in se infinitè, & ad vindictam provocatur. Cernit enim rei indignitatem, suamquè Majestatem, & infinitam beneficentiam à sua creatura vilipendi, cohibet tamen iram & manum, etsi mille fulminibus, & mille tartaris armatam. Nequè solum abstinere à vindicta, sed etiam continuat pristina beneficia, universam naturam, cælestem, & terrenam nostris commodis servire faciens, & ad poenitentiam nos benignè expectans, & insuper excitans, monendo per prædicatores externos, per inspirationes internas, per Angelicum ministerium, per creaturarum speciem, per scripturæ lectionem, ostentatis promissis, internatis suppliciis, propositis & exemplis, objectis terroribus, immissis infirmitatibus, & inflatis variis hujus vitæ flagellis, ut ad ipsum redeamus,



mus, & misericordiæ ipsius fruamur bonis. Quid hæc patientiâ admirabilius? Quis unquam Regum injurias sibi irrogatas vel à subditis, vel ab hostibus, cum vindicandi potestas inppereret, ita patienter sustinuit? Vix quenquam ab omni memoria antiquitatis reperiatis, qui post secundam vel tertiam condonationem, ad vindictam non prorumperet, non amplius ferens rei acerbiteriam. Et quid, obsecro, sunt injuriæ in hominem ad injurias DEI? nimirum centum denarii vel potius minutum unum ad decem millia talentorum, calculus ad montem, gutta ad Oceanum. Quod enim Majestas læsi est major, eò injuria atrocior: talis est proportio inter injurias, qualis inter eos, qui injuriâ sunt affecti.

His adde patientiam illam quam in suscepta natura præstitit, dum servilem induit formam, & novem menses moratur in utero, dum nascitur in stabulo, dum circumciditur, dum quæsitus ad necem fugit in Ægyptum, dum later usque ad annum trigessimum humili specie, plebeio habitu, conversatione vulgari, nihil magni præferens, dum baptizatur à servo, dum jejunit, & tentatur ab hoste, dum rudes associat discipulos, dum recipit peccatores, & cum eis manducat, dum viços & castella obiens docet populos, & sanat infirmos, dum fatigatur, dum famem, sitim, æstum, imbres perpetitur, dum crebris injuriis appetitur, dum conviciis & contumeliis afficitur, dum discipulorum lavat pedes, dum capitur, constringitur, cæditur, irridetur, despuitur, flagellatur, coronatur spinis, perforatur clavis, affigitur cruci, sociatur latronibus. & velut seductor, & Divinæ humanæquæ Majestatis perduellis morte turpissimâ & acerbissimâ afficitur: & in his omnibus non contendit, non reclamavit, non contradixit, sed tanquam ovis coram tondente non aperuit os suum, & insuper etiam pro suis tortoribus Patrem rogavit: qui in hominis figura latens, nihil de impatientia hominis mutuatus est. Hinc vel maxime Pharisei Dominum agnoscere debuistis: Patientiam hujusmodi nemo hominum perpetraret. Hæc est suprema omnis patientiæ forma: hæc nihil sublimius animo concipi potest. Quare velut perfectissimum exemplar, ad omnes vitæ hujus molestias æquanimiter tolerandas, nobis semper ob oculos versari debet.

*Manfuetudo* differt à *Patientia*, quæ in injuriis cernitur. Sicut enim *patientia* est in injuriis cohibere vindictam, ita *manfuetudo*, reprimere iram, quæ est vindictæ appetitio. At qui in DEO parum, vel nihil ira & vindicta differunt, unde quidquid de *patientia* dictum est, etiam ad *manfuetudinem* pertinet. Itaque dicitur DEUS *manfuetus*, quia injuriis non facile exasperatur in iram, non excandescit in furorem, sed pristinam animi dulcedinem & serenitatem retinens, fontes suæ benignitatis & beneficentiæ ob nostram ingratitude non obturat.

*Clementia* cernitur in ignoscendo, dum quis ex animi benignitate reo poenas committas vel condonat, vel multum imminuit. Itaque est pars misericordiæ, vel potius ipsa misericordiæ virtus inadæquatè concepta, quatenus nimirum respicit miseriam, quæ ex poenarum inflictu nascitur. Sicut igitur *Misericordia* DEI est infinita, ita etiam *Clementia*, quia malum quod ipsa relaxat immensum est.

Opera *Clementiæ* sunt, quotidianæ condonationes & castigationes, ut cum vel æternas, vel temporales poenas peccatoribus remittit: cum varios morbos, pestem, famem, bellum, damna fortunarum, orbitatem, aliasque calamitates & flagella immittit, ut à malo revocet. Sunt enim hæ correptiones leves & momentaneæ, tendentes ad emendationem, nè in sempiternam miseriam ruamus. Sicut cum pater filium charissimum castigat virgâ, regni heredem, ut à malo absterreat, & dignum regno efficiat: non crudelis sed verè clemens dicendus est: sic medicus amaras poriones exhibet, ut graviores morbos vel depellat, vel præcaveat. Magnæ clementiæ est, ingens malum commutare in exiguum, poenam ignis in idum virgæ, vel mulctam unius nummi. Commertii sumus peccatis nostris æternam mortem; DEUS misertus nostri commutat hanc poenam in temporalem, loco illius inferens morbum, paupertatem, aut similem calamitatem, quæ nullam cum æterna illa habet proportionem. Per hanc simul & clementer peccata præterita, puniit ut illorum amaritudinem nonnihil gustemus, & incitat ad poenitudinem, dum ejus manum sentimus. & absterret à malo in futurum, dum timemus nè similia nobis obveniant. Est enim ista correptio & clemens mali præteriti vindicta, & præsentis

medicina, & futuri præcautio. Quanta igitur in istis flagellis clementia! quanta benignitas & suavitas affectus Divini! Quid enim sunt omnes hujus vite afflictiones ad ea, quæ committimus? ad torquentes hennas & incendia peccatis nostris debita? Ex tamen clementiâ Domini per illas leves & breves molestias omnes inferorum pœnas, & æternitatem illam redimimus, & curamus à peccatis, & ad gloriam cælestem præparamus. Ut enim ait Apostolus 2. Cor. 4. *Momentaneam & leve tribulationis hujus, supra modum in sublimitate æternæ gloriæ pondus operatur in nobis.* Ex quibus constat, quanta sit tribulationis utilitas, unde, etiam passim in scripturis tantopere commendatur, quæ brevitatis causâ præberimmo, illud tantum monens cum Salomone Prov. 3. *Disciplinam Domini, fili mi, ne abicias, nec deficias, cum ab eo corripieris.* Quem enim diligit Dominus, corripit, & quasi Pater in filio complacet sibi. Quasi dicat, affectu planè paterno id facit, ut illum ab æterno interitu vindicet, & dignum hereditate cælesti reddat. Itaque cum gaudio & gratiarum actione disciplina Domini excipienda.

*Actus & Affectus ex Blasio Thesau. indef. Palma.*

1. **M**isericordissime Domine, tu illa immensa misericordia es, quæ excedit infinitè omnem miseriam & meritam nostram. 1. enim eduxisti me ex nocte tenebris, & dedisti mihi vitam, & nobilem naturam, factam ad imaginem tuam, & maximis ornamentis repletam intelligentiæ, judicii rationalis, memoriæ, voluntatis. 2. à statâ natura elevasti me ad statum gratiæ, faciendo me filium tuum. 3. primis dâctibus statibus alium nobilissimum adsumxisti, nimirum statum gloriæ: nam multò perfectiora & excellentiora sunt dona gloriæ quàm gratiæ. Ad hunc gradum immensa tua bonitas, & misericordia me destinavit. Quare, o anima mea, si obtinui secundum gradum, satage, ut evades etiam ad hunc tertium: præsertim, quia habes tot adiutricula, ad consequendam tam magnam felicitatem: ut sunt sanctissima Sacramenta, relicta, & acquisita nobis à Christo IESU, Domino nostro: qui nobis etiam, pro complemento beneficiorum reliquit Sanctissimum Sacramentum sui pretiosi corporis & sanguinis.



**II.** Ab Domine! illumina cor meum, ut possim cognoscere immensam tuam misericordiam, cognitamque magni faciam, & habeam semper ante oculos, pro regula: donec exeam ex hac misera vita: & ut anima mea obstricta tantæ benevolentia, & tam exquisitis beneficiis, cor-respondens toto corde te amando, se dedicando, & obstringendo se sancto tuo sei vitio.

Tibi serviam, DEUS meus, totâ vitâ meâ: nihil aliud cogitem, quàm facere, quod sit ad gloriam tuam, & ad eandem tanquam ad scopum misericordissimum, omnes viæ actiones, vires, ac talenta dirigantur. Aliud vires meæ non intendant, spectent, querant, quàm facere sanctam tuam voluntatem: & ut scilicet aliquam re correspondeam infinito tuo amor, quo me semper persecutus fuisti, & ne tam magno benefactori non sum omnino ingratus.

**III.** Benedic anima mea Domino, & omnia quæ intra me sunt, nomini sancto eius. Benedic anima mea Domino, & noli oblivisci omnes retributiones eius. Qui propitiatur omnibus iniquitatibus tuis: Qui sistit omnes iniquitates tuas: Qui redimit de interitu vitam tuam: Qui coronat te in misericordiâ & miserationibus. Qui replet in bonis desiderium tuum, & sic renovabitur, ut aquila, juvenis tua.

Benedicite mecum simul Domino, omnes Angeli & Archangeli: & vos omnes Angeli, Principatus, & Potestates, omnes Virtutes, & Dominationes, omnes Throni, Cherubini, & Seraphini: benedicite, inquam, & laudate, & iterum sine fine laudate communem Dominum nostrum: quia fecit nobiscum non secundum iniquitates nostras, sed secundum magnam suam Paternam Misericordiam. Laudate illam Celi, Terra, Mare, & omnia quæ in eis sunt: laudent & superexaltent eum in secula. Detur ergo DEO gloria ab omni creatura benedicat et gratias agat Domino simul creatura in omni loco Dominationis ejus: & hoc fiat in secula seculorum Amen.

S. rctus.

## DE JUSTITIA DEI.

Ex Lectio de Divin. perfect. lib. 13. c. 1. & 2.

**P**rimò. Justitia quâ DEUS creaturis vult singulis conferre quod eis secundum naturam congruit, idquæ ad exactam æqualitatem.

qualitatem est perfectissima in DEO. Qualem justitiam S. Dionysius lib. de Divin. Nomin. Cap. 8. DEO tribuit. Sed ejusmodi justitia ita improprie vocatur.

2<sup>da</sup>. Justitia Legalis seu Generalis quomodo in DEO sit, prius videndum quid in se sit. Igitur Justitia hæc, importat debitum ratione obligationis legis, quomodo in natura rationali debita est conformitas tum affectus tum operis cum lege æterna. Itaq; secundo modo *Justitia* vocatur voluntas, quæ hanc conformitatem vult, & procurat, & per eam legi satisfack. Unde hujus justitiæ opus est omnis actus virtutis, quatenus est conformis legi. Hoc modo *Justitia* passim accipitur in S. Scriptura, & ab ea homines dicuntur justi, quia conformes affectu legi æternæ, & præstant opere, quod illi legi debent. Utrum autem *Justitia* sic accepta distinguatur in nobis à charitate, & obedientia, & à virtutum collectione dubitari potest: nam in ista tria rectè hoc nomen competit, virtutum enim collectio reddit hominem, ejusquæ affectus & actiones legi conformes, similiter obedientia & charitas, sed ex diverso motivo: nam charitas excellentiori modo id præstat, nimirum quia id DEO gratum est: obedientia, quia id debitum præcepto superioris: ceteræ virtutes ob propriam honestatem, quæ pro diversitate diversa se offert. Ex triplici itaque motivo potest hæc conformitas operum cum Divina lege procedere, charitatis, obedientiæ, & virtutum particularium. His addi potest motivum quartum, nempe quia debitum legi, non ut lex connotat obligationem impositam à superiore, sed ut dicit regulam rectè imperandi, & dictamen rectæ rationis: voluntas enim & omnes actiones ab ipsa dependentes, debent rectæ rationis judicio & sententiæ conformari. Ille itaque affectus, quo hæc conformitas in omnibus motibus, & actibus liberis appetitur & procuratur, quædam justitia est, quæ tamen ab affectu generali honesti non videtur distingui.

Etiam juxta hunc secundum modum *Justitia* est perfectissimè in DEO; nam voluntas Divina ab intrinseco, & ex sua essentia est perfectissimè & completissimè conformis legi æternæ, ac proinde justa ac recta; imò est ipsa justitia & rectitudo

tudo per se subsistens, omnis iustitiæ ac rectitudinis regula. Est enim voluntas Divina nostro modo concipiendi dirigatur à lege æterna, non tamen id ita accipiendum, quasi per se sit indifferens & informis, sicut omnis voluntas creata per se informis est, iustitiæ & iniustitiæ capax; Sed id fit propter essentialem ordinem istarum potentiarum, & actuum earum, ratione cuius voluntas essentialiter supponit intellectum, & actus voluntatis actum intellectus: quia non potest concipi voluntas exire in actum, nisi proposito per intellectum obiecto, in quod tendat. Unde necesse est idem concipi in DEO, quatenus istæ potentie inter se, & actus earum inter se ratione distinguuntur. Itaque lex æterna dicitur dirigere voluntatem, quatenus vel proponit rectitudinem, in quam voluntas feratur, vel est ipsa rectitudo obiectiva mente concepta, & voluntati ostensa, quod ego verius existimo: quia lex non est actus intellectus, sed obiectum & regula quædam practica intellectu concepta, & voluntati proposita, ut patet in omnibus legibus & regulis humanis. Unde cum lex dicitur esse *Dictamen rationis rectæ*; per *Dictamen*, non est intelligendus actus intellectus, vel iudicium rationis, sed obiectum seu regula practica, ratione concepta vel iudicata, ac probata.

Simili modo dicimus Prudentiam dirigere cæteras virtutes, cum tamen ipsæ per se rectæ sint, nec possint in ullum actum pravum exire. Porro sicut voluntas creata, cum non sit recta nec conformis legi æternæ, aut rationi rectæ, per essentiam suam, efficitur recta in actu primo per habitum virtutis superadditum, & in actu secundo per operationem illius habitus, dum illo utitur: Ita voluntas Divina considerata, ut in actu primo, per essentiam suam est recta, & adæquatè conformis legi æternæ in actu primo, tanquam suprema & universalis virtus per se subsistens, & considerata in actu secundo, per eandem suam essentiam est recta & conformis legi æternæ in actu secundo, qui nihil est aliud, quàm complacentia & amor rectitudinis lege æternâ contentæ, & per intellectum propositæ. Actus enim primus & secundus hic non distinguuntur ex parte rei distinctione actuali, sed solum virtute. Nam, est una eademquè simplicissima rectitudo formalis, duplicem



vim habens, nimirum actus primi, quatenus præstat in DEO (semoris imperfectionibus) quod habuit virtutum in voluntate creata; actus secundi, ut præstat in ipso, quod virtutum operatio in creatis. Simili modo intellectus Divinus per se consideratus ut in actu primo, est ipsa sapientia in actu primo, ac proinde incapax omnis erroris, & omnis ignorantia, quia ipsa sapientia, non potest esse errori vel ignorantia obnoxia. Ratione vero actus sui est sapientia in actu secundo, omne verum & intelligibile penetrans, comprehendens, & ambiens. Hic tamen actus secundus, non distinguitur in DEO ab actu primo, nisi ratione, & virtuali discrimine. Omnis itaque, iustitia huiusmodi, & rectitudo sive obiectiva, sive formalis, est in essentia Divina tanquam in fundamento, & prima radice omnis veri & boni, omnis legis ac regulæ, & virtutis omnis: in intellectu obiectivè tanquam in proponente, & consequenter tanquam in regula & mensura, quatenus mediante ipsius actu regula rectitudinis concipitur & proponitur; in voluntate formaliter ut virtus & iustitia universalis, tum in actu primo, tum in actu secundo. Commendatur hæc iustitia DEI in S. Scriptura omnibus illis locis, quibus laudatur eius sanctitas & rectitudo; quia reverà nihil est aliud quàm sanctitas omnem virtutem & bonitatem formaliter ac eminenter complectens.

3<sup>to</sup> Quodad iustitiam Commensurativam & Distributivam, si nomen iustitiæ accipiat strictè, ut significat virtutem, quæ supponit obligationem ad alterum, qui perfectè alter est, hoc est, qui est sui juris, ita ut non sit veluti pars aut possessio eius qui dicitur obligari, sic non est propriè iustitia in DEO. Quia omne jus, quod creaturæ potest competere in aliquem, est in dominio DEI, & quidem magis perfectè, quàm in dominio creaturæ: ac proinde ratione huius juris non potest DEUS censeri strictè obligatus creaturæ tanquam alteri, sed potius est obligatus nobis suæ quæ ordinationi & promissioni, quàm ulli alteri ut S. Thomas generatim affirmat 1. p. q. 21. a. 1. ad 3. & 1. 2. q. 114. a. 1. Deinde non solum omne jus creaturæ est in domini DEI, sed etiam ipsa creatura secundum se totam,

Si verò hoc nomen *iustitia* sumatur paulò latius, ut passim ac-

sim accipitur in Scriptura ( quæ acceptio etiam & satis propria est , & vulgò usitata ) sic ponenda est Justitia in DEO , & quidem perfectissimè : vulgò enim justitia dicitur , cùm operi congrua merces integrè redditur , sive is qui reddit sit obstrictus nexu justitiæ , sive solius fidelitatis : & sive is , cui redditur , sit sui Juris , sive in potestate reddentis : non enim in usu istius nominis vulgò tam spectatur vis obligationis , quàm æqualitas & congruentia rerum , quam justitia efficit . Sic DEUS dicitur *Justus Judex* , quia mercedem statutam integrè solvit tum in bonis , tum in malis . Sic Apostolus ad Hæbreos 6. ait : *Non enim injustus DEUS , ut obliviscatur opera vestri , & dilectionis , quam ostendistis in nomine ipsius , qui ministrastis sanctis & ministratis* . Insinuans fore *injustum* , si non remuneraret . Loquitur autem de operibus , non per peccatum mortificatis , & rursus per poenitentiam vivificatis , ut quidam volunt ( nulla enim vel umbra esset injuriæ , etsi horum oblivisceretur ) sed de iis , quæ nunquam fuere mortificata , ut colligitur ex Concil. Trident. Sess. 6. c. 16 . Hæc enim tenetur remunerare ratione suæ promissionis , sicut Dominus si servo promittit mercedem aliquam pro opere aliàs debito , tenetur illam solvere , non obligatione strictæ justitiæ , sed promissionis & fidelitatis . Verùm , cùm duplex sit promissio : alia merè gratuita , alia remuneratoria , nimirum quæ sit sub conditione operis , illa obligatio , quæ ex promissione remuneratoria præstito opere nascitur , major est , & obligationi strictæ Justitiæ similior , quàm illa , quæ oritur ex promissione merè liberali : nullum opus requirente . Unde jus illud , quod justî per bona opera habent ad regnum , est majus , quàm id , quod ex merè liberali promissione nascitur : & consequenter obligatio , quæ est in DEO ad remunerandum , major est quàm obligatio omnino gratuitæ promissionis , minor tamen quàm strictæ Justitiæ , sed medio quodam modo se habet . Hinc fit ut in DEO sit quædam Justitiæ ratio medio modo se habens inter strictam justitiam , & fidelitatem gratuitæ promissionis , quæ reddit cuiquæ quod operibus cujusquæ ex ipsius promissione est debitum . Talis enim Justitia nullam imperfectionem includit , cùm non supponat ullam obligationem strictam ad akerum , qui sit sui Juris , & continet

omnem perfectionem, quæ in iustitia stricta reperitur. Nam omnis perfectio iustitiæ in eo sita est, quod cuiquæ integre tribuat id, quod ei aliquo modo debitum est. Non enim perfectio iustitiæ pendet ex perfectione debiti, vel obligationis cui satisfacit, sed ex perfectione æqualitatis quam inducit, dum omnibus quidquid aliquâ ratione debitum est, etsi minimâ, ad exactam æqualitatem tribuit. Confirmatur ex Dionysio de Divinis nominibus cap. 8. ubi sic ait: *Iustitia DEI celebratur, ut omnibus ea, quæ meritis cuiusquæ conveniunt, distribuens, & congruentem mensuram, & pulchritudinem, & ordinem, & dispositionem, omnesquæ distributiones & classes, juxta eam, quæ verè est iustissimam definitionem cuiquæ determinas, & omnibus propriæ cuiusquæ operationis author existens. Cuncta enim Divina iustitia ordinat, & suis terminis circumscribit, & omnia ab omnibus mera & impermixta custodiens, omnibus rebus, quæ cuiquæ pro sua dignitate, congruunt, largitur.* Quibus verbis generalem illam iustitiæ rationem ad omnia creata se extendentem, & cuiquæ congruentia exactissimè & cumulativè tribuentem describit, qui omnem iustitiæ modum, ac formam complectitur, quatenus enim constituit æqualitatem inter præmium & meritum, tribuens cuiquæ præmium meritis ipsius congruens, eatenus habet formam iustitiæ commutativæ: ut verò constituit æqualitatem inter proportionem præmiorum & proportionem meritorum, efficiendo, ut ea sit proportio, inter præmia, quæ est inter merita (hoc enim ad pulchritudinem illius regni pertinet, estquæ etiam per se à DEO intentum) habet formam iustitiæ distributivæ. Eandem formam servat, si spectetur quatenus singulis naturis rerum distribuit ornamenta, & qualitates, pro ut cuiquæ congruit. Deniquæ quatenus condignis poenis vindicat peccata, est iustitia vindex. Conveniunt autem hæ tres formæ, quod per eas tribuantur singulis ea, quæ cuiquæ pro suo modo sunt congrua & debita. Hæc itaquæ ratione hæ tres formæ sunt in DEO perfectissimæ. Verum quia potissimum hic agitur de iustitia vindice, quo modo ea DEO conveniat, paulo fusiùs explicandum.



## § 16us.

## DE JUSTITIA VINDICATIVA.

*Ex Lessio de perfect. Divin. lib. 13. c. 3.*

**J**ustitiam Vindicativam propriè esse in DEO, ex eo colligitur quòd nullam imperfectionem in tuo conceptu involvat, aut supponat, sicut justitia commutativa aut distributiva stricte accepta: non enim requirit strictam obligationem in vindicante cui satisfaciatur, ut patet in Repub. libera, & in Principe supremo, qui potest poenam condonare. Quòd si aliquando talis obligatio reperiatur (ut in iudicibus inferioribus, & gubernatoribus) hæc provenit ex peculiari contractu, vel obligatione erga Rempub. vel eos, quibus jus dicere tenentur: estque planè extrinseca huic virtuti. nequè in DEO locum habere potest, cum imple officium (ut ita dixerim) gubernandi mundi non à mundo, sed à se habeat. Itaque nequè reo, neque mundo obstrictus est nexu justitiæ ad peccata plectenda, sed solum sibi ipsi, quia decet valde ipsius justitiam, & sanctitatem, & quia ita statuit ad suam gloriam, & bonum universi.

Quòd etiam in DEO hæc virtus excellentissima sit. Quia crebrò in S. scriptura sicut DEI misericordia, ita etiam justitia, ac severitas nobis proponitur & commendatur, & variis modis describitur, ut eam benè apprehendamus, eaque perterriti, à peccatis avocemur. Psal. 75. *Vovete & reddite Domino DEO vestro, omnes qui in circuitu ejus offertis munera. Terribili & ei, qui aufert spiritum Principum, terribili apud omnes reges terræ. Et Psal. 96. Nubes & caligo in circuitu ejus, justitia & judicium correctio sedis ejus. Ignis ante ipsum præcedet, & inflammabit in circuitu inimicos ejus. Illuxerunt fulgura ejus, orbi terræ, vidit, & commota est terra. Montes sicut cera fluxerunt à facie Domini, à facie Domini omnis terra annuntiaverunt, cæli justitiam, ejus & viderunt omnes populi gloriam ejus &c. Matth. 12. Dico autem vobis, quoniam omne verbum oris tui quod locuti fuerint homines, reddent rationem de eo in die judicii. Denique sæpissimè ingeminatur nobis in scriptura, redditurum Dominum unicuique secundum opera ipsius.*

Deinde quia providentia Divina, & mundi gubernatio constat operibus misericordiae, & iustitiae vindicativae: quid quid enim DEUS facit circa creaturas, vel est opus misericordiae & benignitatis erga hominem, vel iustitiae peccatorum vindicis. Et hoc modo intelligi potest illud Psalm. 34. *Omnes viae Domini misericordia & veritas.* Itaque iustitia vindex occupat dimidiam, ut ita dixerim, providentiae & gubernationis Divinae partem.

Denique ipsa est causa omnium ferè bonorum operum, quae sunt in mundo, & salutis electorum. Si enim non esset vindicta peccatorum, pauci admodum praearent se dignos caelo, pauci virtutem colerent, sed propè omnes in coeno vitiorum volutarentur. Perinde enim est vindictam non esse, & Providentiam vel Numen non esse: at hoc inducere in animum est fons infinitorum malorum, ut Psalm. 13. insinuatur: *Dixit insipiens in corde suo, non est DEUS, non est peccatorum vindex: quid hinc secutum? Corrupti sunt & abominabiles facti sunt in studiis suis, non est qui faciat bonum, non est usque ad unum.*

Verum, quia utilissima est Divinae iustitiae consideratio (cum per hanc maximè à peccatis absterreamur, & ad bonorum operum studium, ac tolerantiam malorum huius vitae praestandam impellamur) aliqua praecipuorum operum vindicis Iustitiae DEI hic insinuabimus, aliqua alibi jam sunt ostensa.

### Punctum I.

#### De Divina Iustitia in malorum Angelorum condemnatione.

*Ex Lessio supra citato cap. 4.*

Sicut magnitudo Divinae Misericordiae ex operibus cognoscenda est: ita etiam magnitudo severitatis & Iustitiae vindicis. Causa enim invisibilis, & abscondita in DEO, non potest à nobis melius, quam ex effectis & operibus cognosci, nec virtus, quam ex suis functionibus. Porro opera Divinae iustitiae in particulari sunt innu nera, poriora tamen hic insinuabimus.

Primum sit strages Angelica, cum tot Angelorum myriades ob unum peccatum caelo deiecit, & Divina hereditate spoliates

spoliatos in tartarum deturbavit, æternis suppliciis cruciandos. Ubi considera DEUM nullam rationem habuisse nec multitudinis eorum innumeræ, nec pulchritudinis eximiæ, quæ ceteris omnibus creatus antecellebant, nec excellentiæ naturæ quæ Divinitatis erat imago simillima, nec magnitudinis ingenii quo omnes rerum naturas penetrabant & comprehendebant, nec totius illius boni, quod ex salute eorum provenisset, non visionis beatæ, quæ ipse semper in mentibus eorum resplendisset, non amoris quo ipsum super omnia amassent, ac omne bonum illi vovissent, & æternum fuissent gratulati, non laudis & hymnorum, non gratiarum actionis, quibus in omnem æternitatem illum celebrassent: non suæ gloriæ, quam ipse ex tot beatis spiritibus in sempiternum erat percepturus. Pari modo non curavit mala, quæ ex eorum damnatione sciebat obventura, nimirum æternas in Divinitatem blasphemias & contumelias, pertinacem gloriæ Divinæ oppugnationem, humani generis lapsum, & totius mundi perversionem, quam ipsi furore tanti supplicii perciti, erant invecturi. Hæc omnia nihili fecit, tanta bona contentus perdere, & tantis malis locum dare, ut eorum peccatum vindicaret. Poterat omnia ista mala præcavere, & omnia supradicta bona salvare, si vel unius horulæ spatium ad poenitentiam illis concessisset. Nemo enim ex illis fuisset, quem non statim poenituisse facti, omnes subito minus consideratum affectum fuissent detestari; quanto putas cum dolore? quàm acri & incensâ contra se ipsos irâ? quantâ humilitate petissent veniam, & suam in DEUM accusassent ingratitude? quante in ipsum fervore animi fuissent conversi? sed tam vehemens, & velox ira DEI fuit, ut ne momentum quidem illis concesserit: sed in ipso flagranti delicto, nihil tale suspicantes, sententiâ damnationis veluti fulmine ictos, cælo præcipitavit, & æternis inferorum poenis sine ulla spe remissionis addixit. O incomprehensibilem Divinæ iustitiæ severitatem! O sententiam terribilem, & intolerabilem! O infelices spiritus! quid vobis in mentem venit ita salutem vestram prodigere? quid magnæ illi luci, quæ præditi eratis, obstitit, quò minus attenderetis ad damna tanta & tormenta peccantibus



*Job. 4.**2. Petri. 2.*

bus impendunt? nimirum intenti nimium pulchritudini vestra à DEO recens acceptæ, & illius cæco amore capti, in superbiam elati estis, bonisque vestris tanquam à vobis ea haberetis, flagitiosè intumuitis, obliti Conditoris vestri. Quis ista perpendens non exhorrescat, & cum timore salutis suæ non invigilet? Si enim qui serviunt ei, non sunt stabiles, & in Angelis suis reperit pravitatem; quantò magis hi, qui habitant domos luteas, qui terrenum habent fundamentum à tinea peccati, quæ ex concupiscentia nascitur, consumuntur, & æterni ignis fient pabulum, nisi misericordiâ DEI adjuti, omni studio peccatis restiterint? Si Angelis suis, regni sui Principibus, semel duntaxat peccantibus non pepercit, sed inferni rudentibus detractos in tartarum tradidit cruciandos; quid fiet hominibus vilissimis, & ingratis, post infinita beneficia, tot peccata perpetrantibus, nisi seriâ, & celeri pœnitentiâ, vitæquæ correctione iram impendentem averterint?

## Punctum II.

De primorum Parentum, & totius humani  
Generis culpa vindicata.

*Ex citato Lessio cap. 5.*

SECUNDUM opus Justitiæ vindicis fuit punitio peccati Adami, quæ etiam admodum terribilis fuit, & multiplex. Nam primò, ipse cum tota sua posteritate spoliatus fuit gratiâ Divinâ, ac jure regni cælestis, immortalitate, paradiso, & totâ felicitate illius statûs. Ecce quantis bonis, & huius vitæ & futuræ, quàm innumerabiles homines ob unius delictum spoliantur? Si ob crimen perduellionis Princeps virum nobilem, & omnem ejus posteritatem privaret suo favore & nobilitate, & omnibus dignitatibus, honoribus, officiis, & opibus illi collatis, mitteretquæ in exilium miserabile, egestate & multis calamitatibus conficiendos, omnesquæ indignos suâ gratiâ in posterum censerì veller; gravis admodum pœna videretur. At tantò est major pœna peccati Adami, quantò meliora sunt bona, quibus privatur, & pejora mala, quibus objicit, & plures numero, quos perstringit

stringit, quantoquē pejus est ad caelestia & æterna, quàm ad temporalia & terrena indignum ac inhabilem esse. Ex hoc tamen exemplo æqualitas hujus pœnæ utcunquē colligi potest.

Secundò evertit totum illum providentiæ ordinem, & gubernandi rationem, quam ex se constituerat, & mundo præparaverat: longè enim alia, quàm sit modò, fuisset rerum gubernatio, si peccatum non exstisset. Omnia sic administrata fuissent, ut homini nihil officeret, nihil molestiam aut moerorem adferret, nihil ad peccandum sollicitaret; sed omnia illi & oblectationem & obsequium præbuissent, & ad salutem fuissent auxilio. Non illum frigus afflixisset, aut æstus, non fames, aut sitis, non paupertas & nuditas, non morbus & infirmitas, non senectus & mortis necessitas, non passionum turbidi motus, non carnis advertus spiritum rebellio, non ignorantia & mentis stupor, non propensio ad malum, & languor ad bonum, non mille hujus vitæ sollicitudines, & dolores, non fuissent illi creaturæ in laqueum & muscipulam, in ruinam & damnationem. Omnia hæc incommoda per suavissimam illam providentiæ rationem, quam DEUS tunc præparaverat, impedirentur. Sed propter peccatum DEUS hanc providentiam sustulit, & res suis motibus ferri, & in hominem undiquē interiùs & exteriùs lævire permisit, nullà ratione malorum habitâ, quæ inde erant homini obventura. Quare isto providentiæ repagulo subducto, omnia illa mala, tanquam agmine factò, in genus humanum unâ cum mortalitate irruerunt. Sicut si princeps qui singulari curâ regnum in pace & omni fœlicitate conservabat, ob scelus Præfecti, illam curam deponeret, tutamen regni auferret, & frenum quo continebantur hostes omnes qui regno nocituri erant, laxaret, permittens illud incendiis, cædibus, & intestinis cladibus concidere, & ad extremam devolvi miseriam. Indicat hoc scriptura Sapientiæ 1. docens omnia à DEO condita esse salutaria, nec nocitura fuisse homini, nisi peccato suo id commeruisset.

Tertiò permisit DEUS ob hoc peccatum totum ferè genus humanum tyrannidi diaboli. Antea nihil ille in mundo habebat juris, nemini poterat nocere, nec unquam potuisset, si innocentia perstitisset, nec homines illum, ut modò fa-

ciunt, meruissent, sed instar canis, vel serpentis contempnissent & abegissent. Sed postquam primi Parentes nostri à DEO recesserunt, & diaboli suggestioni potius quam Divino mandato morem gesserunt, magna ei potestas permessa est, quâ sensim totam pœnæ posteritatem in suam servitutem pertraxit. Unde factum, ut toto ferè orbe per aliquot annorum milia, tanquam Princeps mundi, & DEUS hujus seculi habitus sit & cultus, & etiamnum multis locis colatur. Justum enim est, ut à quo quis victus est, eius servituti subijci sinatur, nec meliorem sortem tandem consequatur, quam is, cui se subiecit. Ingens sanè hæc erat poena tam immani tyrannide premi, quâ & in omne genus vitiorum pro ipsius arbitrio impellebantur, & in eandem simul trahebantur cum ipso damnationem. Magnum esset supplicium, si Princeps ob unius culpam regnum permitteret vastari à latronibus, eorumquæ servitutis subijci. Sed adhuc majus & acerbius, si simul statueret, ut illi qui latroni servivissent, simul cum latrone paribus tormentis contumerebantur. Simile cogita in DEO, qui ita mundum diaboli permisit tyrannidi, ut eos qui ipsi morem gerunt, unâ cum ipso æternis incendiis addici velit.

Quartò, permisit infinitam hominum multitudinem rueri in æternum exitium. Etsi enim esset præsciens tanti mali secuturi, si justitiam originalem & providentiam illam primam subtraheret, nihilominus non curavit, quasi in vindicando illo peccato tantam cladem parvi fecerit. Sicut cum Princeps alicujus potentis inobedientiam vindicaturus, nihil de poena vult remittere, etiamsi videat inde totius regni secururam vastitatem, & maximam partem internectione delendam.

Ex his utcunque intelligi potest, quanta & quam inestimabilis fuerit justitiæ Divinæ severitas in primorum Parentum peccato vindicando.

### Punctum III.

De variis Cladibus Mundi, vel Partium eius.

**T**Remendum opus Justitiæ Divinæ fuit cataclysmus generalis, quo totus mundus in florentissimo statu & multitudine ho-



ne hominum nimia positus (exceptis octo hominibus) deletus, & omnes hominum labores, opesque everſæ.

Sodoma & Gomorrha, cum omni circa regione ad septuaginta duo milliaria in longum, & novemdecim in latum (quod ex Josepho & aliis autoribus colligitur) sulphure & igne de cælo in momento tubverſæ, quantum ſeveritatis Divinæ opus!

Core, Dathan, & Abiron vivi abſorpti interram cum tabernaculis ſuis; & ignis toties delapſus cælo in rebelles Iſraëlitas, plures eorum incinerans, quid niſi pavendæ vindictæ DEI inſignia?

Verùm omiſſis aliis extraordinariis Divinæ juſtitie caſtigatiombus, videre eius ſpecimen potes in ordinariis poenis, tum corporalibus, tum ſpiritalibus: de quibus jam actum ſuis

v. ſuprà de  
oppoſitis Beati-  
tudinis tra. I.

### *Actus & Affectus Anagogici.*

*Ex Blaſio Palma theſau. indeficient.*

I. **N**ULLUS Domine, dignè poteſt exprimere magnitudinem, & multitudinem ſuppliciorum, quæ peccatoribus præparàſti, & assignàſti olim perſeſcenda per omnipotentiam tuam. Sicut miſericordia tua eſt infinita, ita infinita eſt juſtitia tua: quæ infinitis modis non ſolùm in futuro ſeculo, ſed etiam in iſto, quod propriam eſt miſericordiæ, contra peccatores manifeſtatur: ut omnes diſcant te timere, & qui benignitate tuâ non moventur, ſaltem tuâ ſeveritate moveantur, quæ non ſuſcet nilum ullum impunitum, neque bonum irremuneratum abire: quia apud te non eſt acceptio perſonarum, cùm ſi juſtiſſimus ſiſſet.

II. Delectat me, Domine, placetque mihi hæc tua juſtitia, quæ vel tantillum poſſem te privare, nè poſſes punire peccata mea, non facerem: imò proteſtor, ſi malitiâ meâ, duritiâ, & obſtinatione nollem venire ad poenitentiam: atque ad id ſi induratus, impenitens, deſperatus mori veilem, (quod utinam, Domine, nunquam, in æternum, permittas) hæc horâ proteſtor, & volo, ut juſtitia tua locum habeat, mitetque me ad æterna ſupplicia: ut quia voluntariâ, & ſalutiſerâ poenitentia nolui gloriſficare miſericordiam tuam, ſaltem in tormentis glorificem juſtitiam tuam.

III. Sed, O mi dulcissime Domine! dum ago hanc vitam, possum per gratiam tuam provocare à Tribunali Justitiæ tuæ, ad Tribunal Misericordiæ tuæ: & ideo hanc hanc, pro semper magnâ fiduciâ, toto corde, totâ animâ, totis viribus misericordiam tuam appello, teque obsecro per JESUM Christum Filium tuum, velis mihi ignoscere, ne subeam tribunal justitiæ tuæ. Sanctè promitto, in posterum cum Divino tuo auxilio, emendare vitam meam, & vivere, ut decet servum bonum, ut per veram poenitentiam, suavius & dulcius tua misericordia glorificetur. Amen.

## CAPUT II.

### De Ultimo Hominis Fine Cuius respectu DEI.

Hominis Ultimus Finis Cujus, quem ultimo Fini Cui nempe DEO T. O. M. intendere debet, est Gloria DEI. Porro Gloria DEI alia est Interna, alia Externa. Interna secundum Lessium rursus duplex est: Obiectiva, & Formalis. Obiectiva gloria DEI intrinseca, est ipsa Divinitas seu splendor & excellentia Divinitatis, & Personarum Divinarum: ob hanc enim dignissimus est, qui ab omnibus cognoscatur, ametur, laudetur &c. Sic passim in Scripturis excellentia Divinitatis, & omnia hujus excellentiæ signa dicuntur Gloria DEI. Formalis gloria DEI intrinseca, est cognitio, amor, & gaudium DEI de se ipse: sive quod ipse à seipso infinitè, & adæquatè cognoscatur, ametur, & cum infinito gaudio, ac suavitate gustetur. Infinitè enim major est gloria DEI, quod ipsius bonitas, & perfectio à se cognoscatur æstimeretur, quam si amaretur & laudaretur ab infinitis Angelis & hominibus. In istis duobus sita est gloria DEI intrinseca, quam ipse ab æterno plenissimè possedit. Hæc Lessius. Circa hanc gloriam DEI, quomodo humana intentio versari debet, infra ostenditur in praxi. Externa Gloria DEI seu ab extrinseco DEO proveniens, eisdem bifariam dividitur in Obiectivam, & Formalem. Obiectiva consistit, in bonitate, excellentia omnium creaturarum naturali, & potissimum

Lessius de perfect. Divin. lib. 14. c. I.

mum supernaturali creaturæ rationalis quod gratiam & gloriam, ejusque actus, scilicet cognitionis, vel visionis DEI, amoris gaudii, laudisque Divinæ De hac gloria accipe clariùs *Lessum*: & primò quomodo natura ratione carens, ad gloriam DEI ordinatur. Notandum est, inquit ille, DEUM ita esse *Lessum de per-* finem ultimum naturæ rationalis ut etiam sit eius finis proximus, *fect. Divin. lib.* 14. c. 4. cum non sit aliquid infra DEUM, ad cujus gloriam vel commodum ipsa possit ordinari. Unde solus DEUS est finis immediatus, ad cujus solius gloriam ipsa est condita. Verum naturæ irrationalis, DEUS ita est finis ultimus, ut ipsa etiam alium finem habeat, ad quem proximè natura sua destinetur, nempe naturam humanam, ad cujus obsequium mundus iste corporeus, cum omnibus corporalibus, quæ ipso continentur, conditus est. Et infra, Porro duplex obsequium homini mundus præstat, quo illum ad finem suum juvat. Primò, præbet ei habitationem, & omnia quæ ad vitam corporis sunt opportuna: 2dò, quod veluti præco ingerit homini notitiam sui Conditoris, declarando illius potentiam, sapientiam, bonitatem, & cæteras Divinas perfectiones. Et paulo post. Ob hanc causam non solum ea, quæ corporali vitæ sunt necessaria voluit DEUS esse in mundo, sed etiam alia innumera, nimirum ut sua pulchritudine, & varietate specimen quoddam exhibeat excellentiæ Conditoris, per quod homo ipsum cognoscat, cognitum amet, colat, revereatur, laudet, & gratias agat. Sicut enim palatium summâ arte extructum, & imago optimis coloribus, & magnâ industriâ perfectâ, ostendit excellentiam artificum: ita mundus ille, & res omnes quæ sub sensum cadunt, apertè excellentiam sui Opificis monstrant: nam hæc omnia arte & potentiâ unius Artificis facta sunt. Magnitudo terræ, maris, montium, & cælorum ostendunt eius magnitudinem & potentiam: pulchritudo solis, lunæ, stellarum, & aliarum rerum omnium, declarant eius pulchritudinem: subtilitas & artificio quod in omnibus rebus præsertim in animantium structura cernitur, eius sapientiâ; summa cujusque rei in sua specie perfectio, eius perfectionem: rectissimus ordo in cursu cælorum, & rerum vicissitudine eius providentiam: imò in singulis rebus,



si quis benè attendat, hæc omnia nobis mirabili modo indicantur, quia nihil est adeò vile, quod non sit plenum (ut ita dicam) miraculis, & subtilitatibus menti humanæ inpenetrabilibus, quæ nobis DEI potentiam, sapientiam, & influxum occultissimum intinuant. Si verò simul omnia considerentur, tanquam integrum opus ipsius, manifestè ostendunt, ipsum esse Bonum quoddam infinitum, in quo omne genus bonorum excellentissimè continetur; ac proinde ipsum esse super omnia amandum, & colendum. Hæc omnia, & quidquid omnino abtquè peculiari revelatione de DEO à nobis cognosci potest, docent nos res creatæ, quæ sub sensum cadunt. Hinc Apostolus ad Rom. **I.** *Quod notum est DEI, manifestum est illis: DEUS enim illis manifestavit. Invisibilia enim ipsius à creatura mundi, per ea, quæ facta sunt, intellecta, conspiciuntur, sempiterna quoque ejus virtus, & Divinitas.* Sensus est: Quidquid de DEO cognosci naturaliter potest, id Philosophis fuisse manifestum: quia invisibiles DEI perfectiones jam inde à creatione mundi, per ipsa opera factæ sunt visibiles, & ex ipsis operibus intellectæ videntur. Ubi Apostolus indicat eas videri per opera, sed mediante discursu, quia ex operum consideratione intelliguntur. Idem habetur Sap. **I 3.** *Ex magnitudine speciei & creaturæ cognoscibiliter poterit Creator horum videri.* Ex magnitudine pulchritudinis creaturarum per analogiam Opifex ipsarum cernitur. Ubi notandum illud *Per analogiam*, quo denotatur, quâ ratione ex rebus creatis ad Creatorem, mente debeamus ascendere, nempe per analogiam, non per similitudinem: nam quantumvis res creatæ sint magnæ & pulchræ, nulla tamen inter ipsas & Creatorem est similitudo, sed solum analogia & proportio quædam: quia omnis perfectio, quæ est in rebus creatis, est longè alterius rationis, & sublimiore modo in Opifice: quod optimè explicatur à Dionysio lib. de mystica Theologia præsertim cap. 4. & 5. Ratione hujus analogicæ repræsentationis, mundus iste rectè dicitur præco, & testis Divinitatis, cujus vox toto orbe auditur, & ab omnibus gentibus potest intelligi juxta illud Psalm. 18. *Non sunt loquela neque sermones, quorum non audiantur voces eorum. In omnem terram exivit sonus eorum &c.* Hujus vocis testimonio

DEUS

DEUS ab initio usque ad finem utitur ad se mortalibus insinuandum. Unde Apostolus Act. 14. ait: Quod DEUS etsi præteritis seculis permiserit gentes ingredi vias suas, nec ad eas miserit Prophetas, sicut ad Judæos, tamen non sine testimonio semetipsum reliquit, benefaciens de celo, dans pluvias & tempora fructifera, implens cibo & latitiâ corda eorum. De quo testimonio ait Prosper lib. 2. de vocatione gentium c. 4. Quod est autem hoc testimonium, quod semper Domino deservivit & nunquam de ejus bonitate ac potestate conticuit, nisi ipsa totius mundi inenarrabilis pulchritudo, & inenarrabilium beneficiorum ejus dives, & ordinata largitio, per quæ humanis cordibus quadam æternæ Legis tabula præbentur, ut in paginis elementorum, ac voluminibus temporum, communis ac publicæ Divinæ institutionis doctrina legeretur? nimirum esse unum omnium Conditorem, potentissimum, sapientissimum, optimum, quem omnes amare, timere, colere, cui omnes obedire ac servire debeant. Addit Prosper: Cælum ergo cunctaque cælestia, mare, & terra, omniaque quæ in eis sunt, consensu speciei suæ conditionique consensu protestabantur gloriam DEI, & prædicatione perpetuâ Majestatem sui loquebantur Authoris. Hoc tamen præconium, & testimonium creaturarum, etsi cum auxilio interno (quod pro tempore & loco non deerat) esset sufficiens ad insinuandam hominibus DEI cognitionem, plenique tamen illi non attendebant: unde illis non profuit, ut ibidem Prosper ait: sicut mundus ratione illius repræsentationis dicitur præco, & testis Divinitatis, ita etiam dicitur speculum, ut insinuat Apostolus I. Corinth. 13. Videmus nunc per speculum in enigmate. Ubi nomine speculi res creatas, vel imaginarias similitudines ex rebus creatis acceptas intelligit. Videmus per speculum: quia in creaturis non est sistendum, sed per earum cognitionem analogico mentis ascensu transeundum ad Creatorem intus latentem, eas formantem, & conservantem. In enigmate: quia non clarè, sicut est in seipso, sed obscurè, & quasi conjectando, DEUM ex rebus creatis cognoscimus. Denique mundus est instar tabulæ, in qua Divinitas adumbrata est instar libri, omnibus gentibus, expositi, in quo ea, quæ ad DEUM pertinent, legi possunt.

Ratione hujus repræsentationis omnes creaturæ dicun-

tur laudare & benedicere Creatorem; quia quantum in ipsis est, totam naturam rationalem ad hoc excitant. Hinc fit, ut quamvis res creatæ varios usus habent in mundo, ratione quorum bonæ dicuntur, præcipua tamen earum bonitas, consistit in hac repræsentatione, quâ Divinas perfectiones repræsentant. Hæc enim est maximè intrinseca, & sequitur immediatè entitatem rei cujusquæ, quæ quò est perfectior, eò etiam perfectius Conditoris perfectiones refert. Unde sicut veritas rerum consistit in conformitate cum arte Divina seu idea, secundum quam factæ sunt, à qua tanquam à propria mensura suam speciem acceperunt: ita earum bonitas & primarius usus consistit in repræsentatione perfectionis sui Opificis, ad quem usum principaliter sunt conditæ, ut expressè docet S. Prosper lib. 2. de vocatione Gentium cap. 4. *Calum, inquit, terra, & mare, omnisque creatura, quæ videri atque intelligi potest, ad hanc præcipue disposita est homini generis utilitatem, ut natura rationalis de tot contemplatione specierum, de experimentis tot bonorum, ad cultum, & dilectionem sui imbueretur Authoris, implente omnia Spiritu DEI, in quo vivimus, movemur, & sumus.* Unde patet hunc esse finem rerum immediatum & intrinsecum (quatenus nimirum res sunt, seu Esse habent) quo nullus poterat esse nobilior.

*ibid. Cap. 1.*

Jam verò quomodo natura rationalis ad gloriam DEI ordinetur, insinuat Lessius dicens: Quia natura rationalis duobus modis considerari potest. Primò secundum suam entitatem, quatenus est natura talis speciei. Secundò ut per intellectum & voluntatem est capax Divinitatis. Si priore modo consideretur, ordinatur ad DEI gloriam communi quâdam ratione, sicut & natura ratione carens, nimirum ut per suam entitatem est repræsentativa Divinarum perfectionum. Multò tamen perfectius eas repræsentat, quàm omnes naturæ ratione carentes, quia est imago Divinitatis, cum illæ tantum se habeant instar vestigi. Unde Angelica natura cum perfectè se cognoscat, longè altiori modo concipit, & cognoscit DEUM, ex cognitione sui, quàm ex cognitione rerum corporalium. Secus est in homine, quia natura animæ suæ parum est ei perspecta, cum solum confusè, & pauca quædam de illa cognoscat



scat. Itaque ad cognitionem DEI magis serviunt ipsi res corporales & sensibiles. *Et paulò inferius.* Nunc videamus quomodo natura rationalis ordinetur per intellectum ad DEI cognitionem, amorem, & laudem. Quod ut intelligatur. Notandum est, quòd sicut est vivens præstantius non vivente; ita potentia vitalis præstantior non vitali. Inter omnes autem potentias vitales præstantissima est intellectiva, quâ nulla eminentior potest vel animo concipi: per hanc enim natura rationalis v. g. Anima nostra, non solum omnium rerum vivas formas & imagines in se concipit, sed etiam est capax Divinitatis; nam lumine gloriæ illustrata & adjuta, format in se vivam imaginem Divinitatis, sicque DEO similis, eminentissimo modo possibili; insuper per eandem formaliter transit, & penetrat in DEUM, & DEUS in ipsa novo modo existit, & se ipsum cum omnibus suis bonis communicat, ut omnium dulcedine & pulchritudine perfruatur. Hoc totum fit vi visionis beatificæ. Potentiæ intellectivæ velut socia & suppar accedit voluntas, quâ anima toto impetu fertur in Bonum intellectu conceptum, ut illi novo modo se uniat, nempe per amorem & in illud veluti transformeretur.

Per has duas potentias anima nostra dulci modo, eoque eminentissimo, intrat in Divinitatem, & Divinitas in illam, fitque mutua veluti penetratio, & intima unio vitalis inter animam & DEUM. Unde ex hac unione mutuoque contactu nascitur in anima ineffabilis quidam dulcedinis sensus seu delectatio, quâ infinitam DEI dulcedinem vitaliter conjunctam veluti degustat. Sicut enim cum objectum conveniens naturæ sensu percipitur, nascitur statim vitalis quædam suavitas in anima, ex conjunctione vitali talis objecti, quæ suavitas delectatio vocatur: ita cum summum illud objectum delectabile perfectissimo modo percipitur intellectu, & simul amatur, ex illa præsentia & conjunctione vitali perfectissima, nascitur vitalis quædam suavitas, summa & eminentissima, quæ gaudium dicitur & delectatio.

Ex his patet naturam rationalem multò sublimiori modo ad Gloriam DEI ordinari, quàm res cæteras. Primò quia

per suos actus ita tendit in DEUM, ut ipsum immediatè attingat, eique vitaliter uniatur, & participes Divinitatis evadit. Secundò, quia representatio Divinarum perfectionum, quæ fit per illos actus, longè est excellentior, quàm representatio obiectiva, de qua supra dictum est. Illa enim est vitalis & formalis, quæ per se sentitur: hæc non est vitalis, nec per se intelligibilis, sed obiectiva quasi imaginis mortuæ. Illa naturam rationalem efficit beatam: hæc nihil novi naturæ confert, cum in ipsa naturæ entitate consistat. In illa relucet ipsa Divinitas perfectè prout est in se ipsa, quæ per illam clarè, & ut est in se ipsa representatur menti, & ab ea percipitur, & sentitur: quod in nulla imagine obiectiva fieri potest, quia impossibile est, ut aliquid obiective repræsentet essentiam Divinam, ut communiter Theologi docent. Unde merito in tribus illis actibus suprema Dei gloria extrinsece constituitur.

*Pars.* Quoniam gloria Dei in amore & gaudio constituitur, cum hæc non habent vim representandi, ac proinde in eis non refulgeat Divina perfectio? *Respondetur.* Amorem & gaudium beatificum Beatorum maximè ad gloriam Dei pertinere: quia continent vitalem eminentissimam commendationem & laudem Divinitatis. Deus enim non potest magis laudari & commendari à Beatis, quàm per summum amorem, & per summum gaudium: nam per amorem æstimatur ab ipsis ut summum Bonum, & omnibus præferitur, & omnia secundum ordinem suum: idem fit per summum de ipso gaudium. Unde hi actus naturam suam repræsentant divinam excellentiam, & bonitatem, ut est in se ipso, non ut effectus ipsius, & hæc vitæ res creatæ, seu actus vitales repræsentant commendationem Creatorum, in quæ tendunt, à quibus ipsæ sunt fuerunt acceptæ.

*Lessius de perfectione Divinæ lib. 1. cap. 6. 1*

Hæc autem ratio, quod dicitur, non colligitur ex illis, intelligitur in hac vita per deum gaudere, & beatum per idem, & eam charitatem, quibus virtutibus non tollitur efficiuntur Deo similes, sed etiam Deo nobis videtur: patitur vero in alia per deum gloriam, non per hanc gloriam, visionem Divinitatis, amorem beatificum, & gaudium beatificum: per hæc enim æstima-

quuntur summam cum Deo similitudinem, quæ major nulla

est

est possibilis, & efficiamur perfectè filii DEI, & Deiformes, instar Liviaris fulgentes, & Sanctissimæ Trinitatis imaginem excellentissimam in nobis præferentes: nam per lumen gloriæ efficiamur similes Patri per visionem Divinæ essentiae, & Divinarum Personarum Filios; per amorem spiritui Sancto; per gaudium sumus DEO similes in beatitudine, & completur participatio Divinæ beatitudinis in nobis. Hec *Lessius*.

Formalis gloria DEI ab extrinseco proveniens est, quatenus Cognitio, Amor, Gaudium DEI vertitur circa explicitam obiectivam gloriam sui, relucentem in creaturis, sive hæc obiectiva gloria habeat se ad præfatos, ut ita dicam, actus Divinos, in ratione tantum obiecti terminativi, sive in super in ratione, obiecti motivi. Id certum est, DEUM cognoscere, & amare creaturam, non tantum in Verbo, verum etiam in se ipsa existentem: Gaudere etiam de bonitate naturali, morali, supernaturali creaturarum suarum. cum hæc omnia sint opera manuum eius, & manifeste insinuat occurrens Propheta: *Sit gloria Domini in seculum: Letetur Dominus in operibus suis.* *Psal. 103.* Ubi ex *Lessio* advertit hæc gaudium DEI, cum sit bonum intrinsecum DEI, nullo modo crescere in DEO ex operibus nostris, vel aliunde: Hæc enim intrinseca sunt in DEO in se ipsa perfecta, nec eis per res extrinsecas ulla fieri potest accessio. Ita enim DEUS gaudet & delectatur bonis suis intrinsecis, seu se ipso, ut nulla per infirma bona extrinseca possit huic gaudio fieri accessio. Dicitur quidem gaudere & delectari bonis nostris, quando vel à peccatis convertimur ad ipsum, vel tantè vivimus, & illum honoramus, verum hoc gaudium non auget gaudium, quo gaudet de se ipso, cum nihil reale illi appetat: ut nec visio, quæ videt res omnes creatas, aliquid reale, aut aliquid perfectionis addit simplici intelligentiæ. Sicut enim simplex intelligentia possibilem, sit visio existentium, hoc ipso, quod res existunt, absque ulla perfectionis accessione ad cognitionem Divinam: ita gaudium, quo ipse ab æterno gaudet de se ipso suaque omnipotentia & sapientia, & de omnibus rebus possibili- bus, quas videt in illa contineri, extenditur ad res creatas, & bona opera, quæ re ipsa in tempore sunt, ita ut dicatur de



illis gaudere absquē ulla accessione alicujus perfectionis. *Hec Lessius.*

*Dices.* Ergo homo aliquid ex parte sua confert ad commodum & solatium, quo DEUS gaudet ab æterno de eius operibus bonis.

*Respondetur.* Et si absolutè negari possit hominem aliquid conferre DEO ad sui gultum & oblectamentum ut verissimè dicat cum Propheta: *Quoniam bonorum meorum non egēs*; Et præmisit dicens: *DEUS meus es tu*; id est dans mihi quidquid sum, & quidquid mei est, ideoquē tuus ego sum cum omnibus meis totus, multò magis quam meipsum. Tamen quatenus habet homo jus & dominium liberi arbitrii, quo possit uti ad bonum opus, vel non uti, sic ex bono usu libertatis suæ, adeoquē ex parte sua videtur aliquid conferre ad gratum DEO opus, quanquàm & ille probus usus libertatis, nullius erit valoris, nisi & gratiâ DEI supernaturalizetur, & à DEO benevolè acceptetur, ut cum Apostolo dicere possit: *Non ego autem, sed gratia DEI mecum.*

*I. Cor. 15.*

Hinc imò sequitur. Ejusmodi gaudium in DEO, licet ipsi sit essentialè, cū DEUS incapax sit omnis accidentis, dicitur tamen accidentalè, quia ex suppositione liberi arbitrii aliter se inclinantis, scilicet ad *Non agere operis boni*, poterat illud futurum opus in se non fuisse, ac per consequens nec in scientia DEI futurum apparuisse, nec DEUM exinde gaudium in æternitate percepisse, nec in tempore percipere: sicut ex prævisione operis boni futuri gaudet, de eius futuritione dum futurum est, & de præsentia, dum præsens est, imò licet jam præterierit.

*Luc. 17.*

2dò sequitur. Quanquam homo gloriari nequeat, quasi aliquid conferat DEO utilitatis ex parte sua, sed potius juxta monitum Christi, etiamsi omnia præcepta fecerit, servum se inutilem judicare debet: Attamen suppositâ gratiâ Divinâ, illum hominis usum bonum liberi arbitrii gratum & placitum DEO reddente, habere potest homo novum incitamentum amoris DEI ad benè agendum, ut inde DEO suo gaudium, voluptatem, oblectamentum procuret.

3<sup>ti</sup> sequitur. In hoc, quod intendatur major gloria DEO, non intelligi quod major intendi aut promoveri debeat, quàm ab æterno à DEO fuit decreta, ut ita per omnia sit homo conformis voluntati Divinæ. Nequè enim tu potes rectè intendere majorem gloriam DEI ex majori tui gloria seu beatitudine in cælo, seu altiori in ordine Seraphinorum sede, cum DEUS velit te esse in ordine inferiori Angelorum & felicitate. Verùm quia occulta est nobis hæc voluntas & decretum DEI, aliunde verò jubet nos & consulit expressè tendere ad altissimam perfectionem: Ideo servato affectu conformitatis ad voluntatem DEI, debemus tum intra, tum extra, intendere & *Vide supradicta* promovere in singula momenta majorem & maiorem (ut ita de perfectioni- *bis actus salu-* dicam) in infinitum quoddam intensivè, & extensivè Glo- *taris in 1. 2. tr.* riam DEI. *1. c. 1. sect. 2.*

*Motiva ad promovendam; seu ratam habendam, ponendam, & obtinendam Gloriam DEI.*

VERùm, priùs hi termini explicatione indigent. Dicitur: *Ratam habendam*, nempe Gloriam DEI internam, quæ absquè ulla dependentia, à rationali creatura, in DEO per se est essentialissimè. Hinc non nisi eandem DEI gloriam per intentionem ratam habere possumus, id est intendere aliquid agere vel pati, in signum ratihabitionis gloriæ ejusdem, tum gaudii de ea, ac congratulationis DEO. Similiter eadem ratihabitione, gaudium, & complacentia, & congratulatio potest fieri circa gloriam DEI externam. Dicitur: *Ponendam*: id est dum agendo, vel patiando intendis, ut in præsentia hîc & nunc actu & effectivè aliquid ponatur, vel fiat, pertinens ad gloriam DEI externam. Dicitur: *Obtinendam*, nempe quatenus tuis actionibus & passionibus intendis quidpiam obtinere, ut in futuro temporis vel æternitatis fiat ad Gloriam DEI. Hæc tria dicunt promotionem Gloriæ DEI, promovetur enim interna gloria DEI per ratihabitionem &c. non in se, sed in intentione hominis; Per positionem verò, & obtinentiam externa gloria DEI promovetur, & in intentione hominis, & in ratione termini ac exi-

stentia, ad quam formalis gloria DEI externa terminatur. His  
 explanatis Motiva Gloriæ DEI promovendæ plura adduci pos-

**I. 2. tra. 1.** sunt ex supra dictis de perfectionibus Actus supernaturalis,  
 tum de Intentione recta. Adjicio & sequentia.

**I. Regum 2.** *Primum.* DEUS ad Heli ait: *Quicumque glorificaverit me,*  
*glorificabo eum: Qui autem contemnunt me, erunt ignobiles.* Apo-

**I. Corinth. 10** *Idols:* Sive manducatis, sive bibitis, vel aliud quid facitis, omnia in

**I. Tim. 1.** gloriam DEI facite. Idem. *Soli DEO honor & gloria in secula seculorum.*

**S. Greg. 2.** *2dum.* S. Gregorius ait: Quid est ergo quod opus no-  
 part. *Pastoral.* strum, & ita faciendum est, nè videatur, & tamen ut debeat  
 admonit. 36. videri, præcipitur? nisi quod ea, quæ agimus, & occultanda  
 sint, nè ipsi laudemur, & tamen ostendenda sunt, ut laudem

cælestis Patris augeamus. Nam cum nos Justitiam nostram  
 coram hominibus facere Dominus prohibet, illico adjunxit:  
 Ut videamini ab eis. Et cum rursus videnda ab hominibus  
 bona opera nostra præciperet, protinus subdidit: Ut glorifi-  
 cent Patrem vestrum, qui in cælis est. Qualiter igitur viden-  
 da essent, vel qualiter non videnda, ex sententiarum fine mon-  
 stravit, quatenus operantis mens opus suum, & propter se vi-  
 deri non quæreret, & tamen hoc propter cælestis Patris glo-  
 riam non celaret.

**Prov. 16.** *3tium* ab exemplo DEI: siquidem *Univerſa propter ſemet-*  
 ipsam (id est propter suam gloriam) *operatus est Dominus.* Unde  
 Leſſius de per- *Leſſius* ita dicitur: Etſi DEUS omnia, quæ extra se facit, li-  
 berè, *Divin. lib.* berrimè faciat, & liberrimè velit: tamen si quid velit facere,

**I 4. cap. 3.** necesse est ut id velit ex affectu & intentione suæ gloriæ. Quia  
 sicut necesse est primum & eminentissimum agens, ita ne-  
 cessario est ultimus eminentissimus finis, cujus gratiâ omnia.  
 Ac proinde in omni sua operatione externa necessario intendit  
 aliquod bonum suum. Nullum autem est genus bonorum  
 imaginabile, quod DEUS possit sibi acquirere, præter gloriam  
 extrinsecam, quæ etiam inter bona externa est præstantissi-  
 mum. Ergo impossibile est, ut DEUS aliquid faciat, aut velit,  
 non intendendo gloriam suam. *Confirmatur.* Si aliquis esset DEO  
 major, illius gloriam DEUS quærere deberet. Ergo cum nemo  
 sit,



fit, vel possit esse major, vel per, sed ipse omnibus infinitè sit eminentior, necessarius debet in omnibus ultimo in eundem, & querere gloriam suam, adeo ut contrarium implicet contradictionem: esset enim tantum inordinatum, si alterius rei creatæ bonum intenderet, sistendo in illa, nec ulterius ad suam gloriam hoc totum referendo. Unde Dominus Isaïæ 48 ait. *Gloriam meam alteri non dabo*: daret autem illam alteri, si in bono creaturæ sisteret, quia constitueret illam ultimum finem *eius gratiæ*, respectu illius operationis & volitionis. Idem confirmatur ex eo: quod DEUS, cum sit infinitæ perfectionis, tantæ est excellentiæ, ut omnis res creatæ, quantumvis excelsa, sit inder nichil coram illo. Quod fit, ut omne bonum ad DEUM pertinens quatenus ipsius bonum est, ut qualibet ipsius voluntas (etiam in se parvum videatur) plenis sit estimandum, quam omne bonum creaturæ, quatenus ad creaturam pertinet. Quare cum DEUS ordinatissimè agat, necessarius debet magis in eundem suam gloriam, quam perfectionem creaturæ. Gloria enim DEI plenis est estimanda, quam omne bonum creaturæ. Unde etiam homo non potest sibi excellentius bonum proponere in operando, quam gloriam DEI: nec melius actiones suas peragere, quam referendo illas ad Gloriam DEI, ad quam etiam beati omnia sua referunt. Et paulo infra. Quæ hactenus diximus intelligenda sunt de gloria DEI in genere: si enim loquamur de illa speciali gloria, quæ consistit in visione DEI, & actibus visioni connexis, DEUS hanc gloriam, cû maxima sit, non necessarius in suis operatibus intendit, sed libere. Potuisset enim condere hoc Universum, & naturam rationalem, & non exire ad illum finem, sed reliquere illam in inferiori gradu: quo evenire non intendit illam gloriam in suis operationibus sed ad aliam intentionem. Verum quia re ipsa illam maximam & ultimam omnium finem Universi, hinc fit, ut omnes eius operatibus, quæ circa creaturis habet, ad hunc finem tendant, & sic propriè quædam remota, prout ipsæ res propinquius, vel remotius ad illum finem juvant.

Dicitur etiam aliqui: Si DEUS in omnibus pensatissimè spectat gloriam suam, & propter illam omnia facit, quomodo

id non minuit æstimationem beneficiorum ipsius, cum in illis non tam nostrum bonum, quam suum quærere videatur?

*Respondet* quod DEUS ultimò in omnibus spectat suam gloriam, id ab intus in se, & ex natura rei, est necessarium, propter infinitam eminentiam ipsius supra omnem creaturam: unde si id non faceret, inordinate ageret. Et indebitè. Quare ex hoc capite non minuitur æstimatio beneficiorum ejus, aut obligatio actionis gratiarum: stultum enim est & impium, existimare, nos ideo minus DEO debere, quia non amat nos tanquam ultimum finem *cujus gratiâ* respectu suorum beneficiorum; quod fieret, si ea ad gloriam suam non referret. Deinde, dum DEUS spectat suam summam gloriam, eo ipso necessàriò spectat, & intendit summum bonum nostrum: quia summa ejus gloria est summum bonum nostrum, & summum bonum nostrum non potest esse, nisi summa ipsius gloria. *Ratio est.* Quia summa ejus gloria externa est, ipsum à nobis perfectè cognosci, amari, & gustari. Unde consistit in tribus actibus vitalibus, & in iisdem formaliter consistit summum bonum nostrum, & vita æterna, & essentia bonitatis. Summum enim bonum nostrum & formalis beatitas est, DEUM videre, amare, gustare, seu quod idem uno verbo dici potest, DEO frui. Itaque in summa DEI gloria, formaliter & intrinsecè includitur summum bonum nostrum, ita ut sine illo concipi nequeat: & hoc ipso, quo DEUS illam gloriam intendit, & quærit; intendit, & quærit summum bonum & commodum nostrum. Unde non minùs DEO gratias agere debemus, quod quærat gloriam suam, quàm quod quærat salutem nostram, quia gloria ejus est salus nostra. Hoc in hymno Angelico Ecclesia insinuat, cum ait: *Gratias agimus tibi propter magnam gloriam tuam*: beneficia enim ipsius in nos, sunt gloria ejus. *Hactenus Lessius.*

*Praxis promovendi Gloriam DEI* fit per Orationem, Laudem DEI, Missæ sacrificium, Vitam probam, Prædicationem. *Quoad Orationem:* Christus nos docet ante omnia orare, ut *sanctificetur* seu glorificetur Nomen DEI, tum in nobis, tum in proximis nostris, nempe in præsentì vita per majorem & majorem gratiam

*Matth. 6.*

gratiam DEI, cognitionem eius & amorem, laudem: & in futuro per gloriam: quodvè totum cedat in beneplacitum, gratum & delectabile obsequium DEO. Estquè hæc prima petitio in oratione Dominica, tanquam illa, quæ versatur circa ultimum finem hominis, ad quem consequendum pro mediis aliæ petitiones in eadem oratione sequuntur, ut: Fiat voluntas tua &c

Quod verò concernit Laudem DEI, Sacrificium, Missæ, Vitam justam, & Prædicationem placet in his affere Cornelium a lapide *Cornel. à lap. Commentar: in Eccl. cap. 43.* qui super illum Ecclesiastici textum: *Glorificantes Dominum, quantumcunquè potueritis: supervalebit enim adhuc, & admirabilis magnificentia eius,* hunc in modum egregiè discurit: Moraliter docet hic siracides varios esse gradus tum intensiōis, tum extensiōis laudis Divinæ, ac DEI cultorem per hos gradus sensim debere ascendere, ut in dies magis & perfectius DEUM laudet, ac si fieri potest, modum inveniatur, quo DEUM laudando adæquet, cumquè laudet tantum, quantum laudabilis est. Nam multiplex est laus DEI, multisquè modis & gradibus DEUS à nobis laudari, & glorificari potest.

Primus est, quo omnes creaturæ mutâ voce suum Creatorem jugiter celebrant, dum in se ipsis eius potentiam, sapientiam, bonitatem omnibus commendant, & ostentant, juxta illud Psalm. 18. Vers. 1. *Celi enarrant gloriam DEI, & opera manuum eius annunciat firmamentum.* Hunc sibi arroget fidelis quisquè invitando cum Davide creaturas omnes ad DEI laudem. *Benedicite omnia opera Domini Domino &c.*

Secundus, quo homines præsertim fideles, & Sancti in terra considerantes immensam DEI Majestatem, beneficentiam, & perfectionem, eam mente, & voce deprædican: at quia id in hac vita plenè præstare nequeunt, aspirant ad alteram dicentes. *Beati, qui habitant in domo tua, Domine, in secula seculorum laudabunt te.* Ita S. Franciscus considerans perpetim immensam DEI pulchritudinem, ad eam aspirabat, & præ desiderio languebat, adeoque illi immortalis est dicendo: *Educ de*



*custodia animam suam ad confitendum Nomini tuo: me expectant iusti, donec retribuas illi.* Tertius est S. Bonav. in eius vita.

Tertius est, quo Beati in cælo homines & Angeli, præsertim Seraphini, ætates amore, & admiratione Dei, semper ei acciunt: *Alleluia, Sanctus, Sanctus, Sanctus, Dominus Deus Sabaoth: plena est omnis terra gloria eius.* Ima 6. Apocal. 4. Sicut ergo phylomelæ integros dies & noctes canunt, lætant quæ Deum incho veris, nec alia re quàm cantu suo delectantur, cumquæ semper augere, & intendere, aliosquæ omnes superare contendunt, adeo ut quandoquæ ex hac voce contentione rum murmur & morantur: Sic & Beati, ac Seraphini, omnes virtutis exultant in laudando Deum. Sed & ceteri ceteri, cum digno ut incerta laudare non possint, sed in tantum cum illis pulchriorem, & laudatorem: optant in tantum amplius cum laudare: Sed quia se videri ab eo videri, in eo gaudent, quod tantus in Deu sit, ut omni laude sit superior.

Quartus est, quo B. Virgo, & Christus laudant Deum. B. Virgo enim, sicut omnes homines & Angelos longè superat in gratia, ita in gloria, ac visione Dei: unde magis penetrans Dei speciem, & attributa, excellens omnibus ea celebrat. Longe verò magis facit id Christus quàm homo, cuius gratia & gloria, est gratia & gloria Capitis, à quo ceteri omnes sunt gratiam & gloriam participanti. Quis conjiciat, quæto ardore, quàm perfectione, quàm pulchritudine Christus glorificet Deum Patrem, Filium, & Spiritum Sanctum in se, & in opere incarnationis, quod in se operatus est, filiquæ tribuit, ut scilicet hæc sua humanitas unatur Verbo, ideoquæ hic homo honestatè est Deus & Dei Filius, ac per eam operatur in remissionem nostram, & salutem totius Universi. Hos omnes moles usurpare, nobisquæ arrogare possimus, orando, & gaudio Deum laudes omnium Sanctorum, omnium Seraphinorum, B. Virgines, & Christi Domini, ac cum his iungendo nostras voces & laudes, uti facit Beatus in Missa & præstatione Canonis. Verum nulla lous, nè Christi quidem, cum sit similitudo adæquat dignitatem Dei, utpote infinuatam.

Quintus & ultimus ergo modus laudandi DEUM est, quo in saecula saeculorum laudes ipsius infinite lausatur, & glorificatur ab eadem ecclesia in eandem aeternitatem. Hanc Doxologiam laudem ecclesiam utitur per Ecclesiam, imò singuli, dum in uno consensu uniusque capituli Gloria Patri & Filio, & Spiritui Sancto. Haec enim non tantum gloria creata, sed increata, essentialiter & aeterna DEI: quoniam ipse habet in se, per se ipsum, ex se ipso: & quae est ipsius DEUS: ut patet ex eo, quod laus eius: *Sicut erat in principio, & nunc, & semper, & in saecula saeculorum. Amen.* q. d. Semper laudetur & glorificetur DEUS ex se ipso, & gloria quam habuit ante omnem creaturam in sui momenta aeternitatis, & aeterna immensitate: quae scilicet pater laudat Filium, & Sanctum Spiritum: & hi vicissim laudant Patrem immensam, perpetuam, & intentionem laude. Haec totius Concilii & laude. Quod insinuat de Gloria DEI interna seu increata per hanc Doxologiam; Gloria Patri, & Filio, & Spiritui Sancto: sicut erat in principio, & nunc, & semper, & in saecula saeculorum. Amen; Inter cetera; etiam per eundem versiculum nihil implicat, quo minus intelligatur Gloria DEI externa, de qua sibi invicem congaudet, congratulatur, & se collatur. Porro hanc Trinitatem. Cum illa Gloria externa obiectiva, sit permagnum opus Potentiae Patris, Sapientiae Filii, Notitiae Spiritus Sancti. Gloria quoque externa formalis est essentialiter in DEO, ut supra vidimus. Quare convenienter Ecclesia Dei, & quaevis devota. Anima pronuntiando Gloria Patri, & Filio, &c. imò internam & increatam Gloriam DEI gratam habet, & ea gaudens gratulatur DEO, quod, sicut erat in principio sine peccato, ita est in DEO, ita, est nunc, & erit semper in saecula saeculorum. 2do externam Gloriam DEI formalem similiter ratam habet, at de ea laetabunde DEO gratulatur, quod sicut erat, ita est & nunc, & erit semper in saecula saeculorum. Porro, quod externam Gloriam DEI obiectivam hoc articulo: *Gloria Patri, & Filio, & Spiritui Sancto* ecclesia Dei, & quaevis pius desiderat, &

Rit. 2. orat.

orat: ut sicut hæc gloria fuit in principio, id est in mente Divina exemplariter, & decreta ab æterno, ita etiam tum ex parte Causæ primæ, tum ex parte causarum secundarum ponatur ad extra increatis, tam quod ad aliquas partes philosophicas Universi, quam potissimum quidem in moralibus & supernaturalibus Fine, ac Mediis: primum in te ipso; deinde in proximis tuis: ponatur inquam, ita & nunc, & semper, & in secula seculorum, seu in tempore, & futura æternitate; sicut erat in principio ab æterno.

Planè eodem sensu tibi orandum illud: *sanctificetur nomen tuum. Adveniat regnum tuum. Fiat voluntas tua, sicut in celo & in terra &c.* Hinc adverte tum dictas partes Orationis Dominicæ, tum doxologiam Gloria Patri &c. quam universales, & profundos in se contineant sensus intentionis, orationis &c. ut quidquid conformiter ad Voluntatem DEI, DEO ipsi, Cælitibus, Tibi, Proximis tuis intendere, optare, ac orare possis in tua vita, pro recta vita, pro felici morte, & finali perseverantia in gratia DEI, pro beata æternitate: hoc totum ibidem plenissimè habeatur.

*Cornelius à lap  
ibidem.*

Quocirca, sicut supra citatus *Cornelius à lap.* prosequitur: S. Franciscus crebrò jubilabat: *Gloria Patri, & Filio, & spiritui Sancto*: Hæc enim ratione gratias reddebat ad singula DEI beneficia. Unde non poterat satiari repetitione hujus versiculi, quem summè omnibus commendabat, nominatim verò cuidam Fratri Laico valde tentato, & licentiam petenti, ut literis operam daret: Addisce inquit, Frater charissime versiculum hunc: *Gloria Patri, & Filio, & Spiritui Sancto: & sacram scripturam omnem tenebis*: quod ut fecit tentatus, nullam ampliùs sensit molestiam, & tentationem omnem literas addiscendi, superavit. Ita refert Lucas Waddingus in *Annalibus Minorum anno Dom. 1221. n. 30.*

*Cornel. à lap.  
ibidem paulo  
post supradicta*

Præclarè Venerabilis Beda in Proverbiis: *Opere, inquit, ibidem paulo meliùs, quàm verbis DEUS laudatur, & prædicatur. Utrumque* què ipse præstitit, unde in Festo Ascensionis Christi in vespertis decantans, *Gloria Patri, & Filio, & Spiritui Sancto* spiritum doxo-



doxologum DEO reddidit, ac cum Christo in cælum ascendit, ibidem perpetuū cum Beatis DEUM laudaturus anno à Christi Incarnatione 731. Ita Baron. in Annalibus anno jam dicto.

Porrò sicut hymnus & laus mentalis æquè ac vocalis, adæquans DEI dignitatem, non est alius, nisi hîc unicus jam dictus: *Gloria Patri, & Filio, & Spiritui Sancto: Sicut erat in principio, & nunc, & semper, &c.* Sic & hymnus ac laus realis eandem adæquans, non est alius, nisi unicus, scilicet *Sacrificium Eucharistia*. In eo enim DEO offerimus victimam ei adæquatam, scilicet Unigenitum ejus Filium, ad ejus laudem & gloriam, in cruce immolatum, quasi Divinum Sanctissimæ TRINITATIS holocaustum. Utraquè ergo hæc DEI laus Divinissima est, ideoquè crebrò usurpanda.

Insuper Sancti non tantum corde, & ore, sed & opere ac vitâ laudant DEUM, ac laudare in dies melius & perfectius omni studio satagunt, idquè tripliciter. Primò agendo, 2dò patiēdo, 3tîd prædicando. *Agendo*: quia continuò agunt opera virtutis, ut humilitatis, orationis, charitatis, quibus glorificatur DEUS, aliquè ad DEUM glorificandum accenduntur: quare omnis eorum vita est continua DEI laus. *Patiendo*: quia omnia, quæcunque patiuntur, sive à natura, sive à dæmone, sive ab amicis, sive ab inimicis, sive à DEO, sive à se ipsis mortificando membra sua, omnia hæc referunt ad DEI laudem & gloriam. Et sanè hæc uti aspera, ita fortis, realis, & solida, ideoquè mirè DEO grata, & jucunda est glorificatio. Ita Christus maximè glorificavit DEUM, cum in cruce se illi in holocaustum ad ejus laudem obtulit: & Martyres maximè glorificant DEUM, cum eculeos, ignes, cruces, bestias, ungulas, scorpiones fortiter, & alacriter sustinentes, canebant: *Benedicam Dominum in omni tempore*: Hinc B. Teresa aiebat, *Domine, da pati, aut mori*. *Prædicando*, quia prædicatione, vel sermone suo alios ad DEUM convertunt, qui conversi DEUM laudant, aliosquè ad id inducunt. Igitur magna DEI laus est conversio & zeus animarum.

illis ergo raelis practicè promovetur GLORIA  
DEI T. O. M. Universi Ultimus Iuris. Qui sit  
CORONA & FINE THEOLOGICÆ SCIENTIÆ,  
totoquē Universo fine Fine resonet :

GLORIA PATRI, ET FILIO, ET  
SPIRITUI SANCTO:

SICUT ERAT IN PRINCIPIO, ET  
NUNC, ET SEMPER, ET IN SEcula.  
SEculorum AMEN.



# INDEX RERUM ET VERBORUM.

**P**raeinsertum Opus Theologiae Spiritualis dividitur in Prae-  
minaria, in Summam, in Primam Partem, in Secundam Par-  
tem (quae subdividitur in Primam Secundae Partis, & in Se-  
cundam Secundae Partis) in Tertiam Partem. Unde sequenti In-  
dice ly *Praef.* insinuat Praefationem, *Prael.* Praeiminaria, *Sum.*  
Summam. Cifra prius posita nempe 1. Primam Partem designat; vel 1.  
2. Primam 2dae; vel 2. 2. Secundam Secundae; vel 3. Tertiam Partem.  
Secundo loco positus Numerus in Praeiminariis, & in Summa, indi-  
cat folium libri. In Prima vero Secundae, & in Secunda Secundae, &  
in Tertia Parte, numerus secundo loco positus ostendit Tracta-  
tum; & syllaba *Con.* Continuationem Tractatus. Tandem tertio  
loco adjectus numerus demonstrat Folium. Porro literae A. B.  
C. designant Paginae cujusvis A. Superiorem partem, B. mediam,  
C. inferiorem partem, ad materiam ibidem citius inveniendam.

## A.

**A** negatio sui 1. 2. *Con.* T. 2. 136.  
*vide* Mortificatio.

Abstinencia 1. 2. *Con.* T. 2. 558.

Abstinencia imperfecta *Ib.* 570.

Abstinencia per excell. *Ib.* 571.

Abba. negligens Dnx animarum ad iase-  
ros, *Sum.* 137. A.

Academia Christi est Ecclesia Christi  
*Praef.* pag. 1.

Acedia maligni partus, *Sum.* 50. B.

Acedia. ejus signa & proprietates, stimuli  
excutiendae illius & Praxis. 1. 2. T. 2. 253.

*vide* Negligentia, Otium, somnolentia, lepor.

Actus Supernaturales dissonant ad grati-  
am. *Sum.* 35. B. Unde proveniant. *Ibidem.*

Quotuplices sunt, in disponendo ad gratiam.  
*Sum.* 37.

Actum virtutis necessaria cognitio. 1. 2. 6.

Actus salutaris virtutis seu meritorius quid.

1. 2. 7. *sequ.*

**A**

Actus



# INDEX

Actus humanus, voluntarius. 1. 2. 9. c.  
 Actus moraliter bonus. 1. 2. 10. c.  
 Actus salutaris quomodo augeri possit per  
 sedtio & meritum, susceptione & nobilissime vi-  
 ginti duobus §§ ostenditur. 1. 2. fol. 12. c.  
 & sequent.  
 Actus intensus unus pro mille remissis fa-  
 cit. Ubi de actuum fervore. 1. 2. 46. & 66.  
 Actus heroicus quid. 1. 2. 71. B.  
 Actuum heroicorum modus & praxis.  
 1. 2. 66.  
 Actus virtutis quod motivum sublime, 1.  
 2. 70. c.  
 Cum Actu heroico virtutis stat facilitas.  
 1. 2. 71. B.  
 Actum DEUS aspicit non tam quantus  
 est, quam ex quanto id est affectu provenit.  
 1. 2. 90. B.  
 Actuum vitæ Christianæ circumstantiæ ex-  
 plicantur. 1. 2. 226.  
 Actui cuilibet modus & regulæ assignan-  
 dæ, & in ejus executione servandæ. 1. 2.  
 243. Per partes ejusmodi regulis seu ob-  
 servationibus affluendum, ut vitetur sati-  
 gatio. 1. 2. 248.  
 Actus vitæ Christianæ suo coordinandi  
 Tempori Priori & Posteriori, Omni & Ali-  
 cui Tempori, Determinato & non Determinato  
 Tempori. Hujus necessitas, utilitas, praxis.  
 1. 2. 252. Sequen.  
 Actuum vitæ Spiritualis causa materialis,  
 & formalis. 2. 2. 3. seq.  
 Actus & ardentes Affectus virtutis per va-  
 ria motiva proponuntur. 1. 2. 270. figu.  
 Item Affectus ferventes contra vitium, 1.  
 2. 277. c.  
 Actus est moraliter bonus & meritorius,  
 est veritatem circa materiam falsam, modo  
 moveatur honestate. 1. 2. Con. T. 2. 7.  
 Actuum inderentium Rectitudo quomo-  
 do fieri debeat. 1. 2. Con. T. 2. 160.  
 Actum operari moraliter bonum, non  
 sufficit quod honestus, sed quia honestus  
 est. 2. 2. 3.  
 Actuum vitæ Christianæ Causa formalis.

2. 2. 9. Explicatur in specie tota parte. 2.  
 2. A. fol. 14.  
 Actus virtutum vide virtutis Actus.  
 Aspiratio. 1. 2. Con. T. 2. 286.  
 Adoratio DEI, & Sanctorum. 1. 2. Con.  
 T. 2. 234.  
 Adulatio quando venialis, quando mor-  
 talis. 1. 2. 349.  
 Adulatio. 1. 2. Con. T. 2. 406.  
 Adulterium. 1. 2. Con. T. 2. 618.  
 Aequitas 1. 2. Con. T. 2. 425.  
 Estimativa vis quæ. P. 1. 302.  
 Eternitas & longissima & brevissima. 3. 340  
 Eternitas omne bonum quod afficit ef-  
 ficit infinitè melius. 3. 341.  
 Affabilitas. 1. 2. Con. T. 2. 399.  
 Affectio pia. P. 1. 319. A.  
 Affectus appetitus rationalis, & sensitivi,  
 concupiscibilis, & irascibilis, prosecutionis &  
 fuga. 1. 2. 267.  
 Ambitio. 1. 2. Con. T. 2. 466.  
 Amicitia. 1. 2. Con. T. 2. 399.  
 Pseudo-Amicitia Ibidem. 402.  
 Amicitia oppositum per defectum, 1. 2.  
 Con. T. 2. 409.  
 Amor ut sic. 1. 2. 267. B. Est vis unitiva. 3.  
 A, B.  
 Amare Deum facilius, & felicius, quam  
 nosse. 1. 2. 139. C.  
 Amoris Actus & Affectus vide Charitas.  
 Amoris DEI mirandi effectus, & proprie-  
 tates. 3. 37. Amor DEI hominem extra se  
 trahit in DEUM. 3. 393. B. C. Et. 394. A.  
 Amor DEI quis peccatorem justificat. 1. 2.  
 T. 2. 163. C. & fol. 70. B.  
 Amor erga Christum; eius motiva, pra-  
 xis. 1. 2. T. 2. 194.  
 Amor Patris ecclesiæ, Deiparæ, Angelorum,  
 Apostolorum. aliorumque in Christum. Ibi-  
 dem. 200.  
 Amoris Christi oppositum per excessum, &  
 defectum. 1. 2. T. 2. 206.  
 Amor erga Deiparam: Ejus incentiva, pra-  
 xis, actus. 1. 2. T. 2. 208.  
 Amor DEI, Angelorum, Apostolorum, alio-  
 rumque

rumque SS. in B. V. MARIAM 1. 2. T. 2. 215. sequi.

Amor proximi, ejus gradus, incentiva, praxis. 1. 2. T. 2. 223. Item: 349. C.

Amor DEI, Christi, Deiparæ, Angelorum in homines. Ibid. 226. Amor DEI in homines 3. 388.

Amor DEI in homines. 3. 388.

Amor erga inimicos alius præcepti, alius perfectionis. incentiva ejus, & praxis. Ibid. 229. Vide Offensas remittere. 1. 2. T. 2. 329. Vide Charitas.

Pseudo-Amor proximi. Ibid. 236.

Amor carnalis sub specie pietatis periculosissimus. 1. 2. Con. T. 2. 798. B.

Amor proximi per excessum, & defectum Ibid. 237.

Amor sui proprius inordinatus. 1. 2. Con. T. 2. 104. Et 813. B.

Anabaptistæ. 1. 2. T. 2. 86.

S. Andreas Apostolus admirandus Crucis amator. 1. 2. 34. C.

Angelorum septem primi Principes P. 1. 190.

Angeli purgant, illuminant, perficiunt homines. P. 1. 190. & 191.

Angeli præcipuè Tutelares Nostri quomodo concurrunt ad salutem nostram P. 1. 200.

Angelici Spiritus exemplaria variarum virtutum. 1. 2. 99.

Angelorum Amor erga Christum. 1. 2. T. 2. 202. Et B. V. MARIAM. 216.

Angelorum Amor in homines. 1. 2. T. 2. 228.

SS. Angelorum Custodum cultus. 1. 2. T. 2. Con. 341.

Angelicus instinctus qualis. 1. 2. Con. T. 2. 812.

Angelorum natura, gratia, gloria. 3. 512.

Anima rationalis quid. P. 1. 301. B.

Animæ rationalis quæ dicitur apud spirituales pars infima cum suis potentis. P. 1. 301. Sequen. Quæ media cum suis potentiis. P. 1. 305. Quæ suprema cum suis virtutibus. P. 1. 308.

Animæ rationalis fundus. P. 1. 309. A.

Animarum dignitas, & pulchritudo. 1. 2. T. 2. 355. C. Et 3. 28. B.

Animæ rationalis essentia, potentia, operationes. 3. 295. Seq.

Anima una est præstantior naturaliter alterâ. 3. 449. B. Anima quomodo sit similis DEO per visionem beatificam. 3. 477. Hæc similitudo inchoatur in vita præfati per dona gratiæ, confirmatur in Patria. 3. 478.

Antichristus, & ejus doctrinæ ac operum falsitas & malignitas describitur. 1. 2. T. 2. 34. Sequen.

Apostasiæ origo Sum. 40. Apostasia. 1. 2. T. 2. 79.

Apostolici viri vide Missionarij.

Apparitiones. 1. 2. Con. T. 2. 851. C.

Appetitus sensitiuus quid. P. 1. 304. C. Concupiscibilis & irascibilis Ibidem. Vide Passiones.

Appetitus rationalis quis P. 1. 307. C.

Appetitus Superrationalis, P. 1. 309. C.

Aræ quis habitus. P. 1. 334. A.

Astrologi seu Genethliaci. 1. 2. Con. T. 2. 303.

Astutia. 1. 2. Con. T. 2. 17.

Atheismus 1. 2. T. 2. 87. C.

Atrox non sufficit se sola ad salutem. Sum. 42. B.

Avaritia Sancta quæ 1. 2. 13. Et 19. B.

Avarorum & immisericordium excusationes, ne faciant expensas in bonum. 1. 2. T. 2. 339.

Avaritia 1. 2. Con. T. 2. 414.

Avaritia Ecclesiasticorum in pluralitate beneficiorum Ibid. 420.

Audacia ut sic 1. 2. 267. C.

Audacia 1. 2. Con. T. 2. 440.

Auditor detractoris, diffamatoris, murmuratoris quando & quantum peccat, vel non. 1. 2. 352. C.

Augustinus 1. 2. Con. T. 2. 303.

Aureolæ 3. 127.

Auxilium 1. 2. Con. T. 2. 207.

Auxilium DEI supernaturale simul neque P. 1. 318. B. A 2 Baptis-

## B.

- Baptismi Sacramentum *sum.* 18. C. 39. B.  
 Beatitudo naturalis. *sum.* 17. B. Et. 29. C.  
 De futura beatitudine sensus ethnici. *sum.* 30. C.  
 Circa Beatitudinem propriam Actus, & Af-  
 fectus 1. 2. 120. C  
 Ad Beatitudinem Caelestem suspiria 1. 2.  
 273. B.  
 Beatitudo supernaturalis in vita praesenti.  
 3. 58. *seque*  
 Beatitudo falsa & apparens. 3. 79.  
 Beatitudo Partis Caelestis. 3. 106. Et. 117.  
 Bellum. 1. 2. T. 2. 186.  
 Bellum ut est poena publica. 3. 79. *sub pae-*  
*nis terpenitis.*  
 Beneficentia 1. 2. T. 2. 295.  
 Beneficiorum Ecclesiasticorum pluralitas. 1.  
 2. C. 1. 2. 420.  
 Beneficiorum DEI assistentia scientia ex  
 Amore, quo DEUS hominem persequitur.  
 De quo 3. 3. *seque.* Beneficia DEI genera-  
 lia & propria particularia enumerantur P. 3.  
 sub e. gentate & Amore DEI erga creatu-  
 ram. fol. 488. sub Providentia DEI fol. 427.  
 maxime sub Misericordia DEI. 444. Et. 448.  
 Benignitas 1. 2. Con. T. 2. 399. DEI Beni-  
 gnitas. 3. 388.  
 Bethlitas 1. 2. *con.* T. 2. 629.  
 Blasphemia in Deum & Sanctos. 1. 2. T. 2. 50.  
 Blasphemia in Spiritum Sanctum. 1. 2. T.  
 2. 92.  
 Bonum est duplex ultimum & universale,  
 proximum & particulare. 1. 2. 313. B  
 Bonum quomodo sui communicativum 3  
 388. B.

## C

- Cecitas mentis 1. 2. T. 2. 96.  
 Caeli motus velocitas, varietas, aequabilitas,  
 effectus. 3. 438.  
 Caelum *vide* Beatitudo.  
 Caligo Mysticorum. 1. 2. 170. Et. 173. B  
 Calvini origo, vita, doctrina, mors. 1. 2.  
 T. 2. 85.

- Canonicus id est Regularis. *sum.* 116. A.  
 Cantilenae amatoriae. 1. 2. *Con.* T. 2. 634.  
 Cantus in Ecclesia. 1. 2. *Con.* T. 2. 292. C.  
 Carnis nomine quid intelligendum. P. 1.  
 372. Ejus causalitas in peccatum. *Ibid*  
 Caro seu carnalis Spiritus quis. 1. 2. *Con.*  
 T. 2. 798. Et. 825. C.  
 Castitas. 1. 2. *Con.* T. 2. 584. Castitas con-  
 jugalis. *Ibid*: 595.  
 Castitas vidualis. *Ibidem.* 598.  
 Causa efficiens, materialis, formalis, finalis  
 cum suo Producto, quae sint in Theologia Spi-  
 rituali 3. P. 1. 173. *seque*  
 Causarum ordo à Prima & Altissima ad 2das  
 P. 1. 174.  
 Causae morales Actuum hominis salutari-  
 um DEUS, Christus, Deipara, Angeli, San-  
 cti, Munus societas, Superiores, Magistri Spi-  
 rituales, Missionarij, P. 1. 185. *seque*  
 Causae naturales Concurrentes ad efficien-  
 tiam actuum salutarium. P. 1. 300. *seque*  
 Et. 303. C. Et. 305. B  
 Causae seu principia Supernaturalia effi-  
 enter concurrentia ad Actus salutares. P. 1. 310.  
 Causalitas gratiae habitualis, habituum  
 virtutis, & donorum Spiritus sancti in Actus  
 salutares. P. 1. 325.  
 Causalitas gratiarum gratis datarum in  
 Actus salutares, quomodo fiat. P. 1. 348. C.  
 Causa instrumentalis virtutum Corpus,  
 quomodo. p. 1. 349.  
 Causa effectiva peccati multiplex. P. 1. 351.  
*seque*  
 Causa materialis & formalis Actuum vitae  
 spiritualis. 2. 2. 3. *seq.* Item: Causa forma-  
 lis. fol. 9.  
 Causa exemplaris Actuum vitae spiritualis.  
 2. 2. 1. A.  
 Causae formales Actuum meritoriorum in  
 specie explicantur tota Parte 2. 2. à fol. 14.  
 Cantio. 1. 2. *Con.* T. 2. 1.  
 Cella *vide* Solitudo.  
 Charitas DEO hominem sacrificat. 1. 2. 69.  
 Charitas cur nobilissima virtutum. 1. 2.  
 84. C. Ex Charita.



## RERUM ET VERBORUM

Ex Charitate omnia agere & pati quam sublime! Hujus praxis. 1. 2. 39. c.

Charitatis ordo est diligere DEUM, Christum, Deiparam, seipsum, proximum, &c. 1. 2. T. 2. 159.

Charitatis in DEUM definitio: Charitatis amor amicitiae, concupiscentiae benevolentiae, complacentiae, obedientialis, appetitiivus, intensivus. Gradus, Incentiva, Praxis amoris. 1. 2. T. 2. 162. *Seq. Item.* Gradus amoris 6: de 179.

Charitatis praeceptum quando obligat. *Ibid.* 177.

Actus Charitatis seu Amoris interni *Ibid.*

Actus amoris incomparabilis, incommensurabilis, infatigabilis, inseparabilis, insuperabilis, infundibilis, adherentis, ligatus, longivivum faciens, defectum adiciens, semper mobilis, infiniibilis, semper caldi, semper a cum, semper fervidi. *Ibid.* 179. *seq.*

Actus & Affectus Amoris admirandi. 3. 398.

Actus externi Charitatis *Ibidem.* 191. *Vide* Amor.

Charitas in DEUM per excessum 1. 2. T. 2. 192. Per defectum. *Ibidem.* 193.

Chimera unde dicitur. 1. 2. T. 2. 57. B.

Cholericorum propria vitia. P. 1. 375. B.

Chorea. 1. 2. Con. T. 2. 634.

Christianum & fidelem nasci & permanere quantum beneficium! 3. 448. *seq.*

Christiani mali, arbores infructuosae, persecutore Christi, opprobrium Christi paucissimi salvantur. *Sum.* 68. *sequen.* Eisterribilibus iudicium & gravior damnatio imminet praeter aliis. *Sum.* 70. 80.

Christus tota vita sua Crucifixus, seu ejus vita tota fuit Crux. *Prax.* fol. 5. Christus est exemplar variae virtutis. 1. 2. 95.

Christus ea si actum humanis salutarium merendo, impetrando, docendo opere & sermone. &c. P. 1. 195.

Christus tota vita sua habuit propositam seriem passionis suae. 1. 2. 57. c.

Christi cultus & amor, est via ordinaria

ad magnam perfectionem 1. 2. T. 2. 194. B.

Christus 1. 2. N. verus Medias esse demonstratur. 1. 2. 1. 2. 24. c. *Item.* fol. 35. B. *sequen.*

Christus exemplar virtutis. 2. 2. 27. *Seq.* Christi cultus. 1. 2. Con. T. 2. 378.

Christi amor erga Patrem caelestem 1. 2. T. 2. 167.

Christi amor summus in homines. 1. 2. T. 2. 196. c. *Sequen.* Et 226. Zelus salutis animarum 351. A. & altissima paupertas, 1. 2. Con. T. 2. 72. Oratio 223. Obedientia 354. Patientia 496. Abstinencia 561. Jejunium. 509. Manducatio. 644. Humilitas. 669. Silentium. 740. c. Perfectio 3. 50. sanctitas 3. 57.

Christi animae excellentia 3. 161.

Christi corporis majestas & pulchritudo. 3. 163.

Christus via ad DEUM. 3. 242. A.

Christi incarnatio. 3. 242.

Christi praedicatio & doctrina. 3. 246.

Christi vita 2. 250. Passio & mors 263.

Circumspectio. 1. 2. Con. T. 2. 4. B.

Clementia 1. 2. Con. T. 2. 647. Clementia Dei. 3. 457.

Pseudo-Clementia. Et Clementia per excessum ac defectum. *Ibidem.* 657.

Clericum specie, vita deculem praetendere, turpe est. *Sum.* 125. c.

Clericorum Alumnatus & Seminaria fovenda. *Sum.* 143.

Cogitatio sancta, cogitatio congrua. P. 1. 318.

Cognitio Dei Supernaturalis, quid, quotuplex, ejus motiva, praxis. 1. 2. 181.

Cognitio simpliciter quid, quotuplex, ejus motiva, praxis. 1. 2. 182. *Sequen.* Et 199. *Sequen. fuse.*

Cognitio simpliciter declaratur 1. 2. Con. T. 2. 681. *Sequen.*

Collatio seu Conferentia spiritualis quid, motiva, praxis. 1. 2. 110. *Seq.*

Collationis spiritualis fructus. 1. 2. 72. B. Con passionis gradus. 1. 2. T. 2. 202.

# INDEX

Complexionis variae varia vitia P. 1. 375.  
 Communio Sanctorum quae P. 1. 193.  
 Communio SS. Eucharistiae Sacramentum  
 lis. 1. 2. *Con.* T. 2. 255.  
 Communio SS. Eucharistiae Spiritualis.  
*Ibidem.* 270.  
 Concilium generale quid, & quomodo  
 potest in rebus fidei. 1. 2. T. 2. 64.  
 Concionatoris qualitas. P. 1. 280. R.  
 Concordiae gradus. 1. 2. T. 2. 274.  
 Confessionis utilitas P. 1. 254.  
 Confitendi voluntas in absentia Confessa-  
 ri sufficit ad salutem, si interim quis con-  
 tritus moriatur. 1. 2. 225.  
 Confessiones audire quantum bonum, 1.  
 2. T. 2. 333. C.  
 Confessio 1. 2. *Con.* T. 2. 127.  
 Confidentia erga Patrem vel Magistrum  
 spirituale. P. 1. 282.  
 Confidentia sui *sive* Securitas.  
 Conformitas ad voluntatem DEI, *sive* Obe-  
 dientia, Resignatio sui.  
 Conjugatorum officia ad invicem. 1. 2.  
*Con.* T. 2. 322.  
 Conscientia. 2. 2. II. C. Conscientia recta,  
 probabilis, dubia, perplexa, scrupulosa, laxa,  
 mala, cauteriata, delicata, obdurata &c. *se-  
 quen.*  
 Consensus quæ actus Voluntatis. 1. 2. 266.  
 C.  
 Consensus in peccatum formalis, seu posi-  
 tius, virtualis, tacitus, imperfectus sive semi-  
 plenus. 1. 2. 346. B.  
 Conservatio, mundi, à Deo. 3. 429.  
 Consilium quæ Actus. 1. 2. 266. C.  
 Consulere in dubiis. 1. 2. T. 2. 318.  
 Consilium quæ donum Spiritus S. 1. 2.  
*Con.* T. 2. 27.  
 Consolatio Divina non compatitur terre-  
 nam *sum.* 88. C.  
 Consolatio Divina est summa. 1. 2. 172. A.  
 In Consolatione Divinae gratiae cautela ha-  
 benda. 1. 2. 181.  
 Consolationis seu gaudij terreni differen-  
 tia a gaudio spirituali. 1. 2. T. 2. 248.

Consolatio falsa seu Pseudohætitia spiritualis  
 1. 2. T. 2. 233. *Et Con.* T. 2. 803. A.  
 Consolatio Divina 1. 2. *Con.* T. 2. 840.  
 Consolatio Spirituali cautè utendum. 2.  
 2. 23. c. Vide Gaudium in Spiritu S.  
 Constantia. 1. 2. *con.* T. 2. II. Et 537.  
 B. Et 540. c.  
 Consuetudo peccandi quantum malum,  
*sum.* 86. B.  
 Consuetudo ex importabilibus facit levia,  
 post & delectabilia. 1. 2. 103. Consuetudo  
 peccandi signum Reprobationis. 1. 2. T. 2.  
 134.  
 Ad Contemplationem Divinitatis via medi-  
 tatio Humanitatis Christi. *sum.* 20. A.  
 Contemplativorum actiones exteriores qua-  
 les. *sum.* 165.  
 Contemplatio supernaturalis quid, ejus  
 gradus, illicita, praxis *sussumè* describuntur.  
 1. 2. 129. *sequen.*  
 Contemplationis seu Contemplativorum  
 tres Hierarchiæ, & in illis novem Ordines  
 1. 2. 133. c.  
 Contemplatio viâ affirmationis, vel negatio-  
 nis, vel præstantiæ. 1. 2. 135. *sequen.*  
 Contemplatio formæ animæ, quies animæ,  
 quomodd. 1. 2. 142. c.  
 Contemplatio DEI per speciem infusam DEI,  
 quæ est media inter Fidem & Lumen glo-  
 riæ. 1. 2. T. 1. III.  
 Contemplatio, Meditatio, Oratio. 1. 2. 174.  
 Contemplationis officium 1. 2. 178.  
 Contemplatio falsa. 1. 2. 364. c.  
 Contemplationis Obiectum DEUS. T. O.  
 M. in tribus Hierarchiis, earumque Ordinibus  
 proponitur. 3. 197.  
 Contemplatio DEI, & ejus Perfectionum,  
 in Mundi creatura. 3. 218. *Et* 3. 473.  
 In mundo minori seu Homine. 230. In Sacra  
 scriptura 237. In Christo 242. In Deipara.  
 292. In Anima rationali donis naturalibus in-  
 signita 295. In Anima donis gratiis præ-  
 dita 304. In Natura, gratia, & gloria An-  
 gelorum. 312. Contemplatio DEI in seipso  
 viâ Negationis 317. Et viâ præstantiæ 344.  
 Concur-

Contemplatio DEI viâ Negationis 3.  
317.

Contemplandus DEUS in Creatura per analogiam non per similitudinem 3. 474.

Contemptus mundi Actus & Affectus. 1.  
1. 122. C. Et 124. G. Et 125. C. Et 126. C.  
Et 127. B. Et 128. C.

Contemptus mundi 1. 2. Con. T. 2. 41.

Contemptus honorum & dignitatum mundi. *Ibid.* 54.

Contemptus divitiarum *Ibid.* 56.

Contemptus deliciarum *Ibid.* 58.

Contemptus inordinati affectus patriæ & propinquorum. *Ibid.* 61.

Contemptus sui. *Vide* Odium sui.

Contemptus formalis & materialis 1. 2.  
354.

Contemptus aliorum. 1. 2. Con. T. 2.  
699. C.

Contentio. 1. 2. T. 2. 282.

Continentia. 1. 2. Con. T. 2. 640.

Contritio extra Sacramentum necessaria ad salutem. *Sum.* 42.

Contritio peccatoris justificativa qualem necessariam amorem DEI requirit. 1. 2. T. 2. 163. C. Contritio 1. 2. Con. T. 2. 126. Vide quoque Dolor Christi pro peccatis nostris, unde sume exemplum.

Contumelia quid. 1. 2. 349. Contumelia 1. 2. Con. T. 2. 180.

Conversatio cum aliis quæ bona. *Sum.* 164. C.

Conversionis perfectæ ad DEUM forma. 1. 2. T. 2. 3. C.

Converterent totum mundum decem personarum sed mundanis extricatae lucris ac commodis. *Præf. fol.* 12. 34.

Governum 1. 2. 349. B. Et 1. 2. Con. T. 2. 180.

Corpus mysticum est Ecclesia DEI triumphans & militans. P. 1. 193.

Corpus humanum causa instrumentalis virtutum quomodo. P. 1. 349.

Correctio fraterna multiplex affect bonum. P. 1. 207. & *Sequen.*

Correctionis aliorum incuria Superioribus quam periculosa. P. 1. 208. C.

Correctionis alienæ vix aliqua negligentia in superiore non leviter punitur in purgatorio. 1. 2. 339. C.

Correctio fraterna, paterna, judiciaria. 1. 2. T. 2. 321. Et Con. T. 2. 800. B. ex S. Gregorio.

Correctio ficta, per excessum seu nimiam, per defectum. *Ibid.* 343.

Creatio mundi opus Divinæ Providentiæ. 3. 428.

Per Creaturas ascensus in DEUM. 3. 226. Creatura illa est melior quæ magis servit ad gloriam DEI. 3. 378. A. Creatura quomodo dicuntur laudare & benedicere DEUM 3. 475. C. Creaturarum maxima bonitas representans, suo modulo Divinas perfectiones. 3. 476. Creatura quomodo ordinatur ad Gloriam DEI 3. 473.

Credibilitatis motivum intrinsecum & extrinsecum. 1. 2. T. 2. 6. B. Et 7. *sequ. fufe.* Credibilitatis motivum internum, seu Discerniculum fidei. 1. 2. T. 2. 48.

Crudelitas. 1. 2. Con. T. 2. 378.

Crux antea horrida, per Christum est facta pretiosa & amabilis. 1. 2. 34. C.

Crux Christi est uncta oleo celestium gratiarum. 1. 2. 102.

Crucis Christi effectus 3. 264.

Curator animarum *vide* sub Episcopali statu. Et: Episcopus.

Curatorum animarum Damnatorum exempla. *sum.* 128. A. Et 136. C.

Curatorum animarum damnatorum exempla *sum.* 138. A. Et 136. C.

Curiositas 1. 2. Con. T. 2. 716.

## D.

Dæmonis potentia & malignitas. 3. 437.

Dæmoniaci obsessi dæmone: *Vide* E-nemurgeni.

Decimæ. 1. 2. Con. T. 2. 273.

Defectus



- Defectus aliorum supportare 1. 2. T. 2. 332.
- Delectatio ut sic. 1. 2. 267. c.
- Delectatio Spiritualis, naturalis, sensualis, in efficax, morosa, efficax. 1. 2. 345. B.
- Deliciae mundi. 1. 2. *con.* T. 2. 18.
- Deliciae corporis 3. 77. *vide.* Contemptus mundi, & vitia gulæ, luxuriæ, &c.
- Desiderium ut sic. 1. 2. 267.
- Desolationis status apud Mysticos. 1. 2. 168. B. *Et.* 170. *Et.* 172. B. *Et.* 180. *Et.* 1. 2. *con.* T. 2. 524.
- Desolationes animæ. 1. 2. *con.* T. 2. 840. *Et.* 844.
- Desperatio ut sic. 1. 2. 267. c.
- Desperatio 1. 2. T. 2. 147.
- Circa desperationem tentatio qualiter superanda. *Ibid.* 153. B. *sequen.*
- Detractio formalis, & materialis. 1. 2. 350. c. Detractio seu obreclat. 1. 2. *con.* T. 2. 181.
- Detractionis auditor. 1. 2. 352. c. *Et.* 1. 2. *con.* T. 2. 184.
- Devotio 1. 2. T. 2. 121. *Et.* 1. 2. *con.* T. 2. 216.
- Devotio erga Deiparam 1. 2. T. 2. 121.
- DEUS ut bonum sui communicativum communicat se Creaturæ quoad Esse, quoad moraliter, & recte vivere; quoad Unionem hypostaticam p. 1. 175. c. *sequen.*
- DEI in Personis Trini qualis representatio in omni Creatura. P. 1. 177. Specialiter in statu supernaturali viæ & Patriæ. P. 1. 192. c.
- Ad DEUM unum omnia referuntur P. 1. 183.
- DEUS est causa Actuum supernaturalium vitæ Christianæ. P. 1. 186.
- DEI locutio ad cor hominis & illustratio. P. 1. 189. B.
- DEUS tentare homines dicitur quomodo P. 1. 191. c.
- DEI specialis providentia & concursus ad ætus salutes. P. 1. 311.
- DEI concursus ad errorem, vel peccatum;

& quomodo non est causa peccati. P. 1. 376.

DEUS quomodo in se creaturas existentes & posibles cum suis actionibus continet 1. 2. 21.

DEUM & eius perfectiones modulis humanis concipiendi. 1. 2. 24.

DEUM & eius perfectiones contemplandi modus describitur. 1. 2. 136. c. *sequen.*

Divina caligo, lux, tenebræ. 1. 2. 141. *Et.* 144. c. *sequen.*

DEI cognitio supernaturalis. 1. 2. 181.

DEI visio, gustus, tactus Spiritualis quid 1. 2. 147. c. *sequen.*

DEI Patris amor erga Christum 1. 2. T. 2. 200.

DEI amor erga B. V. MARIAM. *Ibid.* 213.

DEI amor in homines. 1. 2. T. 2. 226.

DEI iustitia in poenis hominum huius vitæ, 3. 79. c. *Et.* 97. b.

DEUM esse & existere demonstratur ratione natural. 3. 200. Probatur ratione Supernaturali 208.

DEUM esse unum naturali ratione evincitur, 3. 207.

DEI essentia & quidditas. 3. 209.

DEI vita. 3. 214.

DEI perfectiones & attributa. 3. 215. a.

DEI potentia, sapientia, bonitas in Mundi creatura. 3. 219. *sequen.*

DEI omnipotentia, sapientia, bonitas, pulchritudo, suavitas, amabilitas, in Mundi creatura. 3. 222. *sequen.*

DEI potentia, sapientia, bonitas in Mundo minore seu Homine 3. 230.

DEI potentia, sapientia, veritas, sanctitas, bonitas patet in S. Scriptura. 3. 237.

DEI potentia, sapientia, bonitas, sanctitas, iustitia &c. stipenda in DEO Homine. 3. 241. c. *sequen. fusisimè.*

DEI Unius & Trini, ejusque perfectionum in anima rationali donis naturalibus, gratuitis, insignita, contemplatio. 3. 295. *Et.* 304.

DEI contemplatio in natura, gratia, gloria Angelorum 3. 312.

DEUS

DEUS est Nihil creaturarum. 3. 318.  
 DEI infinitas 3. 319.  
 DEUS qualiter magnus dicitur. 3. 320.  
*Et* 332. c.  
 DEUS Omnia & Nihil rerum 3. 321. c.  
 DEO servire, regnare est. 3. 325.  
 DEI incomprehensibilitas. 3. 317.  
 DEI immensitas. 3. 320.  
 DEUM ratione suæ immensitatis esse etiam extra mundum in immenso spatio. 3. 325.  
 DEI immutabilitas 3. 330.  
 DEI aternitas. 3. 335.  
 DEUS quomodo à nobis concipitur affirmativè, negativè, 3. 345.  
 Eminenter, formaliter. 347. *seq.*  
 DEI Superessentia. 3. 349.  
 DEI Super simplicitas. 3. 352. *Et* 355.  
 DEI Unitas & TRINITAS 3. 353. *Et* 357.  
 Divini Esse Veritas. 3. 364.  
 Divini Esse Bonitas seu Perfectio 3. 365.  
 DEI Sapientia & Scientia 3. 369.  
 DEI veritas. 3. 377.  
 In DEO Idea quid. *Ibidem*. B.  
 DEI Sanctitas. 3. 382.  
 DEI Benignitas, & Amor in creaturam, 3. 388.  
 DEI Omnipotentia. 3. 408.  
 DEI Dominium. 3. 414.  
 DEI concursus ad conservationem & operationem creaturæ. 3. 419. B. *seq.* *Et* 429. C.  
 DEI Providentia. 3. 427.  
 DEI quoad mundum Creatio, Gubernatio. 3. 428.  
 DEI Prædefinitio seu Decretum. 3. 430.  
 A DEO Permissio, malorum. 3. 432.  
 A DEO impeditio malorum. 3. 436.  
 DEI Misericordia. 3. 444.  
 DEI Patientia, Mansuetudo, Clementia. 3. 414.  
 DEI Iustitia. 3. 459.  
 DEI cognitio, amor, gaudium circa gloriam sui extrinsecam obiectivam, relucen-  
 tem in creaturis. 3. 479. 480.  
 Diabolus causa peccati in hominibus mul-  
 tipliciter, P. 1. 352.

Diaboli instinctus *Vide* Discretio fusè.  
 Diffamatio quid. 1. 2. 352.  
 Diligentia 1. 2. *Con.* T. 2. 11.  
 Discipuli Divinæ Sapientiæ qui, quales,  
 eorum necessitas. P. 1. 208. *seq.*  
 Discordia. 1. 2. T. 2. 280.  
 Discretio Spirituum, ubi præclara multa  
 & aurea ad discernendos motus, inclinatio-  
 nes, actus, affectus in se & in aliis, an a Spi-  
 ritu Divino, vel humano, vel diabolico pro-  
 veniant. 1. 2. *Con.* T. 2. 783. *Vide* Pru-  
 dentia  
 Dissolutio animi, seu Parrhesia 1. 2. *Con.*  
 T. 2. 734.  
 Distractio seu evagatio mentis in Oratio-  
 ne. 1. 2. *Con.* T. 2. 224.  
 Divinatio 1. 2. *Con.* T. 2. 301.  
 Divitiæ 1. 2. *Con.* T. 2. 56.  
 Divitiæ 3. 76, B. *vide.* Contemptus mul-  
 ti. *Et.* Avaritia.  
 Docere ignorantem. 1. 2. T. 2. 315.  
 Docilitas 1. 2. *Con.* T. 2. 5.  
 Dolor ut sic. 1. 2. 267. C.  
 Dolor Christi internus pro peccatis nos-  
 tris. 3. 269.  
 Dolus 1. 2. *Con.* T. 2. 17. *vide* Astutia,  
 Fraus.  
 Dominorum ad servos officia. 1. 2. *Con.*  
 T. 2. 334.  
 Dominium Jurisdictionis & proprietatis  
 quid. 3. 414.  
 Dona Spiritus S. quid, quot, P. 1. 344.  
 Donorum & virtutum differentia P. 1. 345.  
 Dona Spiritus S. pro cuiusque capacitate  
 distribuuntur. 1. 2. 263.  
 Donorum Spiritus S. non sunt capaces mun-  
 di amatores 1. 2. 264. B.  
 Dotes corporis gloriosi 3. 124.  
 Duellum. 1. 2. T. 2. 287.  
 Dulia 1. 2. *Con.* T. 2. 332. *Et* 333.  
*Et.* 334. *Et.* 337. *Et.* 339.  
 Duplicitas 1. 2. *Con.* T. 2. 392.

## E.

Ebrietas Spiritus sobria & exaltata. 1.  
 B. 2. T.

## 2. T. 2. 245. C.

Ebrietas. 1. 2. *Con.* T. 2. 579.

Ecclesia Christi quid materialiter, quid formaliter. *sum.* 56. Quæ militans, quæ triumphans. *Ibidem.*

Ecclesiæ veræ indicia & notas collige ex dictis de Motivis extensis Credibilitatis. 1. 2. T. 2. a fol. 10. usque ad fol. 67.

Ecclesiasticorum status vitæ supernaturalis triplex *sum.* 111. Ecclesiasticorum vocatio veræ & perversæ examinatur *sum.* 116. B. Ecclesiastici proventibus Ecclesiæ abuti gra- viter vetantur *sum.* 123. A. Ecclesiastici su- perfluo victu & amictu Sacrilegi sunt, pri- vantur mercede æternâ *sum.* 124. A. *sequen.*

Ecclesiasticorum vita improba deploran- da. *sum.* 126. Ecclesiastici perversi prænuncii Antichristi *sum.* 126. c. Ecclesiasticâ abutens dignitate injurius est Christo. *sum.* 129. C. Ecclesiasticos divitiæ & delicæ sepeliunt in inferno. *sum.* 130. B.

Ecclesiasticorum improborum correctio, fa- cienda & quomodo. *sum.* 149. *Sequen.*

Ecclesiasticus Curatus damnatus ob ne- gligentiam in subditorum Confessionibus. 1. 2. 332. A.

Ecclesiasticorum Pseudo-pietas in propin- quos 1. 2. *con.* T. 2. 324.

Ecclesiasticorum aviditas in pluralitate be- neficiorum. 1. 2. *con.* T. 2. 420. super- bia 703.

Ecstasis 1. 2. 157.

Ecstasis 1. 2. *con.* T. 2. 848.

Electio quæ Actus voluntatis 1. 2. 267.

Eleemosyna 1. 2. T. 2. 297.

Eleemosynæ opera corporalia, 1. 2. T. 2. 303. V. etiam. 349. C.

Eleemosynæ opera Spiritualia *ibid.* 313. *Vide etiam.* 349. C.

Eleemosyna apparens 1. 2. T. 2. 336.

Eleemosyna falsa & illicita *ibid.* 337.

Eleemosynæ oppositum per excessum, & per defectum *ibid.* 337. C. *seq.*

Energeme, Energumeni. 1. 2. *con.* T. 2. 324.

Entis unitas, veritas, bonitas. 3. 377. C. Et. 379. B.

Episcopalis status est Perfectorum seu per- fectionis exercendæ, seu perficientium. *sum.* 112. C. Motiva ad conformiter vivendum sta- tui Episcopali. *sum.* 118.

Episcopi & Curatores animarum debent esse perfecti, & alios perficere. *sum.* 118. & *seq.*

Episcoporum bonorum, & Curatorum ani- marum magna Cæli præmia *sum.* 120. C. Episcoporum proborum & Curatorum animarum exempla. *sum.* 121.

Episcopali statui non correspondens vita, monstrosa res *sum.* 130. C.

Tum summa indecentia & absurditas *sum.* 131.

Episcopi & Curatores animarum mali, causa calamitatis populi Christiani. *sum.* 132. Sicut causa perditionis innumerabilium ani- marum. *Præf.* fol. 7.

Episcoporum & Pastorum Ecclesiæ vita mala, præjudiciosa Christo, Christianis per- niciosa. *sum.* 132. B.

Episcoporum aliorumquæ Pastorum offi- cium periculosum, ambitio periculosior. *sum.* 132. C.

Episcoporum & Curatorum animarum pauci Salvantur. *sum.* 133. B.

Episcoporum incuriâ totus penè Orbis devolvitur in tartara. *sum.* 133. C.

Archiepiscopi Udonis Exemplum terribile. *sum.* 134.

Episcoporum aliorumquæ Curatorum ani- marum, Sanctitas, Doctrina, Prudentia, Ze- lus commendatur. *sum.* 138. *seq.*

Episcoporum & Pastorum Ecclesiæ vita mala omnis mali origo. *sum.* 139. C.

Episcopus ut dignus eligatur, quo medio utendum? 141. C.

Episcoporum & aliorum Pastorum Residen- tia in suis Ecclesiis demandatur *sum.* 142. C.

Episcopi quotannis & qualiter teneantur suas Dioceses visitare *sum.* 148.

Episcopi Synodos Diocesanas annis sin- gulis, Provinciales singulis trienniis celebrare debent. 150. B.

Epykia, seu Æquitas 1. 2. *con.* T. 2. 425, Esurien.



Esurientem cibare, & sitientem potare 1. 2. T. 2. 303. Huius oppositum vitium. 341. Ethica quid. *sum.* 28. A. Ethicæ septem Gratiæ Sapientum. *sum.* 28.

Eubuliz virtus 1. 2. *Con.* T. 2. 6.

SS. Eucharistiæ Communio 1. 2. *Con.* T. 2. 255.

SS. Eucharistiæ Communioni opposita negligentia, indigna communio *Ibid.* 266.

In Eucharistiæ (ut est Sacramentum & Sacrificium) institutione stupenda DEI Potentia, Sapientia, Bonitas. 3. 253.

Eurapelia 1. 2. *Con.* T. 2. 729.

Eurapeliæ opposita per excessum, & defectum *Ibid.* 734.

Examen faciendum non modò super acta, sed etiam super agenda 1. 2. 45. C.

Examen sui circa profectum Spirituale. 1. 2. 280. Et 281. *seq.*

Excusatio mentis & obduratio unde proveniant. P. 1. 377. C.

Extasis *vide* Ecstasis.

## F.

Fama 3. 76. *vide* Gloria vana.

Fames ut poena publica. 3. 79. *Sub pœnis corporalibus.*

Familiaritas *vide* Societas.

Fatuitas 1. 2. T. 2. 378. *vide* Stultitia.

Fervor rationalis, quantum bonum, praxis eum adhibendi 1. 2. 46.

Fervor sensibilis quis, bonus est, periculosus indiscrētus, fallibilis 1. 2. 48. C.

Festinatio in exercitio virtutum quæ bona, quæ mala. 1. 2. 55. C.

Fidei Theologicæ definitio declarata 1. 2. T. 2. 5.

Credibilitatis Fidei motiva. *vide* Credibilitas.

Fidei Discerniculum 1. 2. T. 6. B.

Fidei Christianæ veritas. 1. 2. T. 2. 10. C. Sanctitas, & Puritas doctrinæ *fol.* 12.

Efficacia ejus *fol.* 13.

Fidei testimonium multitudo, & autoritas *fol.* 13. C.

Fides miraculis confirmata 1. 2. T. 2. 17.

Fidei perpetuitas 1. 2. T. 2. 20.

Fidei Christianæ comparatio ad Paganismum 1. 2. T. 2. 22. Ad Iudaismum. *fol.* 29. Ad rectas Hæreticorum. *fol.* 26. Ad Sceleratam Antichristi. 1. 2. T. 2. 34.

Fides vera quomodo Apostolica, & Catholica. 1. 2. T. 2. 29. C.

Fidei Regula non est sola Sacra Scriptura 1. 2. T. 2. 50. *sequen.*

Præter fidei Regulam passivam seu S. Scripturam, necesse est dari aliam Regulam activam seu Regulantem, quæ applicet S. Scripturam ad hoc vel illud Regulatum id est Articulum fidei. 1. 2. T. 2. 55. C. *sequen.*

Fidei Regulam activam vivam animatam, seu Regulantem, Interpretem, Judicemque Credendorum esse Catholicam Ecclesiam demonstratur. 1. 2. T. 2. 58. Hæc Ecclesia Catholica est sola Romana Ecclesia. *Ibid.* 61. Porro eadem Ecclesia Romana Catholica ut fidei Regula activa & iudex Credendorum intelligitur esse in Capite suo, id est, Romano Pontifice *Ibid.* 62.

Fidei gradus 1. 2. T. 2. 66.

Fidem veram amplectendi & exercendi motiva. 1. 2. T. 2. 66.

Fidei multiplex bonum, & exempla, *Ibid.*

Praxis circa fidem. *Ibidem* 70.

Fides explicita, implicita, analogica, practica, necessitatis. *Ibid.* C.

Fidei internæ & externæ præceptum quando obligat. 1. 2. T. 2. 72.

Ad fidem infideles perducendi, & veniendi praxis. *Ibid.* 72. C.

Actus & Affectus circa fidem *Ibid.* 73. *seq.*

Fidei Actus externi *Ibid.* 76.

Fides modica, mortua seu informis. 1. 2. T. 2. 77.

Fides dubia, & tentatio circa fidem. *Ibid.* 78. C.

Fidei oppositum per excessum 1. 2. T. 2. 90. A.

Fidei oppositum per defectum. *vide* Infidelitas, & fides modica &c.

Gratia fidei gratis data 1. 2. *Con.* T. 2. 778.

Fidei motivum Supernaturalizat Actum Salutarem. 1. 2. T. 1. 12. B. *Et.* T. 2. 67.

*Et.* 2. 2. *per totum, specialiter* 41. C.

Fiducia seu spes 1. 2. T. 2. 110.

Fiduciæ in DEO neglectus; Et Fiducia in se, vel in creatura 1. 2. T. 2. 157.

Fiducia *vide* Spes. 1. 2. *Con.* T. 2. 457.

Finis Supernaturalis gratiæ & gloriæ æternæ intentus supernaturalizat Actum. 2. 2. 40.

Finis supernaturalis Cujus, seu Qui, seu propter Quem; Finis Cui, & Quo. Finis Operis, & Operantis. Finis Proximus, & Remotus; Ultimus non Ultimus; Intrinsecus, Extrinsecus 3. 4. *seq.*

Finis Supernaturalis Cui & Cujus respectu ad Operantem, & ejus Proximum, in Via & Patria 3. 7. *Sequen.*

Finis Supernaturalis hominis, respectu Cælitum, Deiparæ & DEI-Hominis 3. 157. Respectu JESU, MARIE, JOSEPH 3. 160.

Finis Supernaturalis Hominis respectu Cælitum 3. 158. Respectu Deiparæ 3. 168. Respectu Christi. 160.

Finis Ultimus hominis Cui respectu DEI 3. 195. *seq.* Finis ultimus Cujus respectu DEI est Gloria DEI, 3. 472.

Fornicatio 1. 2. *Con.* T. 2. 617.

Fortitudo Virtus Cardinalis 1. 2. *Con.* T. 2. 429.

Pseudo-fortitudo *Ibid.* 436.

Fortitudinis partes *Ibidem.* 456.

Fortitudo quæ donum Spiritus S. 1. 2. *Con.* T. 2. 546.

Fraus 1. 2. *Con.* T. 2. 17.

Fraus in emptionibus, & venditionibus *Ibidem* 194.

Fructus Spiritus S. 1. 2. T. 2. 94. C.

Fruitio quæ actus voluntatis 1. 2. 267.

Fuga ut sic. 1. 2. 267.

Furtum 1. 2. *Con.* T. 2. 178.

## G.

Gaudium ut sic. 1. 2. 267. C.

Gaudium in Spiritu S. seu lætitia, suavitatis consolatio Spiritualis; alia generalis alia specialis; alia sensibilis, alia intellectualis; alia incipientium, alia proficientium, alia perfectorum. Ejus gradus, incentiva, praxis. 1. 2. T. 2. 240.

*Vide* Consolatio Spiritualis.

Gloria inanis seu vana 1. 2. *Con.* T. 2. 473.

Gloria Supernaturalis homini conveniens in Via, & Patria 3. 8.

Gloria Cælitibus intendenda quæ. 3. 159.

Gloria Christo intendenda quæ. 3. 167.

Gloria Deiparæ quæ intendenda 3. 182.

Ad Gloriam DEI creaturas ordinari est illarum felicitas. 3. 398. Gloria DEI est ultimus Finis hominis & omnis creaturæ. 3.

472. Gloria DEI quid, ejus divisio, motiva, praxis promovendi gloriam DEI. 3. 472.

*Sequen.* Gloria DEI suprema extrinseca seu representatio DEI & ejus Perfectionum in tribus actibus nempe Visionis beatificæ, Amoris & Gaudii beatifici constituitur. 3. 477. *Sequen.* Et 484. B.

Gloriam DEI promovere quid sit. 3. 481. Gloriam suam DEUS tanquam ultimus Finis necessariò in omnibus intendere debet. 3. 482. Gloriam DEI promovendi praxis fit per Orationem, Laudem DEI, Sacrificium Missæ, Vitam probam, Prædicationem 3. 484. Versus Doxologici Gloria Patri &c. explicatio 3. 487.

Guome virtus 1. 2. *Con.* T. 2. 6.

Facienti quod in se est DEUS non denegat Gratiam, quomodò intelligendum. *Sum.* 34. C.

Gratiarum DEI actualium multiplex productio. P. 1. 188.

Gratiæ DEI actuales, Supernaturales quoad modum. P. 1. 190.

Gratia DEI Supernaturalis latè accepta, quid. P. 1. 310. C.

Gratia DEI multiplex Increata, Creatæ; Externa, Interna; Gratum faciens, Gratis data; Actualis, Habitualis, ab uno eodemque

quē Spiritu DEI. P. I. 311.

Gratia per Christum quid P. I. 312. B.

Gratia DEI Externa Supernaturalis quæ P. I. 313. *Item.* Quæ. Ejus subtrahitio poena gravis. 3. 103.

Gratia DEI actualis Supernaturalis. P. I.

314.

Gratia DEI Præveniens & Antecedens.

P. I. 316. B.

Gratia Operans, Excitans. *Ibidem.*

Gratia Sufficiens, Efficax. P. I. 317.

Gratia DEI Comitans, Cooperans, Adjuvans. P. I. 318. B.

Gratia DEI Subsequens P. I. 319. B.

Gratiæ DEI actualis quædam conditiones & proprietates. P. I. 319. C.

Gratia DEI naturalis in homine P. I.

320. A.

Gratia Actualis prima & secunda. P. I.

320. C.

Gratia Actualis specialissima & prædestinationis. P. I. 321. B.

Gratiæ Actualis necessitas. P. I. 320.

Gratiarum Actualium modus concurrenti ad Actus salutares P. I. 321.

Ad Grantias Actuales efficaces, & speciales acquirendas, conservandas, augendas Praxis P. I. 322.

Gratiæ Actuales singulis moraliter momentis, seu opportunitatibus sive occasionibus bene agendi dantur. P. I. 323. A.

Gratia auxilians interna in sua excitatione, directione, protectione pulchrè describitur. 3. 98. Gratiæ hujus subtrahitio vel imminutio poena gravis. 3. 98.

Gratia DEI Habitualis quid, est Imago & similitudo DEI, Filiatio DEI. Vita animæ, Unctio, Signum, Pignus, Vestis nuptialis, Amicitia DEI, Gratia justificans, Gratum faciens, Sanctificans, Vinculum & unio P. I. 325. *seq.*

Gratiæ Habitualis ineffabilis excellentia ex statu adoptionis Filiorum DEI P. I. 329. A.

Pro Gratia Habituali adipiscenda, con-

servanda, augenda Praxis P. I. 330. A.

Gratiæ DEI necessitas ad Actum meritorium, satisfactorium, impetratorium. I. 2. 7.

Gratia nulla descendit in Animam, nisi per orationem & corporis afflictionem I. 2. 101.

Gratiæ Spiritus S. signa ad Animam venientis. I. 2. 178.

Gratiæ occupatio. I. 2. 179.

Gratia gratis data quid, quod duplex P. I. 347. *sequen.*

Gratiæ gratis datæ. I. 2. *Con.* T. 2. 775. Subinde peccatoribus, ordinariè verò justis & Sanctis conferuntur. P. I. 347. B.

Gratia Fidei *Ibidem.* 778.

Gratia Sahitatum, & Operationis virtutum. *Ibidem.* 778.

Gratitudo. I. 2. *Con.* T. 2. 364.

Gratitudinis opposita per excessum, & defectum. *Ibidem.* 370.

Gubernatio mundi opus Divinæ Providentiæ. 3. 428.

Gula parit hebetudinem Sensus. I. 2. T. 2. 95. C.

Gulæ vitium primò & ante omnia vincendum. I. 2. *Con.* T. 2. 30. *Et* 573.

Gula. I. 2. *Con.* T. 2. 571.

## H.

Hæresis via ad Atheismum *Sum.* 47. C.

Hæresis signa discretiva à vera Fide. I. 2. T. 2. 27. B.

Hæretici de sua Secta habent formidinem vel formalem, vel saltem radicalem. I. 2. T. 2. 49. C.

Hæresis quid. I. 2. T. 2. 80. C.

Hæretici peiores Paganis, & Judæis. I. 2. T. 2. 87. B.

Hæreticorum cæcitas. I. 2. T. 2. 98. C.

Hæresis quanta mala infert. 3. 103. C.

Hæreticos quosvis convincendi modus præstantissimus. I. 2. T. 2. 50. Adde Creditulitatis motiva *Ibid.* 6. & 7. *seq.* fusè.



Hierarchiæ Ecclesiasticæ, tum Vitæ Christianæ, ad Cælestem Hierarchiam comparatio *Sum.* 58.

Homicidium. 1. 2. *Con.* T. 2. 177.

Homo quomodo aliquid habet commune cum aliis hominibus & creaturis. 1. 2. 14. C. *Sequen.*

Homo quid ex se metaphysicè, physicè, moraliter. 1. 2. 184. *Sequen.*

Hominis multiplex miseria. *Ibidem.*

Homo quoad Corpus mirandum DEI opus. 3. 230.

Honestas 1. 2. *Con.* T. 2. 556.

Honestas objectum virtutis. 2. 2. 4.

Honores & dignitates mundi. 1. 2. *Con.* T. 2. 54.

Honorare omnes 1. 2. *Con.* T. 2. 333.

Hospitalitas 1. 2. T. 2. 306.

Humilitas gratiam meretur, retinet, recuperat. *Sum.* 50. B.

Humilitatis nobile exemplum in provocatione ad pedes aliorum septem annis. P. 1. 255.

Humilitas in ultimum locum abjecti, & se abjicientis quam utilis. P. 1. 258. B.

Humilitatis præclari Actus & Exercitia. P. 1. 264. *seq.*

Humilitatis, Odii & Contemptus sui Actus & Affectus. 1. 2. 123. A. *Et*: 124. C. *Et*: 125. C. *Et*: 126. C. *Et*: 127. B. *Et*: 128. C.

Humilitatis Actus excellentes. 1. 2. 210.

Humilitatis merces est honor judiciaræ potestatis cum Christo. 1. 2. T. 2. 142. C.

Humilitas subtilissimè 1. 2. *Con.* T. 2. 659. *Sequen.*

Humilitatis puncta. *Ibidem.* 693.

Pseudo humilitas; & Humilitas per excessum, ac defectum. *Ibid.* 698.

Hyperdulia. 1. 2. *Con.* T. 2. 332.

Hyperdulia Humanitatis Christi, & Deiparæ *Ibidem.* 338. *Et*: 339.

Hypocrisis. 1. 2. *Con.* T. 2. 386.

## I.

Jactantia 1. 2. *Con.* T. 2. 389.

Idololatria 1. 2. *Con.* T. 2. 301.

Jejunium 1. 2. *Con.* T. 2. 566.

Ignis proprietates admirandæ 3. 226.

Ignorantia vel est juris, vel facti, vel poenæ. 1. 2. 343.

Ignorantia invincibilis, vincibilis, affectata, crassa, & supina 1. 2. 343. B.

Ignorantia DEI, & rerum salutarium 1. 2. T. 2. 106. C.

Illuminatio seu illustratio supernaturalis. P. 1. 318. C.

Imagines sanctæ 1. 2. *Con.* T. 2. 235. B.

Imaginativa vis quæ P. 1. 102. C.

Imitatio DEI est actus Latriæ: imitatio Christi & Deiparæ est actus Hyperdulæ: imitatio Sanctorum est actus Dulæ; est amor in DEUM, Christum, & Sanctos 1. 2. 33. *Item.* Imitatio DEI. 2. 2. 26. *vide* Transformatio in DEUM.

Imitatio Christi quanti momenti! 1. 2. 33. C.

Imitationis Christi dolorosi, crucifixi exempla. 1. 2. 34.

Imitatio Christi 1. 2. *Con.* T. 2. 724. A.

Imitatio Christi maximè quæ passi & crucifixi 2. 2. 27. *fusè seq.*

*vide* Transformatio in Christum.

Imitatio MARIE 2. 2. 38.

Imitatio Sanctorum. 2. 2. 39.

Imitatio virtutum in alijs 1. 2. 100. C.

Immodestia 1. 2. *Con.* T. 2. 727.

Immunditia *vide* Pollutio

Impatientia. 1. 2. *Con.* T. 2. 533.

Impatientia injuriarum. *Ibidem.* 535.

Imperfectiones deliberatæ sunt dispositio ad peccatum *Sum.* 44. A.

Imperfectiones poiuntur poenis Spirituallibus. 3. 96. C.

Imperfectionum fontes. 1. 2. 282.

Imperfectio circa actum salutarem alia culpabilis, alia inculpabilis; alia negativa,

alia pōsitiva. Ejus vitandī motivum, praxis.

I. 2. 317.

Impersonatio sui in alias omnes creaturas ad amandum, laudandum DEUM &c. I. 2. 16. B. *seq.*

Impietas I. 2. *Con.* T. 2. 328.

Impropriam quid. I. 2. 349. *Item.*

Improprium. I. 2. *Con.* T. 2. 180.

Imprudencia I. 2. *Con.* T. 2. 22.

Impudicitia I. 2. *Con.* T. 2. 632.

Impudicus aspectus *Ibidem.*

Impudica colloquia & cantilenæ *Ibidem.*

Impunitas I. 2. *Con.* T. 2. 379.

Incarceratos consolati, I. 2. T. 2. 311.

Incestus I. 2. *Con.* T. 2. 621.

Incestuosus puer cum sore sua damnatus in æternum. I. 2. 332.

Inconsideratio I. 2. *Con.* T. 2. 24.

Inconstancia I. 2. *Con.* T. 2. 25.

Incontinentia I. 2. *Con.* T. 2. 641.

Indiscretio I. 2. *Con.* T. 2. 21.

Indulgentiæ I. 2. *Con.* T. 2. 130.

Pro Infantibus medium salutis quod *sum.* 38. C.

De Inferno sensus Ethnicorum *sum.* 33.

Inferni locus, poenæ, 3. 138.

Infernum evitandi modus 3. 156.

Infidelitas I. 2. T. 2. 80.

Pro Infidelibus non baptizatis & baptizatis, quæ media salutis *sum.* 39. Et. 40. 41.

Infirmum visitare. I. 2. T. 2. 308.

Hujus oppositum vitium 342.

Ingratitudo. I. 2. *Con.* T. 2. 370.

Injustitia vel. Injuria I. 2. *Con.* T. 2. 169. - Injustitia legalis. 172.

Injustitia judicis, Accusatorum, Rei, Testium, Advocatorum, I. 2. *Con.* 2. T. 204.

Innocentia originalis, *sum.* 22. C.

Innocentiæ Virtus I. 2. *Con.* T. 2. 158.

Inobedientiæ I. 2. *Con.* T. 2. 363.

Insensibilitas vitium temperantiæ oppositum. I. 2. *Con.* T. 2. 550.

Inspiratio supernaturalis. P. 1. 315. A.

Inspirationibus Divinis vitio naturæ vel fraude demonis subinde errores submiserunt, I. 2. *Con.* T. 2. 831. C.

Intellectus hominis quid. P. 1. 306. Intellectus Agens, & Patiens; Speculativus, & Practicus, *Ibidem.* Intellectus apex seu vertex quid P. 1. 309. B.

Intellectus habitus P. 1. 354.

Intellectus concursus ad peccatum P. 1. 373.

Intellectus Donum Spiritus S. I. 2. T. 2. 93.

Intelligentia humana quid. P. 1. 309. B.

Intelligentia quæ requisitum prudentiæ. I. 2. *Con.* T. 2. 4.

Intemperantia I. 2. *con.* T. 2. 151.

Intentio habitualis quomodo sufficiat ad bonitatem actus moralis I. 2. 59. A. Et. 60. C.

Intentio requisita ad actus meritorios proponitur tota parte. 2. 2. à fol. 114.

Intentio supernaturalis quæ, quodplex, quæ sufficiat ad actum meritorium, & quæ non; ejus exercendæ motiva, praxis I. 2. 227. *sequen.*

Intentionis generalis & particularis formulæ cum sua explicatione. I. 2. 235.

Interpretatio sermonum gratia gratis data. I. 2. *con.* T. 2. 874.

Invidia I. 2. T. 2. 168.

Invidentia fraternæ gratiæ peccatum contra Spiritum S. I. 2. T. 2. 269.

S. Josephi dignitas & causalitas in actus hominis salutare; est Dispensator gratiarum DEI. P. 1. 198.

S. Joseph transformatus in Christum Crucifixum. I. 2. 34. B.

S. Joseph virtutes enumerantur I. 2. 98. C.

S. Josephi cultus I. 2. *con.* T. 2. 343.

S. Josephi fides I. 2. T. 2. 269. patientia. I. 2. *Con.* T. 2. 506. virginitas. 604. Humilitas. 677. Multiplex excellentia & dignitas. 3. 182.

Sanctitatis perfectio 199. Gloria cælestis. Parte 1. fol. 198. Gloria accidentalis 3. 193.

S. Josephi nomen audiendo Angeli & Sancti omnes reverentur. I. 2. T. 2. 217. A.

S. Joseph resignatio in DEI voluntatem. I. 2. *Con.* T. 2. 35.

Ira I. 2. 267. C. Item Ira Iracundia. 2. *Con.* T. 2. 649.

- Irrisio quid 1. 2. 35. Irrisio 1. 2. *Con.* T. 2. 190.  
 Ironia 1. 2. *con.* T. 2. 390.  
 Judaismus. 1. 2. T. 2. 80. C.  
 Judicium ut actus iustitiæ, Judex 1. 2. *Con.* T. 2. 199.  
 Judicii Competitores ut Accusator, Reus, Testis, Advocatus. 1. 2. *Con.* T. 2. 203.  
*Side* Injustitia, Judicis, Accusatorum, Rei, Testis, Advocati.  
 Judicis injustitia *sive* Injustitia Judicis  
 Judicium temerarium 1. 2. *Con.* T. 2. 392.  
 Judicium particulare & generale Justorum 3. 108. Peccatorum. 3. 130.  
 Juramentum 1. 2. *Con.* T. 2. 284.  
 Jurandi consuetudo. 1. 2. *Con.* T. 2. 309.  
 Justitia originalis *Sum.* 22. B.  
 Justitiæ partes potentiales. 1. 2. *Con.* T. 2. 210.  
 Justitia multipliciter accepta 1. 2. *Con.* T. 2. 164.  
 Justitia in genere accepta *Ibidem* 165.  
 Justitia falsa : Et per excessum ac defectum *Ibidem* 169.  
 Justitia legalis *Ibidem* 170. Et 3. 460.  
 Quomodo est in DEO *Ibidem*.  
 Justitia distributiva *Ibidem* 173. Quomodo reperitur in DEO 3. 462.  
 Justitiæ distributivæ opposita per excessum, & defectum *Ibidem* 174.  
 Justitia commutativa. *Ibidem* 176. Qualliter latius accepta invenitur in DEO. 3. 462.  
 Justitia vindicativa. 3. 465. Quomodo est in DEO. *Ibidem.* *Vide* Vindicatio.

## L.

- Labor manualis seu externus quomodo Spirituali viro exercendus. 1. 2. 162. B.  
 Laboris merces quies æterna. 1. 2. T. 2. 142. C.  
 Labor 1. 2. *Con.* T. 2. 161.

- Lachrymæ. 1. 2. *Con.* T. 2. 838.  
 Lætitia inepta 1. 2. *Con.* T. 2. 734.  
 Largitas. *Vide* Liberalitas.  
 Laus DEI 1. 2. *Con.* T. 2. 287. Et 3. 485. *Vide* Officium Divinum.  
 Lectio & Auditio Spiritualis verbi DEI quid, eorum incentiva, praxis, 1. 2. 106. *seq.* Et 174.  
 Lectiōis Spiritualis in vana materia fructum decerpendi modus seu praxis 1. 2. 120.  
 Lectio quæ, & quomodo frequentanda. 1. 2. 220. B.  
 Lex naturæ, seu naturalis rationis. 2. 2. 10. Et 14. Lex naturæ. 2. 2. 10. C.  
 Legi æternæ qualiter conformandus actus. 2. 2. 15.  
 Legi humanæ conformis actus qualiter debeat esse. 2. 2. 25.  
 Liberalitas. 1. 2. *Con.* T. 2. 410.  
 Liberare innocuos à morte, 1. 2. T. 2. 33. 3. C.  
 Liberatorum officia in Parentes. 1. 2. *Con.* T. 2. 318.  
 Libertas Spiritus vera quæ. 1. 2. *Con.* T. 2. 809.  
 Genera Lingvarum gratia gratis data, 1. 2. *Con.* T. 2. 873.  
 Liquefactio animæ per amorem. 3. 38. C.  
 Litigium 1. 2. *Con.* T. 2. 409.  
 Locutionis spiritualis triplex modus, 1. 2. *Con.* T. 2. 795. C.  
 Ludi, joci, risus, 1. 2. *Con.* T. 2. 734.  
 Lumen naturæ, seu naturalis rationis. 2. 2. 10. Et 14.  
 Lutheri perfidiæ exitiales fructus, 1. 2. T. 2. 82.  
 Luxuria parit mentis cecitatem, 1. 2. T. 2. 95. C.  
 Luxuria. 1. 2. *Con.* T. 2. 608.

## M.

- Machiavellismus profundum peccati *Sum.* 45. C. Sternit viam ad Atheismum. *Sum.* 46. C.

Machia-



Machiavellus quis, unde fuerit, quid, quantaeque mala docuerit, & quo sine decesserit. 1. 2. T. 2. 369.

Machiavelli discipulus pestilens Leontius horrendè interit. *Ibidem* 372.

Macula animæ. 1. 2. 328. C.

Mæstos consolari 1. 2. T. 2. 320.

Magia 1. 2. *Con.* T. 2. 307.

Magister Spiritus quis, quilibet, quæ ejus necessitas, utilitas, quomodo suo officio fungi debeat. P. 1. 236.

Magnanimitas 1. 2. *Con.* T. 2. 456.

Magnificencia 1. 2. *Con.* T. 2. 485.

Maledictio formalis, & materialis quid. 1. 2. 350.

Maledictio 1. 2. *Con.* T. 2. 191.

Maleficium 1. 2. *con.* T. 2. 307.

Mali bonis proferunt. P. 1. 208. B.

Mali quædam 1. 2. *con.* T. 2. 144.

Manfuetudo 1. 2. *Con.* T. 2. 642.

Manfuetudo DEI 3. 457.

Manfuetudo falsæ. *Ibid.* 649.

Manfuetudo per excessum, & defectum *Ibid.*

MARIÆ Causa in Actus hominis salutares per meritum, orationem, exemplum &c. P. 1. 196. Per ejus manus omnia nobis dantur. 1. 2. T. 2. 210. B.

MARIÆ multiplex virtus in specie describitur. 1. 2. 95. C.

MARIA nullam gratiam habuit à DEO sine magno labore, continua oratione, & multa afflictione. 1. 2. 101.

MARIA in Lectione, Meditatione, & Contemplatione maxime se exercuit. 1. 2. 174. C.

Qualiter Exercitiorum suorum distribuit habuerit tempus 1. 2. 275. C.

MARIÆ Fides 1. 2. T. 2. 38.

MARIÆ spes 1. 2. T. 2. 117. C. Amor in DEUM Summus. 168. Amor in Christum. 201. Amor & beneficia erga homines. 209. C. *sequens.* Et 227.

MARIÆ exemplum virtutis. 2. 2. 38.

MARIÆ sollicitudo & diligentia in bono.

1. 2. *Con.* T. 2. 12. Resignatio sui in DEI voluntatem: 35. S. Paupertas 78. Obedientia: 229. Obedientia: 355. Gratitude: 368. Martyrium: 445. Magnanimitas: 461. Patientia: 506. Et 512. B. Abstinencia: 562. Virginitas: 604. Manfuetudo: 644. Humilitas 675. Modestia: 724. Sanctitas: 741. Puritas ab omni labe. 3. 17. Perfectio: 3. 50. Sanctitas: 3. 57.

Ad MARIAM Devotio. 1. 2. T. 2. 121. C.

MARIA Mater nostra adoptata. 209. Ob ejus respectum mundus à suo interitu velociori conservatus. 1. 2. T. 2. 211. P. Patres antiqui & populus Israel conservati *Ibidem.*

Ejus Gloria & Majestas adhuc in terra regnat. 1. 2. T. 2. 217. C.

MARIÆ Cultus. 1. 2. *Con.* T. 2. 339.

MARIÆ excellentia 3. 168. Maternitas. *Ibid.* Gratia, Virtutes, Dona 169. Manfuetudo animæ & corporis: 178. Gloria celestis: 177.

MAIÆ Causa: in actus hominis salutares, per meritum, orationem, exemplum &c. P. 1. 196. Per ejus manus omnia nobis dantur. 1. 2. T. 2. 210. B.

Martyrii actus exterior quid superaddat interiori. 1. 2. 91. B.

Martyrii veri à falso discretio 1. 2. T. 2. 14. C.

Martyrium 1. 2. *Con.* T. 2. 441.

Martyrii desiderium. *Ibidem* 454.

Martyrii Opposita *Ibidem* 454.

Pseudo-martyrium. *Ibidem* 455.

Meditatio seu mentalis Oratio quid, ejus incrementa, praxis. 1. 2. 117.

Meditationis fructum in varia materia deceptum praxis. 1. 2. 120.

Meditatio in Christo Chilli quomodo fieri debeat. 1. 2. 120. C.

Meditatio, Oratio, Contemplatio 1. 2. 174.

Meditationis Officium 1. 2. 176.

Meditationis transiendi à statu opposito statui

cui supernaturali ad eundem. *Sum.* 33.  
 Medium disponens ad gratiam intrinsecum & extrinsecum. *Sum.* 36. B.  
 Medium ad salutem de necessitate medii, & de necessitate præcepti. *Sum.* 38.  
 Melancholicorum propria vitia. P. 1. 375.  
 Memoria sensitiva quid. P. 1. 303. C.  
 Memoria intellectiva quid. P. 1. 307. B.  
 Memoria DEI præsentia, & rerum salutarium. 1. 2. 217.  
 Memoria quâ requisitum prudentia. 1. 2. *Con.* T. 2. 4.  
 Mendacium mortale, & veniale. 1. 2. 349. Mendacium. 1. 2. *Con.* T. 2. 383.  
 Mens humana quid. P. 1. 308. C.  
 Meritum. *Vide* Actus Salutaris meritorius.  
 Mereri potest unus alteri dispositionem ad gratiam P. 1. 194.  
 Meritorius Actus. 2. 2. 6. A.  
 Miraculum operâ peccatoris fieri potest in quibus circumstantiis. P. 1. 348. A.  
 Miracula. 1. 2. *Con.* T. 2. 872.  
 Miraculum quid &c. 1. 2. T. 2. 17.  
 Et 1. 2. *Con.* T. 2. 778. C. Miraculorum verorum à falsis discretio. 1. 2. T. 2. 18.  
 Misericordia erga proximum, ejus gradus, motiva, praxis. 1. 2. T. 2. 291.  
 Misericordia quid. 3. 444. Misericordia DEI erga hominem. *Ibidem.*  
 Misericordiae opera corporalia, & Spirituales. *Vide* Eleemosyna.  
 Pseudo Misericordia 1. 2. T. 2. 336.  
 Misericordia apparens. *Ibidem.*  
 Missæ sacrificium 1. 2. *Con.* T. 2. 243.  
 Ad illud dispositio. *Ibidem* 262. C.  
 Missæ Sacrificium audire, vel ei ministrare. *Ibidem* 252. C.  
 Missio, & Missionarii qui, quales, eorum officium, &c. P. 1. 285. *seq.*  
 Mititas. *Vide* Mansuetudo  
 Modestia 1. 2. *Con.* T. 2. 658.  
 Modestia in externis corporis motibus *Ibidem* 721.  
 Modestia eadem per excessum, & defectum *Ibidem* 727.

Modestia in ludis, in jociis *Ibidem* 729.  
 Modestia eadem per excessum, & defectum. *Ibidem.* 734.  
 Modestia in verbis. *Ibidem* 738.  
 Modestia eadem per excessum, & defectum. *Ibidem* 744.  
 Modestia in exteriori apparatu. 1. 2. *Con.* T. 2. 751.  
 Modestia eadem per excessum, & defectum *Ibidem* 755.  
 Modestia, aliarumque virtutum Actus ad decentem Politicam ediscendam proponuntur 1. 2. *Con.* T. 2. 759.  
 Mollities vitium perseverantia oppositum. 1. 2. *Con.* T. 2. 545.  
 Mollities Castitati opposita. *Vide* Pollutio.  
 Monstruosi moraliter seu Spiritualiter qui 1. 2. 323.  
 Morales virtutes quæ. *Sum.* 24. *Vide* quoque Mores.  
 Mortificationis suorum subiectorum in illorum vitiis Praxis. P. 1. 262.  
 Mortificationis sui Actus & Affectus. 1. 2. 123. C. Et 126. A. Et 127. A. Et 128. A. Et 129. A.  
 Mortificationes præstat esse breves & frequentes, quàm longas & graves easque raras 1. 2. 248.  
 Mortificatio suiipsius 1. 2. *Con.* T. 2. 136.  
 Mortificatio hoc seculo major facienda, quàm præteritis seculis. 804. A. Et 838. B.  
 Pseudo Mortificatio sui *Ibidem.* 157.  
 Mortificatio per excessum, & defectum. *Ibidem.*  
 Mores honesti & politi proponuntur. 1. 2. *Con.* T. 2. 759.  
 Mors iustorum pretiosa. 3. 66.  
 Mors peccatorum pessima. 3. 105.  
 Mortuum sepelire. 1. 2. T. 2. 312.  
 Huius oppositum vitium. 342.  
 Motus pii quid. P. 1. 316. C.  
 Motus primo primi, primo secundi, secundo secundi. 1. 2. 342. B.  
 Mundi nomine quid intelligendum. P. 1. 369. Et 371 C. Mundus

Mundus causa moralis homini ad peccandum. *Ibidem*.

Mundi vanitas, vilitas, brevitatis, fallacia, fragilitas, amaritudo, pericula, &c. 1. 2. *Con. T. 2. 43. B.*

Mundi amor, & cura 1. 2. *Con. T. 2. 67.*

Mundi rerum quoad suum Esse, qualitates & alia accidentia, consideratio 3. 219. *Sequen.* Mundus quomodo juvat hominem ad ultimum Finem. 3. 473. B.

Murmuratio quid. 1. 2. 352.

Murmur. 1. 2. *Con. T. 2. 745.*

Mutilatio membrorum. 1. 2. *Con. T. 2. 177.*

Mutuum dare. 1. 2. *T. 2. 332. C.*

### N.

Natura pura. *Sum. 21.* Naturæ integritas *Sum. 22. B.*

Naturæ instinctus. *Vide* Discretio, fusè.

Necromantia. 1. 2. *Con. T. 2. 303.*

Negligentes justi quomodo proficiant. *Sum. 43. A.*

Negligentia 1. 2. *Con. T. 2. 26.*

Novitios probandi Praxis P. 1. 261.

Nudum vestire, 1. 2. *T. 2. 305.*

### O.

Obduratio & excecatio animi P. 1. 194. C. *Et: 377. Et 1. 2. T. 2. 98. B.*

Obduratio affectus erga miseros 1. 2. *T. 2. 338*

Obedientia voluntati Divinæ in omni actu necessaria, ut sit meritorius 1. 2. 11. C. *Et: 2. 2. 16.*

Obedientiæ Divinæ voluntati gradus, Est Virtus Universalis: magnum bonum, 1. 2. 29. C.

Obedientia erga Superiores præclara virtus. Ejus exemplum in Christo. 1. 2. 32.

Obedientia circa duplicem materiam molestam & gratam, quomodo servanda, præclarum documentum. 1. 2. 62. C.

Obedire voluntati DEI in omnibus, & ab omnibus velle, quantum bonum! 1. 2. 242. A.

Obedientia 1. 2. *Con. T. 2. 345. Et: 228. c. Et: 830.*

Obedientia sub voto. *Ibid. 353.*

Pseudo-Obedientia *Ibid. 362.*

Obedientiæ Opposita per defectum, & excessum. *Ibid. 362.*

Obedientia simplex & cæca. 1. 2. *Con. T. 2. 689.*

Obedientia Legi, vel Præcepto humano, 2. 2. 25.

Oblatio ut est Actus virtutis Religionis. 1. 2. *Con. T. 2. 271.*

Oblivionis DEI malum, 1. 2. 219. C.

Odium in sic. 1. 2. 267.

Odium DEI. 1. 2. *T. 2. 193.*

Odium Christi. 1. 2. *T. 2. 207.*

Odium proximi. *Ibidem, 237.*

S. Odium sui. 1. 2. *Con. T. 2. 101. S.*

Odii sui Actus, *Ibidem. 146. B.*

Observatio Superfluitas, 1. 2. *Con. T. 2. 206.*

Observantiæ virtus. 1. 2. *Con. T. 2. 329.*

Offensas remittere 1. 2. *T. 2. 329.*

Officium Divinum malè persolvens Sacerdos, damnatur æternum. 1. 2. 332.

Officii Divini non suis horis absolutio, gravi poenâ purgatorii punitur, 1. 2. 338. C.

Officium Divinum, seu Oratio vocalis. 1. 2. *Con. T. 2. 220. B. Et: 222. C. Et: 287. Sequen.*

Omen. 1. 2. *Con. T. 2. 303. C.*

Orare pro invicem quantum bonum. P. 1. 194.

Oratio jaculatoria, seu Aspirationes sunt via compendiosissima ad Contemplationis altissimum gradum, seu culmen Mysticæ Theologiae, 1. 2. 164. C. *seq.*

Orationis officium. 1. 2. 177.

Orationis Dominicæ explicatio, 1. 2. *T. 2. 109. Et: 1. 2. Con. T. 2. 233. B.*

Oratio pro aliis. 1. 2. *T. 2. 313.*

Orationi magis fidendum, quam industriae propriæ vel labori de omni re. 1. 2. *Con. T. 2. 15.*

Oratio. 1. 2. *Con. T. 2. 219.*

Ornatus Supernaturalis Animi 3. 20.

Oscula impudica 1. 2. *Con. T. 2. 637.*

Oriofum verbum quid. 1. 2. 348. B. *Vide* Vaniloquium, C 2 Otium



Quom. 1. 2. T. 2. 262.

## P.

Peccati finis 1. 2. T. 2. 80. C.

Patentium officia erga Liberos. 1. 2. Con. T. 2. 312.

Patentia 1. 2. Con. T. 2. 497.

Parochus *Ude* lib. Episcopali statu, ubi de C. r. 1. 2. 111.

Patientes parentum concussibus, & infelibus, profectus ut & P. 1. 2. 267.

Patet spiritualis, *Vide* Magister Spiritus & 1. 2. 111.

Patentia prout exempla P. 1. 255

*Item* 2. 2. A. C. & *Ude* Patentia exen-  
pla P. 1. 2. 454. Et 455.

Patentia 1. 2. Con. 1. 2. 488. Et 312.

Patentia iniquitatum. *Ude* 521.

Patentia in paupertate *Ibidem* 522.

Patentia in morbis. *Ibidem* 522.

Patentia in verbis. *Ibidem* 522.

Patentia in revelatione animi, & scripta  
*Ibidem* 524.

Patentia in tentationibus *Ibidem* 520.

Patentia in variis malis. *Ibidem* 532.

Patentia in patientia *Ibidem* 533. Etiam an  
tignam Patientia.

Peccata Christi. 1. 2. Con. T. 2. 63.

Peccata in vita, vestitu, habitatione  
sine privati, tum communi, in in-  
nitate, in non accipiendis muneribus, in  
ambulatione 1. 2. Con. T. 2. 84. *sequi*:

Peccata falsa *Ibidem* 70.

Peccata opposita in vita, vestitu, ha-  
bitatione *Ibidem* 66.

Peccata in incerta in Religiosis, pa-  
tentia *Ibidem* 52. C.

Peccata in S. in habitu Religioso negle-  
ctis *Ibidem* 52. C.

Peccata in S. in habitu Religioso negle-  
ctis *Ibidem* 52. C.

Peccata in habitu Religioso negle-  
ctis *Ibidem* 52. C.

Peccata in habitu Religioso negle-  
ctis *Ibidem* 52. C.

Peccata in habitu Religioso negle-  
ctis *Ibidem* 52. C.

Peccata in habitu Religioso negle-  
ctis *Ibidem* 52. C.

Peccata in habitu Religioso negle-  
ctis *Ibidem* 52. C.

Peccata in habitu Religioso negle-  
ctis *Ibidem* 52. C.

Peccata in habitu Religioso negle-  
ctis *Ibidem* 52. C.

Peccata in habitu Religioso negle-  
ctis *Ibidem* 52. C.

Peccata in habitu Religioso negle-  
ctis *Ibidem* 52. C.

Peccata in habitu Religioso negle-  
ctis *Ibidem* 52. C.

Peccata in habitu Religioso negle-  
ctis *Ibidem* 52. C.

Peccata in habitu Religioso negle-  
ctis *Ibidem* 52. C.

Peccata venialia primus, gradus descen-  
dis *Averni Sum.* 43. C.

In peccatum lapsum est triplex genus,  
*Sum.* 44. C.

Peccati hominum causa moralis diabo-  
lus p. 1. 352.

Peccata propria, & suas miseria cognos-  
cendi prout. 1. 2. 190. *sequi*.

Peccata innumera & horrendissima potest  
homo incurrere 1. 2. 199. C. Peccatorem  
maximam debet se homo aestimare. 1. 2.

205 *sequi*. Et 206. Et 210 197. Quomo-  
do in peccatum veniale dicere p. 111. 210.

Peccatum actuale quid 1. 2. 324.

Peccatum Invenitum, & Philosophi-  
cum 1. 2. 325. C.

Peccatum habituale, & originale 1. 2. 326.

Peccatum mortale, sed cavendi motiva,  
& 1. 2. 326. *sequi*.

Peccatum mortale est descensus Averni,  
*Sum.* 44. C. 45.

Peccatum quomodo causa alterius pec-  
cati 1. 2. 327. B.

Peccata quaedam sunt poena peccati 1.  
2. 328. C.

Peccatum subinde occasio melioris boni  
1. 2. 329. A.

Peccato mortali debetur poena infinita,  
1. 2. 329.

Peccata parentum puniuntur etiam in fi-  
liis 1. 2. 330.

Peccatum DEUS odio infinito prose-  
quitur *Ibidem*.

Peccatum est Christicidium *Ibidem*.

Peccatum in ratione offensae DEI est in-  
finitum simpliciter 1. 2. 331.

Pro peccato uno mortali damnati aliqui  
in eternum 1. 2. 332.

Peccatum veniale quid. Venialia alia  
sunt graviora, alia media, alia leviora 1. 2. 333.

*sequi*.

Peccata mortalia quomodo transiunt in  
venialia 1. 2. 334. B.

Peccata venialia quomodo transiunt in  
mortalia 1. 2. 336.

Peccata venialia ad cavendum stimuli. I.  
2. 336.

Peccatum veniale disponit ad mortale,  
*Ibidem.*

Peccata venialia non curare vel conte-  
mnerę, est impenitentia I. 2. 337.

Peccatum veniale graves subinde causat  
pœnas in præfenti 1. 2. 338.

Peccata venialia etiam minoris notæ, quàm  
graviter in purgatorio puniuntur. 1. 2. 338. C.

Peccata venialia cavendi praxis. I. 2. 341.

Peccata ex malitia, infirmitate, ignorantia  
I. 2 341.

Peccata cordis; & gradus eorum, fugge  
rio, delectatio, & consensus. I. 2. 3<sup>4</sup>

Peccata ex cupiditate, & ex contemptu.  
1, 2. 354.

A peccato, seu operè aliàs ex se mortali  
septem causæ excusare possunt, ut nullum  
sit peccatum. I. 2. 356.

Peccatum aliud est lapsus, aliud recidiva  
tionis 1. 2. 357. Frana & praxis caven-  
di Recidivum peccati. *Ibidem*. In peccatum  
recidivatio signum reprobationis. 1. 2. 135.

Peccatum mortale est descensus Averni  
44. C. 45.

44. C. In peccatum lapsi sunt triplicis generis, sum.

Peccatum in Spiritum S. quoduplex, tripliciter potest dici irreversibile, est signum reprobationis 1. 2. T. 2. 137.

Peccatorum mensurâ certâ completâ DE  
US infligit poenas. 3. 83.

*Peccata publica* *Communitatis* quat. 3. 87.  
Ob peccatum unius quomodo dicitur pu-

niri tota Communitas. 3. 97. C.  
Peccata quoque parentum puniuntur in filiis

Peccata venialia puniuntur poenis Spiritu-

alibus. 3. 95. C.  
Peccati tremenda punitio in Angelis. 3. 466.

In diluvio, & alii modis. 3. 470.

Peccati hominum causa moralis diabolus  
P. I. 352.

Peccatum DEUS odit infinitè. 3, 384. B.

Peccata DELIS permittit ob multas ratio-  
nes. 3. 433. C.

Perfectum esse aliud, & aliud esse in  
 statu perfectorum Sum 113 B.

Perfectionis assequendæ status, & ipsa perfectio sunt diversa. *Sum.* 74. C.

Status perfectionis assequendæ, seu tenden-  
tium ad eam definitio *Sum. 75. A. & C.*

Perfecti contumeliam gloriam, opprobrium gaudium reputant I. 2. 264.

Ad perfectionem via ordinaria Christi cul-  
tus, seu oratio. I. 2. T. 2. 194. B.

Fest. diei supernaturalis Christiana 3. 41.  
 Periculis maris 3. 382. B. Et 383. A.

Theologorum activorum, alia Specialis My-

Perfectum hominem potest DEus subito

Perfectiorum beatitudinem in altera vita

potest quis obtinere, licet sit imperfectior in  
vita presenti 3. 48. C.

Perfectionis neglectus. 3. 53.  
Pseudo-perfectio. 3. 53.

Perjurium. 1. 2. *Con. T. 2. 309.*  
Perseverantiam finalem unus alteri impetrare

Perseverantia finalis 1. 2. T2, 121. B. MA-

Perfeverantia I. 2. Con. T. I. 535. bido

Pertinacia i. 2. Con. T. 2. 543.

Pellis ut poena publica. 3. 79. sub poenis  
corporalibus.

Philosophi antiqui cognoverunt, in quo

Phlegmaticorum propria vitia P. I. 375.

427

Pietatis virtus 1. 2. Con: T. 2. 316.  
Pseudo pietas 1. 2. Con 7. 2. 323.  
Pseudo pietas 1. 2. 5. 21.

Pseudo pietas Ecclesiasticorum in suos pro-  
pinquos I. 2. Con. T. 2. 324.

Penā gravissima hujus vitæ execratio men-  
C 3 tis d

tis & obduratio. 1. 2. T. 2. 98.  
 Poenae corporales publicae hujus vitae. 3. 79.  
 Poenae accelerantur propter plures impios in Republica aliqua, sicut retardantur quod plures sunt iusti. 3. 89. B.  
 Poenae Spirituales hujus vitae. 3. 91.  
 Poena Spiritualis longe metuenda, quam corporalis. 3. 97. B.  
 Poena sensus in inferno. 3. 140.  
 Poena damni in inferno. 3. 151.  
 Poenitentiae assignandae timor & incuria quendam damnavit ad inferos. 1. 2. T. 2. 89. B.  
 Poenitentia tarda & ad mortem usque dilata est signum reprobationis 1. 2. T. 2. 134. C. Reprehenditur 143. C.  
 Poenitentia ut Virtus, & Sacramentum, 1. 2. Con. T. 2. 109.  
 Poenitentiae admiranda exempla *Ibid.* 114.  
 Poenitentiae quantae antea in Ecclesia juxta Canones inponebantur *Ibidem.* 121.  
 Poenitentiae Sacramentalis actus. *Ibidem.* 126.  
 Poenitentiae actus interni, & externi. 1. 2. Con. T. 2. 133.  
 Poenitentia falsa. 1. 2. Con. T. 2. 135.  
 Poenitentia centum annorum quae. *Ibid.* 153. B.  
 Poenitentiae Sacramentum, necessarium medium salutis qualiter *sum.* 42. B.  
 Poenitentiae actus & affectus 1. 2. 122. A. Et. 123. B. Et. 125. A. Et. 126. A. Et. 127. C. Et. 129. A. Item praelati actus. 210.  
 Poenitencias neglectum absolvens damnatus in purgatorio usque ad diem judicii 1. 2. 34. B.  
 Politia seu Politica decens edocetur 1. 2. Con. T. 2. 759. *seq.*  
 Pseudo-politia, Pseudo-politici. 1. 2. T. 2. 365. B.  
 Pollutio seu Mollities 1. 2. Con. T. 2. 624.  
 Possibilitas rerum. 3. 381. A. Et. 412. B.  
 Potestas seculi 3. 76 *Vide.* Contemptus mundi, Superbia, Ambitio,

Praecipitatio 1. 2. Con. T. 2. 23.  
 Praedestinationis signa seu indicia. 1. 2. T. 2. 118. C.  
 Circa Praedestinationem seu Praescientiam sui tentatio qualiter superanda. 1. 2. T. 2. 154. C.  
 Praelati qui *Sum.* 113. c. Participant statum perfectionis *Ibidem.* 114.  
 Praesentiae humanitatis, & passionis Christi assidua memoria 1. 2. 36. B.  
 Praesentiae DEI memoria quid, ejus illicita, praxis. 1. 2. 217.  
 Praestigium quid. 1. 2. Con. T. 2. 303.  
 Praesumptio qua peccatum in Spiritum S. 1. 2. T. 2. 141.  
 Praesumptio Magnanimitati per excessum opposita 1. 2. Con. T. 2. 464.  
 Primitiae 1. 2. Con. T. 2. 272.  
 Probandi praxis in mortificatione vitiorum, & virtutum studio. P. 1. 261.  
 Procrastinatio conversionis ad DEUM vel faciendi ea quae expediunt. 1. 2. T. 2. 264.  
 Prodigalitas. 1. 2. Con. T. 2. 424.  
 Profectus Spiritualis in mystica Theologia, seu ad perfectionem, subinde breviori, subinde longiori tempore perficitur 1. 2. 166. *Sequen.* Et. 173. A.  
 Profectus spiritualis ad & per viam Purgativam seu Incipientium praxis. 1. 2. 293.  
 Profectus spiritualis in via Illuminativa compendium 1. 2. 302.  
 Profectus Spiritualis in via Unitiva 1. 2. 310.  
 Profectus Spiritualis in Puritate animi a peccatis, a passionibus, a vitiis acquisitis. 3. 12. *Sequen.*  
 Profectus Spiritualis in Ornatu animi 3. 22. *seq.*  
 Profectus magni in virtutibus indicia 3. 25.  
 Prophetia. 1. 2. Con. T. 2. 779. Et. 869. C.  
 Propositum exercitiorum Spiritualium in Via Purgativa 1. 2. 294. Et. 300.  
 Propositum exercitiorum Spiritualium in via Illuminativa 1. 2. 303.  
 Proprietatis vitium oppositum S. Pauperati 1. 2. Con. T. 2. 91.

Provi-



Providentia quâ requisitum Prudentiæ 1.  
2. *Con. T. 2. 4.*

Providentia DEI. 3. 427.

Prudentia multiplex *Sum. 140. C.*

Prudentiæ Virtus Cardinalis quæ, ejus species, gradus, incitamenta, praxis. 1. 2. *Con. T. 2. 3. sequen. Vide Discretio futilitatis & optime.*

Prudentia carnis *Ibidem 15.*

Prudentia per excessum, & defectum. *Ibid.*

21.

Prudentem esse in oculis suis, stultum est  
P. 1. 286. B.

Prudentia falsa avarorum. 1. 2. 314.

Padicitia, Pudor. 1. 2. *Con. T. 2. 192.*

*Vide Verecundia.*

Purgatorij pœnis quàm graviter etiam minoris momenti venialia puniuntur. 1. 2. 338. C.

Purgatorium desiderij. 1. 2. 341. A.

Purgatorio MARIA Devotos sibi citius liberat 1. 2. T. 2. 212. B.

Purgatorium evadere est felicitas, modus illud evadendi 3. 113.

In purgatorio animas modus juvandi 3. 117. B.

Purgatorij pœnæ describuntur 3. 133.

Circa Puritatem actus & affectus. 1. 2. 121.

Puritas animi à peccatis, & habitibus vitiorum, ac imperfectionibus. 3. 10.

Puritas falsa. 3. 19. B.

Puritas à reatu pœnæ. 3. 19. C.

Puritas perfecta quæ 3. 383. A. B. C.

Puillanimitas 1. 2. *Con. T. 2. 482.*

Q.

Quies animæ mystica. 1. 2. T. 2. 274.

R.

Ratio hominis quid; Superior, & inferior  
P. 1. 306. C.

Rationis scintilla quid. P. 1. 309. B.

Rapina. 1. 2. *con. T. 2. 178.*

Raptus Supernaturalis 1. 2. 117. Circa

Raptus regulæ discretionis 1. 2. *con. T. 2. 818.*

Raptus quâ peccatum contra Castitatem  
1. 2. *con. T. 2. 623.*

Recreatio decens 1. 2. *con. T. 2. 729.*  
*Indecens 734.*

Redemptio humani generis. 3. 423. B.

Reformatio pro omni statu maxime Religioso, quid, praxis ejusdem Reformationis.  
P. 1. 259. *seq.*

Reformandi Cleri media. *Sum. 138.*

Reformandi vitam malam Christianorum media *Sum 72.*

Reformandi irreligiosam vitam motiva  
*Sum. 85. C.*

Regula prima morum. 2. 2. 15. B. Regula intrinseca morum 2. 2. 10.

Regularem pœnitentiam faciendi praxis.  
P. 1. 268.

Religio quâ virtus 1. 2. *Con. T. 2. 211.*

Religiones laudabiles à dilapsis per quid maxime differunt P. 1. 208. A.

Religionum ruina est minimarum observantiarum neglectus *Sum. 95. c.*

Religionum destructio est solitudinis incuria, & divagatio *Sum. 96. B. sequen.*

Religionum radix everisionis incuria studij SS. Literarum *Sum. 100. c.*

Religionum perniciēs mali Superiores. *Sum. 106. c.*

Religiosorum status, & status perfectionis sunt idem. *Sum. 75.*

Religiosorum status completus quis.  
*Sum. 75.*

Religioso statui suo conformiter vivendi motiva. *Sum. 79. & sequen.*

Religiosus sub mortali obligatur tendere ad perfectionem *Sum. 79.*

Religiosi statūs laus *Sum. 89. A. 81. A.*

Religiosi sunt inexcusabiles coram DEO  
*Sum. 80. B.*

Religiosi boni beati. *Sum. 80. c.*

Religiosorum statūs quod Oppositum.  
*Sum. 83.*

Pseudo-religiosi vitia pro virtutibus, virtutes pro vitis habent *Sum. 83. c.*

Inter

Inter Religiosos deformatos modus vivendi sine offensa DEI *Sum.* 84. B

Pseudo religiosorum vitia perstringuntur *Sum.* 85. & sequuntur.

Religiosi deformati vivunt in statu damnationis *Sum.* 85. C.

Religiosis bonis nemo melior, & malis nemo peior. *Sum.* 86. B.

Religiosus irreligiosus est hypocrita *Sum.* 86. C. Abigit gratiam *Sum.* 87. Præglutat infernum *Ibidem* C.

Religiosis malis, tepidis vita præfens infernus est. *Sum numero citato* 87. B.

Religiosorum defectus sunt graves, qui secularibus leves *Sum num. erro.* 88. A.

Religiosi inertes a se *Ibidem*.

Religiosi irreligiosi severius iudicantur. *Ibidem* C.

Religiosi laxantes observantiam regularem proditores sunt castorum DEI exquirentes cruciandi. *Sum.* 89. A

Religiosus irreligiosus est perditus, removens a Congregatione. *Sum.* 90. A.

Religiosorum relaxationis principium est mentis cæcitas, & præpostera intentio in gradum Religionem *Sum.* 90. C.

Religiosorum triplex genus, tepidorum, perditorum, perfectorum. *Sum.* 90. C. Et. 91. B C.

Religiosorum qui falsi fratres *Sum.* 91. B.

Religiosorum malorum profunda damnatio. *Sum.* 92. C.

Religiosorum ethnicorum exempla confundentia malos religiosos Christianorum *Sum.* 93. A.

Religiosorum deformatum Reformatio nis praxis & media. *Sum.* 94.

Religiosus sine exercitio orationis, est miser & inutilis. *Sum.* 95. A.

Religiosus Ordo sine studio orationis ruinatur. *Sum.* 95. A. Et. P. 1. 207.

Religioso otium perniciosum. *Sum.* 99. B.

Religionem corrumpit *Ibidem*.

Religiosorum præcipua occupatio est studium sacrarum litterarum. *Sum.* 100. B.

Religiosorum Singularitates everfivæ Religio-  
nis. *Sum.* 102. C.

Religiosorum ambitio describitur, tradit  
in præfatione. *Sum.* 103. B.

Religiosorum ambitioni obviandi modus  
104. C.

Religiosas domos charitas paradisum, non  
charitas tærea facit *Sum.* 105. A.

Religiosorum avaritia, & copia rerum  
temporalium damnales *Sum.* 105. B.

Religiosorum dignitas Superiores & Offi-  
cialis eligendi modus optimus *Sum.* 106.  
Et sequitur.

Religiosorum visitatio a superioribus quæ  
& quæ &c. P. 1. 209.

Religiosorum visitationes ritæ & cum so-  
lenni iudicio instituendi medium accomodum  
collige ex ipsius dictis *Sum.* 106. Et  
107. A. Et 109. A.

Religiosorum Novitii nisi rectè instituan-  
tur, periclitantur in & Religio *Sum.* 110.

Religiosorum status vitæ incompletus quis  
*Sum.* 111.

Religiosus sine carnis exteriorum, debet  
vel potius iterare, vel contemplantur DEUM, ne a  
DEO deferatur. *Sum.* 112. C.

Religiosis cavenda negligentia exterioris  
observantia regularis p. 207. B.

Religiosorum plurimum susceptio quid sub-  
inde pariat p. 1. 219. B.

Religiosi iuvenes non præpropere promo-  
ventur ad Ordinem & Officia p. 1. 219. B.

Religiosi probandi ad plures annos p.  
1. 255.

Religiosorum probationis in varia virtute  
præclara exempla p. 1. 254. Sequen. Vide,  
Probatio.

Religiosorum Officialium quomodo pro-  
fectus spiritualis deficiens restaurandus, p.  
1. 257. B.

Religiosa observantia duodecim excidia  
a Trinitate descripta. p. 1. 74. C.

Religiosus damnatus æternum ob non  
habitu firmum propostum vivendi iuxta  
statum suum. 1. 2. 332. A.

Reli-

Religiosi status vota. 1. 2. *Con. T. 2. 276.*  
 Religiosorum superbia. 703.  
 Reliquiæ sanctæ 1. 2. *Con. T. 2. 235.*  
*Et. 238.*  
 Remissio quid. p. 1. 307. B.  
 Reprobationis æternæ signa 1. 2. T. 2. 133.  
 Resignatio sui in Divinam voluntatem. 1. 2. *Con. T. 2. 32. Vide Obedientia erga DEUM.*  
 Restitutio. 1. 2. *Con. T. 2. 207.*  
 Revelationes 1. 2. *Con. T. 2. 856.*  
 Rixa 1. 2. T. 2. 287.  
 Romanus Pontifex est supremus Christi Vicarius, & successor Petri 1. 2. T. 2. 62.

S.

Sacerdos requiritur esse perfectus. *Sum. 114. c. Quanta ejus debeat esse sanctitas. Ibid. 115. Exempla sagientium Sacerdotum. Ibid. Sacerdotes portant peccata populi sum. 116. Sacerdotum Exemplar Christus &c. Exempla Sacerdotum ethnicorum sum. 117. Sacerdotum malorum terribilia exempla sum. 117. B. sequen. Sacerdotum congregationes sanctæ commendantur sum. 145.*  
 Sacerdotes honorare 1. 2. *Con. T. 2. 337.*  
 Sacerdotem esse summum DEI beneficium. 3. 453. C.  
 Sacramentum in re, in voto. *sum. 38. B. Sacramentorum administratio, & susceptio 1. 2. Con. T. 2. 279.*  
 Sacramentalia 1. 2. *Con. T. 2. 283.*  
 Sacrilegium 1. 2. *Con. T. 2. 312.*  
 Sacrilegium quæ Castitati oppositum. 630.  
 Sancti qualiter causant in homine actus salutares p. 1. 193. *Et. 199.*  
 Sancti exemplaria diversarum virtutum 1. 2. 100.  
 Sanctorum cultus 1. 2. *Con. T. 2. 339.*  
 Sanctior quis potest esse apud DEUM licet sit imperfectior. 3. 48. C.  
 Sanctitas supernaturalis christiana 3. 54. *Et. 3. 382. B. Et. 383. A. B. C. seq.*  
 DEI Sanctitas 3. 382.

Sanguineæ complexionis propria vitia p. 1. 375.  
 Sapientiæ laudes *Prel. § 2.*  
 Sapientia DEI 3. 369.  
 Sapientiam comparandi medium Temperantia. p. 1. 182. B.  
 Sapientia tepida scientia 1. 2. 135. B.  
 Sapientia qua donatus spiritus S. 1. 2. T. 2. 363.  
 Sapientia opposita per excessum, & defectum. 378.  
 Pseudo sapientia. Et sapientia terrena, animalis, diabolica 1. 2. T. 2. 364.  
 Satisfactio pro peccatis 1. 2. *Con. T. 2. 128.*  
 Scandalum 1. 2. T. 2. 345. C.  
 Schisma 1. 2. T. 2. 79. *Et. 284.*  
 Scientia quæ donum spiritus Sancti, ejus gradus, motive, aliam dispositio practica. 1. 2. T. 2. 102. Scientia DEI 3. 269.  
 Scientiæ sine studio chernalis & virtutum vana, & periculosa &c. *Prel. fol. 8. C.*  
 Scientia falsa 1. 2. T. 2. 106.  
 Scientia per excessum, & defectum *Ibidem.*  
 Scientiam sacrarum. Literarum habere quantum DEI beneficium 3. 452. C.  
 Scriptura S. quid doceat, & efficiat. 1. 2. T. 2. 104. B.  
 Scriptura sacra 1. 2. *Con. T. 2. 712. B.*  
 S. Scripturæ proprietates, dignitas, fructus, eam intelligendi modus. 3. 237.  
 S. Scripturæ sensus quadruplex; literalis, moralis, allegoricus, anagogicus 3. 227.  
 Scrupulus quid, signa conscientie scrupulosa. Motiva cavendi scrupulos, & praxis, ac remedia 1. 2. 319. *sequen.*  
 Scurrilitas 1. 2. *Con. T. 2. 735. B.*  
 Seculi antiqui sub lege naturæ & scriptæ cum moderno seculo sub lege gratiæ comparatio. 3. 448.  
 Securitas seculi mala 1. 2. T. 2. 144. *Et. Con. T. 2. 798. B. Vide. Amor carnalis. T. 2. 457. Securitas bona 1. 2. Con. T. 2. 290.*  
 Seditio 1. 2. T. 2. 290.  
 Senectus deficiens ætate, quomodo proficiat



ciat in altum virtute & merito, sparsim fit  
 mentio ejusdem ætatis, & dantur praxes.  
 1. 2. paragraphis 21. fol. 12. seq.  
 Sensus externus quis, quatuorplex P. 1.  
 302. B.  
 Sensus internus, seu communis, quis P.  
 1. 302. B.  
 Sermo sapientiæ & scientiæ, gratiæ gra-  
 tiæ datæ 1. 2. Con. T. 2. 775.  
 Servorum in Dominos officia 1. 2. Con.  
 T. 2. 334.  
 Servos DEI honorare 1. 2. Con. T. 2.  
 337  
 Silentium 1. 2. Con. T. 2. 738.  
 Simonia 1. 2. Con. T. 2. 313.  
 Simplicitas, seu carentia multiplicatis  
 occupationum, est medium contemplandi  
 DEUM Sum. 157. B.  
 Sancta simplicitas quæ virtus generalis,  
 ejus gradus, motiva, praxis 1. 2. 288. seq.  
 Simplicis nomen cur Authori hujus Theo-  
 logiæ Spiritus dilectum 1. 2. T. 2. 377.  
 Simplicitas 1. 2. Con. T. 2. 391.  
 Et. 828. C.  
 Pseudo simplicitas Ibidem 392.  
 Simulatio 1. 2. Con. T. 2. 386.  
 Sinceritas 1. 2. Con. T. 2. 391.  
 Singularitas seu singularis vita & insolita  
 1. 2. Con. T. 2. 836.  
 Sobrietas 1. 2. Con. T. 2. 577.  
 Societas bona quantum homini bonum!  
 P. 1. 201.  
 Societas mala quantum malum. P. 1.  
 369.  
 Societas bona & mala 1. 2. Con. T. 2.  
 402. Sub amicitiae oppositis.  
 Sodomia 1. 2. Con. T. 2. 627.  
 Solis proprietas 3. 226. 395. Effectus.  
 3. 441.  
 Solertia 1. 2. Con. T. 2. 5.  
 Sollicitudo 1. 2. Con. T. 2. 11.  
 Sollicitudo immoderata rerum tempora-  
 lium Ibidem 19.  
 Solitudinis seu Cellæ præclara laus Sum.  
 97. A. Et 1. 2. T. 2. 261. B.

Solitudinis minor cura sub specie boni  
 & fallarum virtutum Sum. 98. B.  
 E Solitudine egressus qualiter municiendus  
 Sum. 99. B.  
 Solitudo 1. 2. Con. T. 2. 746. vide  
 Cella.  
 Solitudo per excessum, & defectum. Ibi-  
 dem 751.  
 Somnia 1. 2. Con. T. 2. 851. C.  
 Somnolentia 1. 2. T. 2. 267.  
 Spectra 1. 2. Con. T. 2. 853. C.  
 Spes ut sic 1. 2. 267. C.  
 Spes Theologica, hujus definitio, divisio,  
 gradus, stimuli, praxis. 1. 2. T. 2. 109.  
 sequen.  
 Spei nostræ in DEUM motiva erectiva 1.  
 2. T. 2. 114. C. seq.  
 Spei actus interni & affectus, tum actus  
 externi. 1. 2. T. 2. 123. seq.  
 Spei Actus eximii 1. 2. 304.  
 Spiritualis persona quid Sum. 24.  
 Spiritus, quæ Anima rationalis. P. 1.  
 305. C.  
 Spiritus est triplex: Divinus, ad quem An-  
 gelicus refertur, Humani seu naturæ, dia-  
 bolici ad quem carnalis & mundanus con-  
 trahitur 1. 2. Con. T. 2. 793.  
 Spiritus Divini, humani seu naturæ, &  
 maligni instinctus, ac eorum indicia. Vide  
 fusè sub Discretionem Spirituum.  
 Status puræ Naturæ Sum. 21. Status  
 elevationis, Sum. 21. Et 22. A. C. Sta-  
 tus vitæ humanæ in ratione moris ac beati-  
 tudinis naturalis Sum. 25.  
 Status vitæ moralis ac beatitudinis natu-  
 ralis oppositum. Sum. 31. A statu vitæ  
 moralis naturalis aut immorigeræ medium  
 transeundi ad statum supernaturalem. Sum.  
 33.  
 Status varii in Ecclesia Sum. 56.  
 Status viæ & termini. Ibidem.  
 Status vitæ Christianæ quidditas. Sum.  
 57. Gradus status vitæ Christianæ alii re-  
 spectu Officiorum in Ecclesia DEI, alii res-  
 pectu Virtutis Sum. 58. Status vitæ Christia-  
 næ mo.

nae motiva *Sum.* 61. Oppositum ejus, seu mala vita Christiana, *Sum.* 67. Status vitae Christianae multiplex divisio *Sum.* 72. C. Status communis vitae Christianae *Sum.* 73.

Status vitae Religiosus, seu Tendentium ad Perfectionem. *Vide* Religiosus.

Status Perfectorum. *Sum.* III.

Status vitae Activae quid, eius motiva, seu stimuli, Officia. *Sum.* 151. *sequen.* Vitam Contemplativam Activae debet praecedere, & comitari *Sum.* 153. B. Et 155. A. Status vitae contemplativae quid, Officia, Motiva, seu stimuli *Sum.* 155. *sequen.* Status vitae mixtae quid, ejus Motiva, Officia. *Sum.* 162. *sequen.*

Studiositas I. 2. *Con.* T. 2. 711.

studium honestum *vide.* Studiositas.

studium Sacrarum Literarum commendatur *sum.* 100. B.

studiorum abusus qualis, non usus vituperabilis. *sum.* 102. A.

studium sacrarum Literarum in Religionibus per Concil. Trident. demandatur, *sum.* 144. C.

studium superfluum scientiarum vanitas est. P. I. 284.

Stultitiae mala. Prael. § 2. fol. 5. stultitia, I. 2. T. 2. 378.

S. Stultitia, I. 2. 302. Et 307.

Suprum I. 2. *Con.* T. 2. 622.

Subiectorum peccata merentur malos superiores. *sum.* 137. C.

Suggestio diabolica I. 2. 345. A.

Superbia initium defectus à bono, & ruinae in malum. *sum.* 48. C.

Superbiam eliminandi praxes. P. I. 263. C. & *sequen.*

Superbia est causa, quod multi boni corruerunt in statum perditionis. I. 2. T. 2. 139. C. *sequen.* Et *Con.* T. 2. 787. de Origene

Superbia I. 2. *Con.* T. 2. 699.

Superbiae horrenda punitio in Angelis 3. 466. In primis Parentibus 3. 468.

Superiores mali pessimi Pharisei. *sum.* 137. B.

Superioris Summa vitae bonae. *sum.* 150. C.

Superior Spiritualis à Seraphico Doctore qualitatibus & virtutibus dignis. Superiore, seu sex aliis Seraphim exornatus representatur P. I. 204. *sequen.*

Superiorum Zelus justitiae, Pietas, Patientia, Exemplaris vita, Prudentia & Discretio, Devotio ad DEUM describuntur. *Ibidem.* Exemplaris vita, 224.

Superioris humilitas multiplex. P. I. 222. A.

Superioris maturitas, P. I. 222. C. Et 223.

Superioris circumspectio, & actio varia in regimine aliorum P. I. 225.

Superioris circumspectio & modus in correctione suorum Interiorum. P. I. 227.

Superioris circumspectio, & agendi modus circa Negotia Spiritualia & temporalia. P. I. 228. C.

Superioris circumspectio & cura circa suam conscientiam, mores, & verba, P. I. 230. C. *sequen.*

Superior magis conetur esse benignus, quam severus in alios. P. I. 231. C.

Superior non sibi solus sapiens videatur, requirat aliorum consilia P. I. 232. B.

Superioribus quam sollicita cura incumbit Suorum. P. I. 237. C.

Superioribus opus est Monitore. P. I. 247. B.

Superiori quantum incumbit suos in profectu Spirituali exercere. P. I. 257. B.

Superiori seu Curatori animarum qui Sanctorum praecipue libri legendi P. I. 279.

Ad Superioritatem pro regimine animarum anceps & periculosus instinctus. I. 2. *Con.* T. 2. 835. C.

In Superiore Christus attendendus I. 2. *Con.* T. 2. 360. A. *Vide* Magister Spiritualis.

Supernaturale Ens quid, ejus divisio, *sum.* 23. Supernaturalizatur actus ex fidei motivo. 2. 2. 6. C. Tum ex aliis principiis nempe gratiae & gloriae aeternae intentus *ibidem.* 40. *seq.*

Superstitio. I. 2. *Con.* T. 2. 295.

Suspiciosum iudicium, seu Suspicio I. 2. *Con.* T. 2. 392.

- Suffragatio formalis, & materialis. 1. 2.  
 391. Item. Suffragatio. 1. 2. *Con.* T. 2. 189.  
 Synchus Virtus 1. 2. *Con.* T. 2. 6.

## T.

- Tactus impudici. 1. 2. *Con.* T. 2. 637.  
 Temeritas 1. 2. *Con.* T. 2. 23.  
 Temperantia Virtus Cardinalis 1. 2. *con.*  
 T. 2. 546.  
 Temperantia partes integrales *Ibid.* 553  
 Subjectiva 558. Potentiale 629  
 T. perit ordo in intellectu Spirituali ma-  
 xime servandus, & quomodo 1. 2. 452.  
 Tentatione carere demonum quem tentant  
 sed periclitantur homines P. 1. 256.  
 Tentationes multiplices incipientium, pro-  
 ficiunt, & perfectiorum, illasque superan-  
 di praxes P. 1. 354. *sequen.*  
 Tentationis diabolicae astutia & modus P.  
 1. 354  
 In tentationibus ad viriliter certandum  
 Motiva. P. 1. 355.  
 Tentatio probat, purgat, exercet, erudit,  
 humiliter. *Ibidem.*  
 Tentationum varius modus in variis ho-  
 minibus 1. 2. 104. B.  
 Tentationes vincendi speciosis industria:  
 nempe possessione constituta in malum v. g.  
 amorem mundi vanitatem placide con-  
 primere, & convertere in bonum. (v. g. in  
 Deum) solum bonum & pulchrum: *vide.*  
 1. 2. *Con.* T. 2. 108. B.  
 Tentatio DEI ab homine. 1. 2. *Con.*  
 T. 2. 308.  
 Tentationis ferenda & vincenda Motiva,  
 Praxis, 1. 2. *Con.* T. 2. 529.  
 Tentationes seu motus, a natura, carne,  
 mundo, diabolo. *Vide fufe ubi Discretio*  
*Spirituum.*  
 Tentatio mala sub specie boni. *Vide Virtus*  
*falsa.*  
 Tepiditas proxima inferno *sum.* 87. C.  
 Tepiditas multum enervat valore meri-  
 toriorum Actuum. 1. 2. 46. B. *seq.* 47.  
 Teporis causa superbia *sum.* 49. C.

Teporis excutiendi medium. 1. 2. 269.  
 Theologiae Spiritualis seu Sapientiae Chri-  
 stianae Obiectum Christus Crucifixus *Præl.* fol.  
 2. *sequen.*

Theologia Spiritualis quid, ejus obiectum  
 ejus differentia a Theologia Speculativa, Con-  
 troversa, Morali, Scripturali, a Theologia Na-  
 turali: Et cur Spiritualis denominetur. *Præl.*  
 §. 1.

Theologiam Spiritualem docendi & discen-  
 di Motiva. *Præl.* §. 2.

Theolog. Spirit. Authores qui. *Ibid.* fol. 4.

Theologia Spirit. est finis & fructus o-  
 mnium artium & scientiarum *Ibid.* fol. 8.

Theolog. Spirit. hoc Opere ita disposita ra-  
 tio. *sum.* 19. 20.

Theolog. Spirit. divisio in Activam, &  
 Passivam seu Mysticam. Harum definitio,  
 Proprietates, *Præl.* fol. 10. 11. 12.

Theol. Mysticae principium Ssima Trini-  
 tas: Magister Christus, Deinde S. Paulus Apo-  
 stolus, B. Dionysius Areopagita, &c. *Præl.*  
 f. 13. Theolog. Mysticae Libri Verba, No-  
 mina admiranda, sanè intelligenda. *præl.* f.  
 13. C. Theol. Mysticae Academia qua-  
 les studiosos recipit, quales admittit. *Præl.* f.  
 14. C.

Theologi Mystici cur pauci. *Præl.* 15.  
 C. Ad Theol. Mysticam perveniendi media.  
*Præl.* 16. C.

Theologiae Spiritualis Partes Tres Par-  
 tes. 1. 173. Quibus quatuor generibus Causa-  
 rum, Efficientis, Materialis, Formalis, Exem-  
 plaris, & earum Productio constat. *Ibidem.*

Theolog. Spiritualis quomodo a Prima  
 & Altissima Causa 2dum rationes Divinas  
 omnia regularé debet. P. 1. 174.

Theolog. Spirit. considerat hominem, quâ  
 Ens dirigibile Supernaturaliter secundum Cau-  
 sam Primam ad Finem Ultimam per ratio-  
 nes Divinas. P. 1. 179. B. Theol. Spirit.  
 habet Principium, medium, & finem. P. 1.  
 182.

Theol. Spiritualis Pars prima de Causa

ejus



eiusdem Efficiente sub benedictione PATRIS æterni tractat. P. 1. 184.

Theologiæ Spiritualis Pars 2da de Causa Materiali, & Formali Actuum salutarium, ipsisque Actibus, & eorum Oppositis tractat sub auspiciis FILII DEI. P. 2. 3.

Theologiæ Spirit. Pars tertia de Causa Finali Actuum salutarium, & ejus Opposito se consecrat SPIRITUI. S. 3. 3.

Theologia Mystica quid 1. 2. 145. B.

Theologia Mystica quid, Ejus gradus; ad eam dispositio, fuscè 1. 2. 129.

*sequen.* Maximè verò 143. C. *sequen*

Theologia Mystica S. Dionysij cum sua explicatione proponitur. 1. 2. 154. C. *sequen.* Et. 139. B. Et. 146. B.

Theologiæ Mysticæ septem status. 1. 2. 168.

Theologiæ Mysticæ Scriptores 1. 2. 173. C.

In Theologia Mystica cognitio Voluntatis DEI ad agendum. 2. 2. 21. C. *seq.*

Theologiæ Spiritualis materiarum in hoc Opere ordo & connexio apta & commoda ad Praxim Virtutis esse ostenditur 1. 2. T. 2. fol. 3.

De Theologia Mystica, *Vide quoque* 2. 2. 29. B.

Theologorum Mysticorum dicta v. g. Li- quescitio animæ; Intrare abyssum Divini- tatis; *Ibidem* perire; explicantur. 3. 38. C. *sequen.*

Theologum esse quantur DEI beneficium 3. 452. C.

Timiditas seu Timor per excessum oppo- situs Fortitudini 1. 2. *Con.* T. 2. 437.

Timoris DEI Actus & Affectus 1. 2. 122. C. Et 124. C. Et 125. B. Et 126. B. Et 127. B. Et 128. B.

Timor 1. 2. 267. C.

Timoris DEI Actus præcellentes 1. 2. 295. Et 1. 2. T. 2. 141.

Timor DEI servilis, filialis, initialis, ejus gradus, stimuli, praxis 1. 2. T. 2. 126. *seq.*

Timoris excidendi à gratia DEI in sta-

tum perditionis motiva. 1. 2. T. 2. 127. B. Et 138. B.

Timor DEI per excessum 1. 2. T. 2. 147.

Timor vitiosus *Vide.* Timiditas

Timor per defectum, seu Intimiditas 1. 2. *Con.* T. 2. 439.

Toto Teipso, Toto Uuiverso, Toto DEO Spiritualiter aliquid operari 1. 2. 13. 14. 20. 72.

Transformationis sui sive suorum Actuum in DEUM, seu in Actus Divinos (humano modo loquor) Praxis 1. 2. 20.

Transformatio sui in DEUM 3. 29. Et 393. B. C. Et 394. A. B. *Vide* Imitatio DEI. *Vide* Unio cum DEO.

Transformatio sui in Christum maximè Crucifixum 3. 31.

Transformationis sui in Christum Cru- cifixum Actus interni, & externi 1. 2. 38.

Transformationis status apud Mysticos 1. 2. 169.

Transformatio hominis in Christum 1. 2. 288. *sequen.* Et 302.

Transformatio sui in Christum Lumen & Amorem Crucifixum, Pauperem, Contem- ptum, Dolorosum 2. 2. 29. B.

*Vide* Imitatio Christi.

Tribulatio, omnis à DEO immissa, vel permessa 3. 80. Cur cum gratiarum acti- one ferenda 3. 457. B. *seq.*

Trinitatis Divinæ qualis representatio in omni creatura P. 1. 177.

SS. Trinitatis mysterium declaratur, 3. 357.

Tristitia ut sic 1. 2. 267.

Turpiloquium 1. 2. *Con.* T. 2. 634.

## V.

Vaniloquium 1. 2. *Con.* T. 2. 744.

Veneficium 1. 2. *Con.* T. 2. 307.

Verecundia 1. 2. *Con.* T. 2. 553.

*Vide* Pudicitia.

Veritas

Veritas 1. 2. *Con. T. 2.* 380. Veritas DEI 3. 377.

Veritatis Opposita per excessum, & defectum *Ibidem.* 382.

Via Purgativæ Illuminativæ, Vinitivæ; seu Incipientium, Proficientium, Perfectorum ordo. *sum.* 60. B.

Vindicationis Virtus 1. 2. *Con. T. 2.* 373. *vide* Justitia vindicativa.

Vindicationis Opposita per excessum, & defectum *Ibid.* 378.

Virginitas 1. 2. *Con. T. 2.* 599.

Virtus quæ habitus quid. P. 1. 330.

Virtutis Divisio in Naturalem, Acquisitam, & Infusam. P. 1. 332. *Item.* divinitur Virtus in Intellectualem, & Moralem, seu Cardinalem. P. 1. 354.

Virtutes intellectuales quæ. P. 1. 354.

Virtutes Morales quæ. P. 1. 356.

Virtutes Theologicæ quæ. P. 1. 356.

Virtutum proprietates seu Conditiones, P. 2. 337.

Virtutis medium. *Ibidem.*

Virtutum connexio. P. 1. 338. Virtutum æqualitas, & inæqualitas. P. 2. 339.

Virtutum acquisitio, augmentum, corruptio, duratio. P. 1. 340. Virtutis actus posteriores per priorem actum ab habitu procedunt, ab eoque denominantur. P. 1. 343. C.

Virtuti uni vitia multa opponuntur. *Ibid.*

Virtutum Naturas, species, gradus &c. cognoscere quam utile. 1. 2. 70. B.

Virtutis quæ actus, gradus, Necessitatis seu Præcepti, & Supererogationis seu consilij 1. 2. 92. Gradus Virtutis in Divinam similitudinem tendentium, seu virtutis purgativæ; Et assequentium Divinam similitudinem, seu purgati animi. *Ibidem.*

Virtutis incitamenta ex suis laudibus. &c. 1. 2. 93.

Virtutis actuum salutarium Praxis 1. 2. 101.

Virtus in arduo posita. 1. 2. 301.

Virtus non nisi per Orationem & corporis afflictionem datur. 1. 2. 301.

Virtus jugum Christi suave, & onus leve. 1. 2. 202.

Virtutes non omnibus omnes conveniunt: per prudentiam seligendæ suo statui, officio, Spiritui. 1. 2. 103. B.

Virtutum exercitia in praxi quæ antecedere debent. 1. 2. 105.

Virtutes Theologicæ sunt priores cæteris Virtutibus. 1. 2. 223. C.

Virtutum Actus Eliciti, Imperantes, Imperati, Interni, externi, 1. 2. 265. *seq.*

Virtutis Praxis generica proponitur. 1. 2. 269.

Virtutis Actus & ardentis Affectus per varia motiva proponuntur 1. 2. 270. *seq.*

Virtutum diversarum Actus, & Affectus. 1. 2. 308.

Virtutis medium aliud rationis. 1. 2. 311.

Virtutis opposita alia per excessum, alia per defectum. 1. 2. 311.

Virtutes falsæ & imperfectæ in genere & specie proponuntur, easdem vitandi incitamenta & Praxis 1. 2. 312. C. Et 313. *sequen.*

Virtutes universales, & fundamentales quæ. 1. 2. *Con. T. 29.*

Virtutum Coordinatio ad exercitium Spiritus sancti profectus 1. 2. *Con. T. 29.* B.

Virtus falsa sub specie boni 1. 2. C. T. 2. 819. B. Et 821. B. Et 822.

Visiones 1. 2. *Con. T. 2.* 851. C.

Visitatio spiritualium Communitatum quid; si ritè fiat, optima; sin minus nullius frugi. P. 1. 209. C.

Visitatio Ecclesiasticorum. *sum.* 148.

Visitatio Religiosorum. *sum.* 106.

Vitæ Moralis naturalis doctrinæ septem Græciæ Sapientum. *sum.* 28.

Vivens ad lumen rationis quid obtineat apud DEUM. *sum.* 34. 35. 36.

Vitæ Perfectionem ac Sanctitatem æquè à Secularibus ac à Monachis DEUS exigit. *sum.* 62. C.

Vitæ reformatio. *Vide.* Reformatio.

Vita moralis Christiana, Vita Religiosa, Vita Ecclesiastica *Vide* sub statu vitæ Christianæ

stianæ, & sub statu vitæ Perfectionum. Vita Activa, Contemplativa, Mixta. *Vide* sub statu Vitæ Activæ, Contemplativæ, mixtæ.

Vitæ Supernaturalis Christianæ Causa. DEUS. P. 1. 186.

Vitæ bonæ studentium multiplex genus. 1. 2. 40. B.

Virtutum quid; Vitia alia congenita, seu innata, alia acquisita P. 1. 374. *seq.*

Vitium aliquod eradicandi, & plantandi Oppositam Virtutem, Praxis genericè proponitur 1. 2. 277.

Vitium contra Naturam. 1. 2. *Con.* T. 2. 623. *Et.* 629. C.

Unionis Mysticæ status. 1. 2. 169. A.

Unio cum DEO 1. 2. *Con.* T. 2. 840. *Et.* 3. 29. 393. C. 394. 477.

Unitio cum DEO. 3. 29. *Vide* Transformationem in DEUM.

Universi consideratio. 3. 219. *seq.*

Vocatio DEI quid P. 1. 316. C.

Vocatio DEI quid, Efficax, sufficiens, communis, specialis. 1. 2. T. 2. 118. C.

Voluntas humana quid. 1. 307. C.

Voluntatis concursus ad peccatum. P. 1. 373.

Voluntatis bonæ & intentionis quanta amplitudo & pretium. 1. 2. 29. B. 81. 83. B. *seq.*

NB.

Voluntas v.g. perfectionis Apostolicæ licet efficax, cur tamen non attingit meritum Apostolicum adæquatè 1. 2. 91. B.

Voluntas bona quid, eam conservandi Motiva 1. 2. 223.

Voluntas DEI bona, beneplacens, perfecta, ejus notitia in agendis 2. 2. 16. *sequen.*

Voluptuarij credunt ut sues, vivunt ut sues, moriuntur ut sues.

Voluptatum mundi & carnis solutio infernalis quanta. 1. 2. *Con.* T. 2. 49. C.

Votum. 1. 2. *Con.* T. 2. 274. Vota status Religiosi. *Ibid.* 276.

Ex voto facta Opera. cur majoris meriti quam alias sine voto. 1. 2. 85. B.

Urbanitatis schola 1. 2. *Con.* T. 2. 759.

Usura 1. 2. *Con.* T. 2. 195.

Uusus quæ Actus voluntatis 1. 2. 267.

## Z.

Zelus animarum. 1. 2. T. 2. 120. C.

Zelus gloriæ DEI, & salutis animarum 1. 2. T. 2. 347.

Pseudo Zelus; & Zelus per excessum, ac defectum. 1. 2. T. 2. 361.

Pseudo-Zelus justitiæ vindictivæ. 1. 2. *Con.* T. 2. 378.

NB. In Tractatu 2do, & in Continuatione Tractatûs 2di iidem numeri pagin. coincidunt usque ad 378. Hinc cum in superiori Marginali ly *Continuatio Tract.* 2di non sit positum, sed utrinquè ly *Tract.* 2. Cave nè in numero pagin. inveniendò sæpè erres.

# INDEX MATERIARUM PRO ASCETIS

SEU

## PRAXI ASCETICA

**N**omine Ascetarum hic intelliguntur DEO dediti, sive Ecclesiastici, sive Religiosi, sive Seculares illi sint, quique in suo statu & officio. Quorum cum nonnulli ignorent sibi congruam materiam pro suo Profectu





Etu Spirituali; & ut simul ostendamus, circa quas materias Magister & Discipulus spiritualis, ille docens, iste discens, quo ordine, & quomodo occupari debeant, sequentia proponimus.

Ad doctrinam & studium Theologiæ Spiritualis quatuor requiruntur. Lectio ejusdem, Explicatio, Collatio, Exercitium. *Lectio*; ut summa cum diligentia materia explicanda & explicata relegatur, quousque intelligatur. *Explicatio*; quæ ab ipsa Præfatione incipienda, & consequenter continuanda per totum Opus Theologiæ Spiritualis, quoad difficiliora loca & materias. Nam faciliora suffecerit relegisse, nisi quoad aliqua aliter Magistro Spirituali visum fuerit. Et cum primis ac ante omnia facienda erit Lectio & Explicatio de Magistro Spirituali *Parte 1. fol. 236. usque ad 248.* Et de Discipulis Divinæ sapientiæ. *P. 1. fol. 280.* *Collatio*; quatenus certis temporibus de materiis lectis & explicatis Theologiæ Spiritualis fiat Collatio seu Conferentia & discursus Spiritualis juxta præscriptum modum 1. 2. *fol. 110.* *Exercitium*; quod methodo quali sit instituendum habes ad amussim & exacte descriptum 1. 2. *T. 1. fol. 273. & sequen.* Ubi materias pro via Purgativa, Illuminativa, Unitiva ad profectum spirituales, tum ibidem, tum exinde in supradato Indice generali connotatas reperies. Vide quoque nostrum Incensum Orationis.

Indices pro Concionatoribus, & Catechistis Formare, videtur superfluum: cum nihil novi in se continerent, quod non sit in Indice generali prænotatum, adeoque ad illum pro Materia tibi placita recurre: & si quem fructum hoc ex Opere ceperis, is cedat in Tempore & Æternitate

AD MAIOREM DEI T. O. M.  
GLORIAM.

F I N I S.

# Errata Correcta.

Quis Liber erratis liber? sua

sponte notanti

Ignosce, his qui te posse  
carere negas.

Prisciani denique non Theo-  
logi est attendere ad ejusmodi im-  
perfectum humanum in erro-  
ribus typi & præli.

In Præliminar: & Summa  
Theologiæ Spiritualis.

Sæpè hic ponitur u. pro n. & è conversò.

Item h. pro b. & è conversò

Item r. pro t. & è conversò

Pag. 105. S. Dionysius dele S.

Pars Prima Theologiæ  
Spiritualis.

Sæpè ponitur hic n. pro u. & è conversò

Item b. pro h. & è conversò

Item t. pro r. & è conversò.

Pagina 23. Quod corrige quod.

Pag. 73. præquint. cor. præquirit.

Pag. 107. Conversatip. cor. conversatio

Pag. 115. Mutrus cor. Mutius

Pag. 122. Vendicavent. cor. vendicaverit.

Pag. 126. Meridianum. cor. diurnum.

Pag. 137. filium. cor. filium

Pag. 138. von. cor. vox

Pag. 138. præditus. cor. præditus

Pag. 139. aliavius. cor. alicujus.

Pag. 148. allis. cor. aliis

Pag. 152. Intormando. cor. informando.

Pag. 162. divitius. cor. diutius.

Pag. 163. prædicaverum. cor. prædica-  
verim.

Pag. 164. Ox. cor. ex.

Pag. 164. conditionicus. cor. conditionibus

Pag. 169. persequitur. cor. prosequitur

pag. 169. Epiphaniot. cor. Epiphanius.

pag. 174. ille cor. ille

Pag. 188. Martis cor. Matris

pag. 192. Trina unione, physica &c.

pag. 216. Ex Paulo. cor. &

pag. 229. Debita cor. dedita

pag. 238. afferet cor. afferet

pag. 244. Hant. cor. hanc.

pag. 246. possis cor. possit

pag. 258. reslitterim cor. reslitterem

pag. 264. minimant. cor. minimam.

pag. 279. motibas. cor. moribus

Pag. 287. urde. cor. unde

Pag. 296. laborenc. cor. laborent.

Pag. 314. Sanctificantis. cor. sanctificantis

Pag. 320. DE cor. DEI

Pag. 325. hobitnalis cor. habitualis.

Pag. 326. inteilectum. cor. intellectum

Pag. 329. hæa cor. hæc

Pag. 336. nihil cor. nihil

Pag. 342. fit corrige fit,

Pag. 343. ah cor, ab

Pag. 352. bonis cor. bonis

Pag. 360. mibi cor. mihi

Pag. 363. quod cor. quo

Pag. 367. expetientia cor. experientia

Pag. 368. ah corrige ab.

Pag. 374. vidiorum cor. vitiosorum

Pars Prima Secundæ Theo-  
logiæ Spiritualis. Tract. 1.

Non raro ponitur hic n. pro u. & è con-  
versò

Item h. pro b. & è conversò

Item t. pro r. & è conversò

Pag. 29. Oceanus cor. Oceanus

Pag. 31. extra cor. extra

Pag. 61. ignora cor. ignorata

Pag. 62. Inordinatus cor. inordinatus

Pag. 65. tanro cor. tantò

Pag. 70. menscm cor. menscm

Pag. 74. ori cor. erit.

Pag. 79.

pag. 79. uteri cor. utere  
 Pag. 91. sentitur cor. confertur  
 Pag. 94. Supenæ cor. supernæ  
 Pag. 103. terio cor. tertio  
 Pag. 115. ent. corrige est  
 Pag. 121. erumpat cor. rumpat.  
 Pag. 127. sub cor. sub  
 Pag. 127. hic corrige hic  
 Pag. 148. panni cor. pari  
 Pag. 172. videat cor. videat  
 pag. 178. arraham cor. arrham  
 pag. 181. Cathusianus cor. Carthusianus  
 pag. 186. norum cor. norunt.  
 pag. 198. magisi cor. magis  
 Pag. 211. audeo cor. audeo  
 Pag. 212. Non video. cor. naus  
 Pag. 216. sacre cor. sacre  
 Pag. 217. inquit cor. inquit  
 Pag. 233. sine corrige sine  
 Pag. 313. infamæ cor. infamæ  
 Pag. 336. iustar atio cor. iusta ratio

## Pars Prima Secundæ Tract. 2.

Pag. 9. esse corrige esset  
 Pag. 13. sunt corrige suis  
 Pag. 22. comparatipne cor. compara-  
 tione  
 Pag. 29. teneto corrige teneo  
 Pag. 40. Christo cor. Christo  
 Pag. 51. practica cor. practicas  
 Pag. 61. hac cor. hoc  
 Pag. 106. scientia cor. scientiæ  
 Pag. 127. Bonavenræ cor. Bonaventuræ  
 Pag. 139. Colima cor. Columinus  
 Pag. 193. potu cor. potius  
 Pag. 201. acenerime cor. ac tenerime  
 Pag. 201. aliquando cor. aliquanto  
 Pag. 209. pluri cor. pluris  
 Pag. 210. Dlericus cor. Clericus  
 Pag. 211. abiossent cor. abessent  
 Pag. 228. ramen cor. tamen  
 Pag. 231. Profundi cor. profundere  
 Pag. 233. portenus cor. portensus

pag. 249. aja corrige alia  
 Pag. 318. faciat cor. facias  
 Pag. 319. alii corrige aliri  
 Pag. 330. nocentia cor. nocenti te  
 Pag. 336. fortis cor. sortis  
 Pag. 337. excessum cor. excessum  
 Pag. 344. incuri cor. incurii  
 Pag. 354. nescitur cor. nescitus  
 Pag. 368. civile cor. civilem  
 Pag. 368. si cor. sic

## In Prima Secundæ conti- nuatur. Tract. 2.

Pag. 4. alla cor. alia  
 Pag. 11. inde monstrabilia cor. indemon-  
 strabilia  
 Pag. 12. officeris cor. efficeris  
 Pag. 20. vestram cor. nostram  
 Pag. 24. in actionem cor. inactionem  
 Pag. 30. sulæ corrige gulæ  
 Pag. 34. oalestis cor. calestis NB. ibidem  
 Pag. 31. sine cor. siue ie cor. de  
 Pag. 32. Regsignatione cor. resignatione  
 Pag. 35. præste cor. præstid  
 Pag. 36. Martyri cor. martyrio  
 Pag. 37. ejum cor. ejus.  
 pag. 46. thinum cor. thiminum  
 pag. 66. sine cor. siue  
 pag. 83. nescit cor. nescit  
 pag. 102. disgusta cor. disgustu  
 pag. 107. negligebas cor. negligebat  
 pag. 108. orationis cor. orationis  
 pag. 117. proficimut cor. proficimus  
 pag. 123. suppresleret cor. suppreslerat  
 pag. 146. iutus cor. intus  
 pag. 154. tota cor. nota  
 pag. 157. vel licet cor. vellicet  
 pag. 165. subiectivi cor. subiectiv  
 pag. 1 4. tolmna cor. columna  
 pag. 184. quotest cor. potest  
 pag. 188. suam cor. tuam  
 pag. 193. deterrimo cor. tetterimo  
 pag. 192.

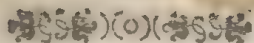


pag. 192. pauperes cor. pauper es  
 pag. 215. portandi cor. proteudi  
 pag. 219. discedimus cor. discedamus  
 pag. 240. dignus cor. pignus  
 pag. 294. lenitas cor. levitas  
 pag. 296. â corrige ad  
 pag. 335. facite cor. facite  
 pag. 363. conciliis cor. consiliis  
 pag. 376. vindication cor. vindictiva  
 pag. 403. Triduo cor. duo  
 pag. 403. Interiora cor. inferiora.  
 pag. 417. superveniat cor. subveniat.  
 pag. 423. cimiterium cor. cœmeterium  
 pag. 449. magnitudinis cor. magnitudini  
 pag. 469. aperiat cor. aperiant  
 pag. 470. cum cor. eum  
 pag. 476. mutatum cor. mutuatum  
 pag. 480. imprudentes cor. imprudenter  
 pag. 482. orare cor. orare  
 pag. 483. educato cor. educati  
 pag. 492. patiente cor. patientes  
 pag. 499. habere cor. haberet  
 pag. 509. passionem cor. passionum  
 pag. 524. re inveniet cor. reinveniet  
 pag. 546. versantio cor. versans vel versando  
 pag. 552. secundû cor. secundò  
 pag. 568. auris cor. auri  
 pag. 580. intueris cor. intuearis  
 pag. 587. præpari cor. præparari  
 pag. 589. recuperanda cor. recuperanda  
 pag. 602. corporea cor. corporeo  
 pag. 609. viduat cor. violat  
 pag. 611. unam occidit cor. uriam  
 pag. 616. incuriosu cor. incuriosus  
 pag. 616. crescat cor. crescant  
 pag. 633. persona cor. profana  
 pag. 634. alterceris cor. alterceris  
 pag. 647. impuritas cor. impunitas  
 pag. 660. proximè cor. proximo  
 pag. 666. proximè cor. proximo  
 pag. 668. hominum cor. hominem  
 pag. 671. uxta cor. juxta  
 pag. 690. curabatur cor. curabantur

pag. 700. retribue cor. retribuet  
 pag. 724. sua cor. suo  
 pag. 726. reflecteres cor. reflectere se  
 pag. 728. titubantes cor. titubantes  
 pag. 743. grata cor. grato  
 pag. 745. quod cor. quor  
 pag. 761. horsum cor. dorsum  
 pag. 761. tutislandi cor. tuislandi  
 pag. 767. modestiam cor. molestiam  
 pag. 770. inducito cor. inducito  
 pag. 773. detergeatur cor. detergatur  
 pag. 793. eos cor. eo  
 pag. 800. caelestes cor. caelestes  
 pag. 829. profert cor. præfert  
 pag. 830. hinc cor. hinc  
 pag. 833. lingvas cor. lingvis  
 pag. 842. alia cor. aliæ  
 pag. 843. qui iudetur cor. qui non videtur  
 pag. 868. viris cor. veris  
 pag. 869. damantis cor. damnatis  
 pag. 874. supera cor. supra.

### Pars Tertiâ Theologiæ Spiritualis.

Pag. 8. nomenclatura cor. nomenclatur  
 pag. 11. simulis cor. similis  
 pag. 19. affectuum Corrige affectivum &  
 effectum  
 pag. 21. aër eas cor. aëreas.  
 pag. 22. corrupti cor. corrumpit  
 pag. 25. communis cor. communes  
 pag. 32. S. Ludgardis dicitur instrumenta  
 Passionis Dominicæ in corde expressa  
 habuisse : quod non de S. Ludgarde, sed  
 de B. Clara de monte Falco scribitur,  
 pag. 33. Summ. cor. summè  
 pag. 40. modis cor. mediæ  
 pag. 53. virtute cor. virtute  
 Ibidem claritas cor. charitas  
 pag. 62. permissione cor. promissione  
 pag. 72. dum cor. dem.

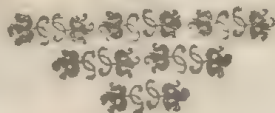


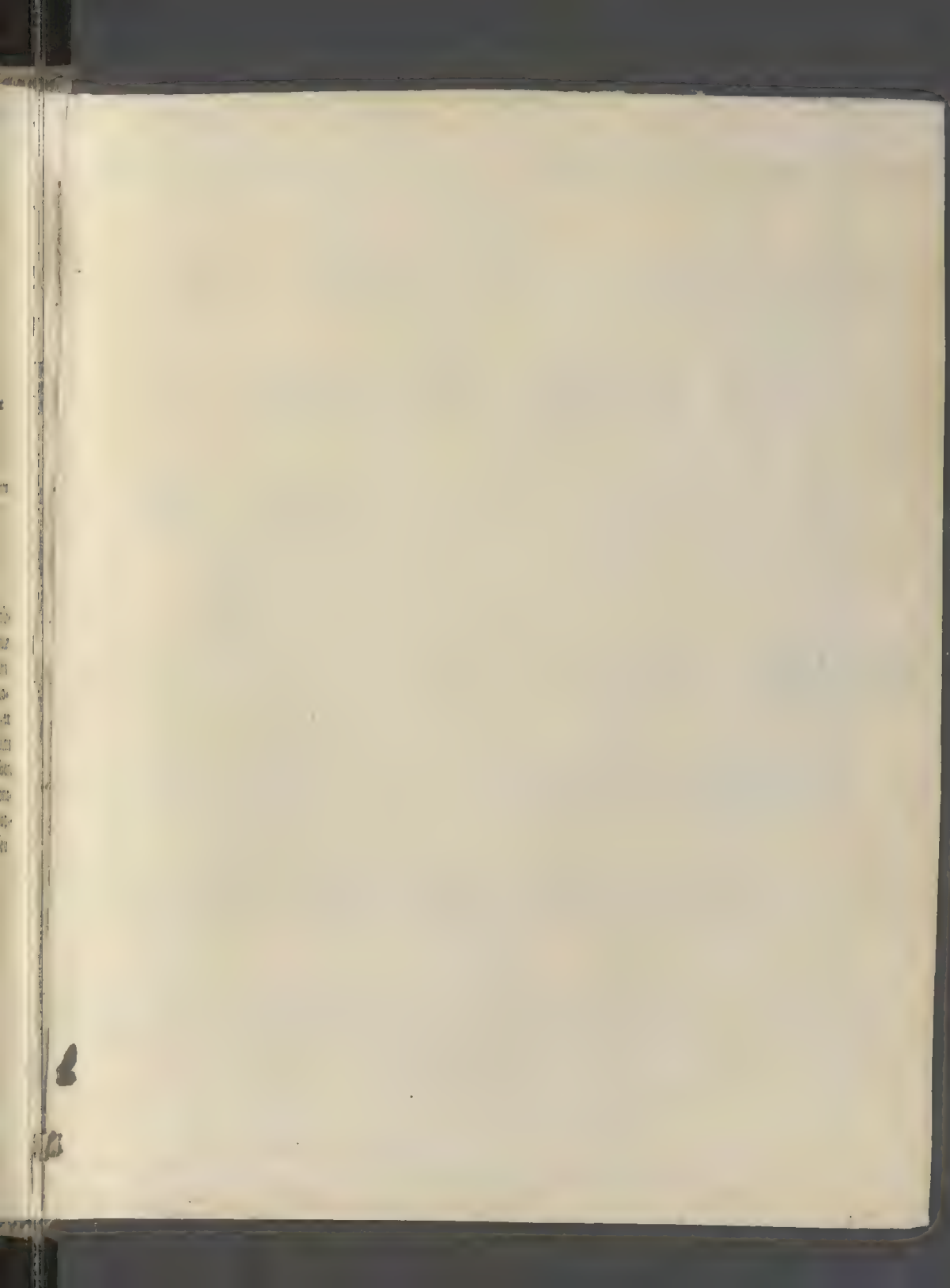
pag. 91. essentialis beatitudinis cor. essen-  
tiali beatitudini  
pag. 116. filii filius  
pag. 144. probabilis non est cor. proba-  
bilis non esse  
pag. 148. quidem cor. quidam  
pag. 166. fornica cor. formica  
pag. 166. ut non omnes cor. ut nos omnes  
pag. 189. fruendum cor. fruendum  
pag. 204. Mataphysico corrig. Mataphysico  
corum  
pag. 206. potest cor. potest  
pag. 221. creaturatum cor. creaturatum  
pag. 223. proferre cor. proferre  
pag. 229. congrui cor. congruas  
pag. 244. cuncta cor. juncta  
pag. 251. uva cor. una  
pag. 261. solari cor. solari  
pag. 263. subillere cor. subdere  
pag. 264. erant cor. erant  
pag. 265. meus cor. mens  
pag. 266. undi cor. unda  
pag. 267. ipsemet cor. ipsemet  
pag. 270. dominum cor. dominium  
pag. 284. stabitque cor. stabuloque  
pag. 285. mando mundi  
pag. 291. à te cor. ad te  
pag. 300. turbas cor. turba  
pag. 307. Ecclesiastica cor. Ecclesiastica  
pag. 309. defundans cor. defudans  
Ibidem ut quis cor. ut quò quis  
pag. 313. ipsi cor. ipso  
pag. 314. debitos cor. deditos  
pag. 324. quiddid cor. quid  
pag. 321. possionis cor. possessionis

pag. 322. inimicos cor. inimici  
pag. 328. omni cor. omnia  
pag. 332. reddu cor. reddis  
pag. 356. trasvolet cor. transvolet  
pag. 359. splendidos cor. splendidus  
pag. 362. non ordine cor. cum  
pag. 363. ignis cor. suis  
pag. 381. obiecture cor. obiectivæ  
pag. 387. obsequii cor. obsequiis  
pag. eadem traslato cor. traslato  
pag. 419. redditu cor. redditur  
pag. 428. providentæ cor. providentiæ  
pag. 443. propolitus cor. propolitus  
pag. eadem eterna cor. æterna  
pag. 444. chantatis cor. charitatis  
pag. 458. præbermitto cor. prætermitto  
pag. 462. Domini cor. domino  
pag. 483. per cor. perfectior  
pag. 487. at cor. ac.

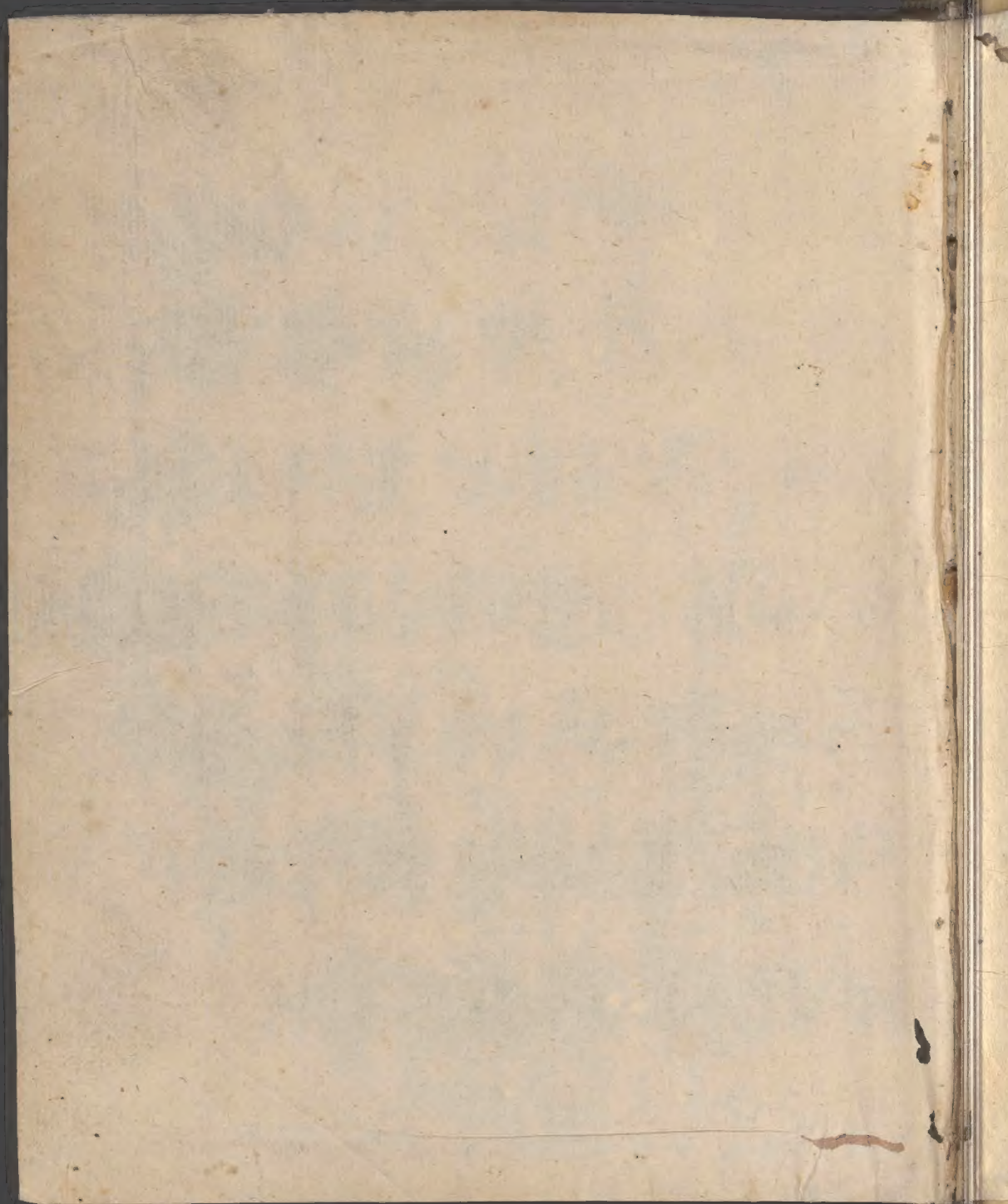
Paradoxa & Specialia Theolo-  
giæ Spiritualis, potissimum quæ  
concernunt Contemplationem seu  
Myrticam Theologiam, ad auctio-  
rem perfectionem hujus Operis, ex  
probatissimis Authoribus vetustis  
& novis seliguntur. Quæ haberi  
poterunt in Typographia Mona-  
sterii Olivensis distantis uno lapi-  
de à Civitate Dantiscana seu  
Gedanensi in Prussia.

FINIS.









In Prima Secunda Carta

Fol.

150.



